

لَمِنْ نُورِهِ كَيْشَاكَوَةٌ وَفِيهِ مُصْلَحٌ

الذِّبِّي الصَّرِيحُ لِمَشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ

إِبْطَاحُ الْمَشْكُوَةِ

الجزء الأول

من تأليفات

فضيلة الشيخ مولانا رفيق الحق رفيق المهر وقره الصبوي
استاذ الحديث والتفسير بالمعتمد الاسلامي فقيه شيتاغونغ بنغلاديش
ابن امام العصر شيخ الحديث السيد احمد بارك الله في حياته

قام بالنشر

المكتبة الأشرفية شارع الجامعة الإسلامية ، فتيه شيتاغونغ
بنغلاديش

دروودِ اسلامی ببارگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم

صبا: پہنچا دے ان کو صد سلامی
دروود بیکراں ہو ان پہ ہر دم
وہ ہے فزیر سل، سالار امت
دو عالم کیلئے وہ ابر رحمت
وہی ہے ٹمگسار روزِ محشر
محبتِ نورِ عرفی، انجِ رحمت
کیا ہے نام ان کا بالا حق نے
شہادت اور اذانوں میں ہمیشہ
محبت ان کی بیشک جزو ایمان
وہی ہے خوش نصیبانِ جی کو
ہیں مشکوۃ نبوت کی بدولت
حبیب اللہ کے در میں رہ کے حاصل
رفیق اس در کا بھی ہے اک سوالی
دو عالم میں ہے جن کی نیکنامی
کہ سوئے عرش جن کی خوش خرامی
ہوئی ہے جن کی رب سے ہکلامی
بنائے منبع احسانِ حامی
شفیع المذنبین، امت کا حامی
جو ہے معصوم، جن کا رب کے سامی
لکھا ہے عرش پہ اسم گرامی
رما جباری زباں پر نام نامی
نہوگر دل میں ہے ایمان کی حامی
ہوئی حاصِل محمد کی غلامی
ہدایت یافتہ ہندی و شامی
صحابہ کو ہوا اعلیٰ مقامی
جہاں آئے مؤدبِ رومی، جہاں

وہ محشر میں شفاعت سے ہو محفوظ

وہاں کوثر سے بھی ہوتا دکامی

سن طباعت : _____ جل ایضاً مشکوۃ المصابیح .

۱۳۱۹ھ

۱۲۰۰

۴۴۸

مولا ناولی اللہ صاحب چکری لوی ،

مولانا محمد حسن حفظہ اللہ چکری لوی ،

مدرس اعلیٰ مدرسہ حیات الاسلام پیرہ لوہا گاہ .

۳ صورۃ مآقرظہ

فردالدھر و خید العصر العارۃ سہ ماہ المحدث الشیخ انظر شہاء الکشمیری حفظہ اللہ تعالیٰ
ابن امام العصر العارۃ محمد انور سہ ماہ الکشمیری شیعہ ہدایت بالامۃ الاسلامیۃ دارالعلوم وقف
دہلیہ
بسم اللہ الرحمن الرحیم

درس نظامی میں "مشکوٰۃ شریف" حدیث کی بنیاد کی کتاب ہے جس میں ضرورت کی تمام احادیث برحسب ترتیب
کے ساتھ جمع کر دی گئیں اور مہمات کتب حدیث کو مأخذ بنایا گیا، حدیث رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
واقفیت کی یہ پہلی سیر طبعی ہے اور اسی کتاب سے علم نبوت کے حصول کا ذوق پیدا ہوتا ہے یہ کتاب
فقد شافعی کے مستندات کا ذخیرہ ہے، احناف اس موضوع پر کوئی اہم حدیث مجموعہ پیش نہ کر سکے
ہندوستان میں "ذجاجۃ المصائب" کے نام سے ایک کوشش شروع ہوئی، جو یکے کے
بہتر میں کوشش ہے مگر مشکوٰۃ کے ہم وزن کوئی ایسا مجموعہ مہیا نہیں جو فقہ ابی حنیفہ کے دلائل پر
حاوی ہو، احناف نے اس کی تلافی شروع مشکوٰۃ سے کی ہے۔ شیخ و محدث دہلوی رحمہ اللہ کی
"لمعات" و "اشعۃ اللامعات" قلمی قاری رک "مرواۃ" حضرت مولانا اور سید کا ندلوی
مرحوم کی التعلیق الصبیح وغیرہ معرکہ الاراء شروع ہیں۔

مقام مسرت ہے کہ حضرت محترم مولانا احمد صاحب تذللہ العالی صدر مدرس جامعہ اسلامیہ
پٹنہ کے صاحبزادہ مولانا رفیع احمد صاحب استاذ جامعہ مذکورہ نے مشکوٰۃ شریف کی شرح
تالیف کی ہے جسے جسے جستہ و یکجہ کی سعادت نصیب ہوگی۔

شرح الحدیث: فقہ الحدیث و حکم، الحدیث وغیرہ پر مستند حوالے پیش کئے گئے ہیں
اور متقدمین و متاخرین کے علمی نوادرات کو سہل انداز میں لکھا گیا ہے جو طلبہ اہل علم کہتے
یکساں مفید ہے۔

خداوند نبولیت و نافعیت ہر دو دولتوں سے سرفراز فرمائیں۔ اللہم آمین :-

انظر

عادم التدیس دارالعلوم وقف دہلیہ

۱۴۱۶/۲/۲۳ھ

صُورَةُ مَآكِبِهِ

الفاضل الجلیل و العالم النبیل فقیہ العصر
العلامة الاوحد مولانا ساجد احمد الموتر فالتفوی
المحدث و المفتی بدار العلوم دیوبند (الهند)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى وسلاوة على عباده الذين اصطفى، اما بعد .
مشکوۃ المصابیح کی شرح ” التبیان الصریح لمشکوۃ المصابیح “
المشی یا یضاح المشکوۃ مولفہ جناب مولانا رفیع احمد صاحب رفیق
مہروی، شیخی استاذ جامعہ اسلامیہ پٹنہ ضلع چانگام (بنگلہ دیش) کی جلد دوم کا
پیش نظر ہے، میں نے مختلف جگہ سے اس شرح کی مطالعہ کیا تو نہایت
نافع، سہل اور جامع پائی، کتابت و طباعت بھی اچھی ہے، طول و طویل
بخشوں سے احتراز کیا گیا ہے، اور لب لباب طلبہ کے سامنے پیش کیا ہے،
دعا کرتا ہوں اللہ تعالیٰ اس شرح کو نافع بنائیں اور قبولیت سے نوازیں
اور اسکے بقیہ حصوں کی تکمیل کی مصنف زید محمد ہم کو توفیق ارزاں فرمائیں،
وَمَا ذَلَعِ عَلَى اللَّهِ بَعْدُ

کتبہ سعید عفا اللہ عنہ پانپوری
غلام دار محمد دیوبند
۱۳ ذی قعدہ ۱۴۱۵ھ

صُورَةُ مَاقَرَنَہ

رئیس المناظرین و اشکلیں شیخ الاجل مولانا خالد محمود حفظہ اللہ
صدر اسلامک اکاڈمی مانچسٹر، لندن۔

الحمد للہ و کفی دسلاور علی عبادہ الذبذ اصطفیٰ! اما بعد!
آج فاضل غلام مولانا رفیق احمد المہروی ثم افتیویٰ جو
بنگلادیش کی مرکزی درسگاہ - جامعہ اسلامیہ پٹنہ میں
مدت دراز سے حدیث و تفسیر کی اونچی کتابوں کا درس دیتے رہے،
ان سے جامعہ اسلامیہ پٹنہ میں ملاقات ہوئی مولانا المحترم نے اپنی تالیف
ایضاح مشکوٰۃ کی دو جلدیں ہدیۃ دیں کتاب کو جستہ جستہ مقامات
دیکھنے کا موقع ملا۔

ماشاء اللہ کتاب کو عصر ہذا کے طلبہ مدرسین کیلئے بہت مفید
پایا، مولانا المحترم صرف متن میں گم نہیں ہو رہی وسعت نظری سے کام لیتے
میں اور مختلف فیہ مسائل میں حق کو اچھی طرح نکھارتے ہیں۔
رب العزت انہیں اس کتاب کی تکمیل کی توفیق عطا فرمائے اور
اس راستے کی تمام مشکلات کو آسان فرمائے۔ آمین ...

کتبہ

خالد محمود عفا اللہ عنہ

ڈائریکٹر اسلامک اکیڈمی مانچسٹر لندن

۱۴ رجب ۱۴۱۳ھ

مقدمہ

مشکوٰۃ المصابیح فن بحث کی ایک اہم کتاب جو نیکی بنا پر علم حدیث کے مبادی پر مختصر روشنی ڈالی جا رہی ہے۔

۱ حدیث کے معنی لغوی و اصطلاحی

حدیث کے معنی لغوی حادث ،

جدید اور خبر وغیرہ کے ہیں، اس

اعتبار سے ہر قسم کے کلام کو حدیث کہا جاتا ہے، اور اصطلاح میں حدیث کا لفظ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل اور تقریر پر بولا جاتا ہے لہذا یہ استعارۃ افعال للنماص کے قبیل سے ہے، تقریر سے مراد یہ ہے کہ کسی صحابی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کوئی کام کیا یا کوئی بات کہی یا کسی صحابی کا قول و فعل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے علم میں آئے ہو تو آپ نے اس پر سکوت فرمایا ہو آپ نے نہ تو صحابی کے اس قول و فعل کی تردید فرمائی اور نہ اسکی توثیق فرمائی، بعض محدثین صحابہ کرام اور تابعین کے اقوال و افعال اور تقریر کو بھی حدیث میں داخل کرتے ہیں اس صورت میں حدیث کی تین قسمیں ہوں گی۔

(۱) مرفوع، آپ صلعم کا قول و فعل اور تقریر (۲) موقوف، صحابی کا قول و

فعل اور تقریر (۳) مقطوع، تابعی کا قول و فعل اور تقریر، اسکی تفصیلی بحث

بندہ کی تالیف ”حدیث پر تحقیق“ میں ملاحظہ ہو،

(۲) حدیث کی وجہ تسمیہ

حدیث بمعنی حادث یہ قدیم کی

خلاف ہے چونکہ قرآن پاک قدیم

ہے اس کے مقابل میں کلام الرسول کو حدیث کہا گیا۔ (۲) آنحضرت ص کے متعدد ارشادات

میں لفظ حدیث کا اطلاق اپنے اقوال پر فرمایا ہے لہذا یہ اسی سے ماخوذ ہے، چنانچہ

(الف) حَدَّثَنَا عَنْيَ وَلَا حَرَجَ (مسلم ۴/۴۷۲) (ب) عَنْ أَبِي الدرداء رَضَ . .

من حفظ على أمي أربعين حديثاً في أمر دينها بعثه الله فقيهاً
و كنت لأتوهم القيمة شافعاً و شهيداً (سبق مشكوة ص ٣١٦) (زج)
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الحديث
عن الأما علمتم الخ. (ترمذي مشكوة ص ٣١٦)

علم روایۃ الحدیث کی تعریف | علم روایۃ الحدیث وہ علم ہے جس میں نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال، افعال، احوال اور تقریرات و صفات سے باعتبار اتصال و انقطاع سند وغیرہ بحث کی جائے، ایسا ہی احوال اقوال اور تقریرات صحابہ و تابعین پر بھی حدیث بالروایۃ کا اطلاق ہوتا ہے لہذا کسی حدیث کے متعلق یہ معلوم ہونا کہ فلاں کتاب میں فلاں سند سے فلاں الفاظ کے ساتھ مروی ہے یہ علم روایۃ الحدیث ہے۔

موضوع | المرویات و الروایات من حیث الاتصال والانقطاع۔
(مقدمہ و جز المسالك، كشف الظنون وغیرہما)۔

غرض | باعتبار اتصال و انقطاع احادیث کی سند کے اقسام اور نقل روایات کے احکام و آداب معلوم کرنا۔

علم درایۃ الحدیث | هو علم يتعرف به أنواع الرواية واحكامها و شروط الرواية واصناف المرويات واستخراج

معانیہا (علامہ ابن الاکفانی) مثلاً کسی حدیث کے بارے میں یہ معلوم ہونا کہ یہ صحیح ہے یا ضعیف، مشہور یا خبر واحد یہ مقبول ہے یا مردود اس کے رجال ثقہ ہیں یا غیر ثقہ، احادیث کے مابین اگر تعارض ہے تو کس طرح رفع کیا جاسکتا ہے اور روایت سے احکام کا استنباط کرنا وغیرہ

موضوع | سند اور متن ہے۔

غرض | احادیث کے مقبول اور مردود کی معرفت ہے، یعنی صحیح اور غیر صحیح کے مابین تمیز کر سکتا ہے۔

علم الحدیث ذو قوائین متحدہ یدری بہا احوال متن و سند
فذلک الموضوع و المقصود ۛ أن یعرف المقبول و المردود
(سیوطی)

تعریف علم اصول حدیث

اصول حدیث وہ علم ہے جس میں طاریت نبویہ کی نقل کی صحت و ضعف اور قبول و عدم قبول کے بارے میں بحث ہو (معجم المصنفین)

بعض نے فرمایا دراصل علم درایۃ الحدیث، علم اصول الحدیث کا مراد ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ کیونکہ علم درایۃ الحدیث کی تعریف میں "استخراج معانی" کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ روایات سے احکام کا استنباط بھی علم درایۃ الحدیث میں مطلوب ہے۔

علم اصول حدیث میں استخراج معانی کی قید ملحوظ نہیں اس اعتبار سے دونوں کے درمیان عام خاص مطلق کی نسبت ہے، درایۃ الحدیث اعم مطلق اور اصول حدیث اخص مطلق، راوی و مروی بحیثیت صفت قبول و عدم قبول وغیرہما۔

موضوع

غرضِ ثانیٰ | اتواں غیر کی ملاوٹ سے احادیث کی حفاظت اور صحت و ضعف کے اعتبار سے درجات حدیث کو معلوم کرنا رکشف القنون، معجم المصنفین وغیرہ اس کی تفصیلی معلومات کیلئے بندہ کی تالیف "زیر النجوم فی معرفۃ القنون و العلوم" ملاحظہ ہو

رئیس العلوم اور مرتبہ علم حدیث

واضح رہے کہ رئیس العلوم چوبیس (۱) علم عقائد (۲) حدیث (۳) تفسیر

(۴) فقہ (۵) اصول فقہ (۶) تصوف۔

(۱) علم عقائد تو مبداء دین ہے کتاب اللہ اور حدیث کا وجود عقائد کے بعد ہی ہوتا، امام اعظم ابو حنیفہؒ کے تلمیذ خاص ابو مہدی بن علیؒ کی "الفقہ الاکبر" اس سلسلہ میں سنگ بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے (فیض الباری ص ۵۹)۔

(۲) حدیث بعض کے نزدیک علم تفسیر علم حدیث سے افضل ہے کیونکہ اس کا تعلق کلام اللہ سے ہے اور اکثر علماء فرماتے ہیں علم حدیث افضل ہے۔

دلائل افضلیت حدیث | (۱) علم تفسیر اس کا ایک حصہ ہے (۲) علم تفسیر کا

موضوع کلام لفظی ہے نہ کہ کلام نفسی، (جیسے

کوئی وعظ کرنے سے پہلے دل میں مضمون سوچتا رہے) کلام لفظی حروف و اصوات سے مرکب ہونے کی بنا پر حادث ہے اور علم حدیث کا موضوع ذات رسالت ہے تمام مخلوقات و حوادث حتیٰ کہ عرشِ کرمی اور بیت اللہ سے بھی افضل ہے۔

پاکیزہ ترازو عرش برزخ جنت فردوس ۱۰ آرا مگر پاک رسول عربی ہے ۔
 ۷۔ ادب کا ہیست زیر آسمان زووش ناکتر ۷ نفس گمزدہ کی آید جند و بازید و نجب
 ۸۔ اور تفصیلت و شریف علم موضوع سے ہوتا ہے لہذا علم حدیث علم تفسیر سے افضل ہونا ثابت ہوا

دلائل تفصیلت حدیث احادیث کثیرہ اسکی تفصیلت کو ثابت کرتی ہیں گمناں النبی علیہ السلام

نفسہ اللہ عبد اسمع مقاتلو فحفظہ اودعاہا وادعاہا انوار مہدی مشکوۃ ۲۵

۱۲۱۔ اسکی ہر بات بکثرت درود شریف پڑھنے کا موقع ملتا ہے کیونکہ ہر حدیث کے ساتھ سنن

عالیہ و سنیہ پڑھنا مناسب ہے اور درود شریف پڑھنے کے فضائل تو بے شمار ہیں ۔

۱۲۲۔ یہ مقصد اصلی اور افضل ہونے کی دلیل یہ بھی ہے کہ ورس نفاک میں دورہ حدیث کو جو

کتب کے آخر میں رکھا گیا ۔

۱۲۳۔ کتب حدیث کا مرتبہ بھی کتب تفسیر سے زیادہ ہے کیونکہ متقدمین کی اکثر تفسیر

دلیل و یا بس سے خالی نہیں اور جو تفاسیر بالزائد ہیں وہ بھی بکثرت احادیث ضعیفہ پر مشتمل

ہیں اس وجہ سے بھی حدیث کی تفصیلت ثابت ہوتی ہے ۔

اقسام ضبط حدیث

معلوم ہے کہ ضبط حدیث دو قسم پر ہے (۱) ضبط صدر

(۲) ضبط کتابت اور صحابہ میں ضبط صدر زیادہ معروف و مروج تھا کیونکہ انکے حافظے

نہایت قوی تھے اس کے ساتھ ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال پر بحسب عمل کر کے

اسے یاد کر لیتے تھے اور ضبط کتابت کو چار مراحل پر تقسیم کیا جاسکتا ہے ۔

(۱) متفرق طور سے احادیث کو قلمبند کرنا ۔ (۲) کسی ایک صحیفہ میں احادیث کو جمع کرنا

(۳) احادیث کو کتابی صورت میں بغیر تبویب کے جمع کرنا ۔ (۴) احادیث کو کتابی صورت

میں تبویب کے ساتھ جمع کرنا بعد صحابہ میں کتابت کی پہلی دو قسمیں رائج ہو چکی تھیں

سوال

ابوسعید خدریؓ کی حدیث لا تکتبوا عنی ومن کتب عنی غیر

القرآن فلیس بحجۃ الخ سے تو کہتے ہیں کہ ممانعت ثابت ہو رہی ہے ۔

جواب

اس حدیث کی مراد بقول امام نوویؒ یہ ہے کہ بعض صحابہ کا دستور تھا کہ

آیات قرآنی کہنے کے ساتھ ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر و تشریح بھی کسی جگہ لکھ لیا کرتے تھے اور یہ صورت بڑی خطرناک تھی کیونکہ اس سے آیات قرآنی کے ساتھ احادیث کے ملتہم ہوجانا قوی اندیشہ تھا اس لیے شیخ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس طرح احادیث کہنے سے منع فرمایا تھا لہذا اس کے مطلقاً حدیث کہنے کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی ہے ۔

عہد صحابہ میں احادیث کے مجموعے

عہد صحابہ میں حدیث کے چند مجموعے مرتب ہو چکے تھے مثلاً (۱) "الصحيحة الصادقة" حضرت عبد بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی احادیث کا مجموعہ ہے ان کے انتقال کے بعد یہ صحیفہ ان کے پڑپوتے حضرت عمرو بن شعیب کے پاس منتقل ہوا جو اکثر عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کی سند روایت کرتے ہیں امام الجرح والتعديل یحییٰ بن معینؒ اور علی بن الحسن دینوریؒ فرماتے تھے کہ جو حدیث اسی سند سے مروی ہے اس کو سمجھ لینا چاہئے کہ وہ صحیفہ عمارہ کی حدیث ہے (ذکرہ الامام احمد بن حنبلؒ) (۲) صحیفہ علیؒ (ابوداؤد السجستانی) (۳) صحیفہ ابن عباسؓ (طبقات ابن سعد) (۴) صحیفہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ (ابن عبد البر) (۵) صحیفہ جابر بن عبد اللہؓ (التاریخ الکبیر) (۶) صحیفہ انس بن مالکؓ (ترمذی) (۷) صحیفہ لابی ہریرہؓ (مسند کالحاکم) (۸) الصحیفۃ لسمرہ بن جندب (مہذب التہذیب وغیرہ ۔

تدوین حدیث

حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے زمانے تک کتابت کی آخری دونوں صورتیں ابھی طرح رائج ہو چکی تھیں چنانچہ امام مالکؒ اور علامہ دارقطنیؒ کی تصریح کے مطابق علم حدیث کا مدون اول امام زہریؒ (متوفی ۱۲۵ھ) ہے اور احادیث نبویؐ کی ترویج سب پہلے امام شعبیؒ نے کی ہے اس لیے تدوین حدیث کی اہمیت کی تفصیلات اگر علماء اہل مدینہ کو حاصل ہے تو ان کی ترویج کی اہمیت کا شرف یقیناً علماء اہل کوفہ کو ملا ہے دوسری صدی ہجری میں تدوین حدیث کا کام اور زیادہ قوت کے ساتھ شروع ہوا اس دور میں "کتاب الاثر والابی حنیفہ" "المیض"

للإمام مالک" "جامع عمر بن راشد" "جامع سفیان ثوری" "التسنن

لابن جریر" وغیرہ قابل ذکر ہیں ۔

نام زہری کے علاوہ تمام مالک و غیرہ کو بھی درج ذیل اشعار میں مدح و تحسین کی گئی ہے ۔

سہ اول المجامع للابواب • ہجاء فی العصر و اقتراب
کابن جریج دھیم مالک • و معمر ذی العز و ابن المبارک (سیوطی)
تکلیف التوئیں ۔

حق بات ۱ علامہ سیوطی نے سطر ج تطبیق و کی ہے کہ نام مالک اور ابن جریج و غیرہ کا جو مدح و تحسین اولیٰ کہ لیا ہے وہ اس حیثیت سے ہے کہ ان حضرات نے سب سے پہلے ابواب پر ان دیت مرتب فرمایا کہ فی اشعر اذکور • نام زہری نے تو بلا جواب مدح کی ۔

(۲) ابن حجر فسر ماتے ہیں یہ اختلاف باعتبار بلاد کے ہیں مثلاً مدینہ میں انام مالک اور بصرہ میں ابن جریج • ایران میں ابن المبارک اور یمن میں معمر اور کوفہ میں شعبی وغیرہ سب کے سب احادیث جمع کرنے والے ہیں ۔ یا کہا جائے اس زمانہ میں ذرائع ابلاغ ریڈیو ٹیلیفون اور اخبارات وغیرہ تھے کہ ایک وقت میں سب کے پاس خبر پہنچ جائے تو جس کے پاس جس کی خبر پہنچی انہوں نے اس کو مدح و تحسین دیا اور ان کو یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اس کے پہلے بھی کس نے مدح کا کام انجام دے چکا ہے ۔

تیسری صدی ہجری میں وہ کام اپنے شباب کو پہنچ گیا چنانچہ مسند ابی داؤد طحاوی، مسند احمد، مصنف عبد الرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، المستدرک للحاکم المعجم، لطیفانی وغیرہ کتب مشہورہ اس دور کی ہیں اس کے بعد محدثین نے صحاح کو مرتب فرمایا، اس کے بعد متاخرین محدثین نے اپنے سندوں سے خود روایت نہیں کی بلکہ متقدمین نے جن سندوں کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اس کو کھد ف الاسانید صحابی کے نام مع الحوالہ جیسے مشکوٰۃ یا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہوئے بلا حوالہ جیسے کتاب المصابیح وغیرہ مرتب فرمائی ۔

مسئلہ تقلید

تقلید کے معنی پیروی کرنا، کسی قدم بقدم چلنا۔

تقلید مطلق نہ جاننے والے جاننے والوں سے پوچھ پوچھ کر احکام شرع پر عمل کرنے کا نام تقلید ہے یہ ایک ایسا مسلم ثبوت فساد ہے کہ کوئی سمجھدار انسان اسے انکار نہیں کر سکتا چنانچہ (۱) فاسئلوا اهل الذکر ان ڪنتم لاتعلمون . (بخاری، ابواب) اس طرح حضرت جابرؓ کی روایت الا سألوا اذ انهم يعلمون فانما سئلوا، العن السوال . (مشکوٰۃ باب التیمیم ۵۵۵) وغیرہا سے مفسرین اور محدثین نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ عام آدمیوں کیلئے فروع مسامح میں علماء سے رجوع کرنا واجب ہے اور عمدت جو انبیاء کرام کے تابعین اور ان کے احکام کو پوری طرح سمجھنے والے ہیں ان کے بتلائے ہوئے احکام کی تبلیغ کرنے والے ہیں اور وہ جو کچھ اجتہاد سے کہتے ہیں وہ بھی اصل کتاب سنت سے مستنبط ہو چکا چنانچہ امام اکرمین ابوالمعالیؒ، ستاد امام غزالیؒ فرماتے ہیں :-

ان تقلید الاثمة (ابی حنیفہ، شافعی، مالک، احمد وغیرہم)
یس ترکا لذیات والاحادیث بل هو عین التمسک بہما فان الذیات و
الاحادیث ما وصلت الینا الا بواسطرتهم مع کونهم اعلم ممن
بعدهم بصحیحها وحسنها وضعیفها ورفوعها ودرسلها
ومتواترها ومشهورها واحادها وغریبها وتاویلها وتاریخ
افتقارها والمتاخر منها والناسخ والمنسوخ واسبابها
ولغاتہا وسائر عنومہا مع تمام ضمتهم وتحریرہم لها
وکمال ادراکهم وقوة دیانتهم واعتنائهم وورعهم
و نور بصائرهم ۔

(الاجتہاد والمجتہدون ص ۶۵)۔

لہذا جس طرح انبیاء عظیم اسلام کی اطاعت عین حق تعالیٰ کی اطاعت ہے اس طرح

ائمہ دین کی اطاعت بھی بلاشبہ اللہ و رسول کی اطاعت ہے اسی اطاعت کا نام اصطلاح فقہ میں تقلید ہے۔

(۲) یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم (نساء ۵۹)

میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ”اولو الامر“ کی تفسیر علماء و فقہاء سے کی ہے لہذا اس آیت میں مومنین کو کہا گیا اللہ و رسول کی اطاعت کریں اور علماء و فقہاء کی اطاعت کریں اسی اطاعت کا اصطلاحی نام تقلید ہے اسی وجہ سے منصف اہل حدیث بھی مطلق تقلید کے وجوب میں اختلاف نہیں کرتے ہاں اختلاف صرف اس میں ہے کہ ایک امام کی تقلید کی پابندی کرتے ہوئے دوسرے ائمہ کے اقوال پر عمل نہ کیا جائے جس کو اصطلاح میں تقلید شخصی کہا جاتا ہے

تقلید شخصی

علامہ ابن الہمام رحمہ اللہ اور علامہ ابن نجیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”التقلید

العمل بقول من لیس قوله احادیث الحجج بالاحتجاج منہا“
تقلید شخصی کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص کے قول کا ماخذ شریعت میں سے نہیں ہے اس کے قول پر دلیل کا مطالبہ کے بغیر عمل کر لینا، اس تعریف نے واضح کر دیا کہ مقلد اپنے امام کے قول کو ماخذ شریعت نہیں سمجھتا ہے۔

عہد خلافت راشدہ میں نبوت تقلید شخصی

عن عکرمۃ رضی اللہ عنہ ان اہل

المدينة سألوا ابن عباس رضی اللہ عنہما عن امرأة طافت ثم حاضت قال
لہم قنفر قالوا لا ناخذ بقولک وندع قول زید (بخاری)

بعض اہل مدینہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس عورت کے بارے میں سوال کیا جو طواف فرض کے بعد جائزہ ہو گئی ہو کہ وہ طواف و دایہ کیلئے پاک ہونے تک انتظار کرے یا طواف و دایہ اس سے ساقط ہو جائے گا؟

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ وہ طواف و دایہ کے بغیر چل جاسکتی ہے، اہل مدینہ نے

کہا کہ ہم آپ کی بات سے زید بن ثابتؓ کے قول کو چھوڑ کر عمل نہیں کریں گے اس سے ثابت ہو تا ہے کہ اہل مدینہ حضرت زید بن ثابتؓ کی تقلید شخصی کیا کرتے تھے اور اس کے قول کے خلاف کسی کے قول پر عمل نہیں کیا کرتے تھے اس طرح متعدد احادیث سے عہد صحابہ میں تقلید شخصی ثابت ہو جاتی ہے۔

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

اگر یہ کہا جائے کہ ماوراء نہیں قرآن تو مطلق تقلید کا ہے نہ کہ تقلید شخصی کا، تو اس کا ازالہ یہ ہے کہ مطلق تقلید کا دو فرد ہیں، صحابہؓ اور تابعین کے زمانہ میں دونوں فرد پر عمل ہوتا رہا، کوئی تقلید شخصی نہ کرتا تھا اور کوئی غیر شخصی تقلید شخصی کرنے والے غیر شخصی کرنے والوں پر کوئی گرفت نہ کرتے تھے اور تقلید غیر شخصی کرنے والے شخصی کرنے والوں کو باطن نہ سمجھتے تھے، جب دوسری صدی کے آخر میں دیکھا گیا کہ مجتہدین بکثرت پیدا ہوئے بہت کم احکام ایسے باقی رہے جس میں اختلاف نہوا اصرار بنا، زمانہ میں ہوس دہوئی کا غلبہ دیکھا گیا حالانکہ جس شخص سے یہ ثابت ہے کہ تاریخ ہجری احکام وغیرہ میں قطعاً حرج ہے وہ بولخصتوں کو تلاش کرنے لگے جس مجتہد نام کا جو مسئلہ اپنی خواہش کے موافق ملا اسکو اختیار کر لیا اور باقی کو نسیبشت ڈال دیا یہاں تک کہ اندیشہ ہو گیا کہ یہ دین مشین ایک خواہشات کا مجموعہ بن جاتے اس لئے سو قوت مصداق شرع کا تقاضا ہے کہ تقلید غیر شخصی سے لوگوں کو روکا جائے جس طرح ساتوں لغت کے قرآن کو حضرت عثمان غنیؓ نے ایک ہی افت پر پڑھنے کا حکم فرمایا تھا تاکہ لغات سبجو تحریفات کا ذریعہ نہ بن جائے۔

الحاصل :- جس طرح باجماع صحابہؓ اربع سبعتہ میں سے حرف واحد پر اقتصار کرنا ضروری اور واجب سمجھا گیا اسی طرح باجماع علماء سلف تقلید شخصی کرنے کو واجب قرار دیا گیا

وجوب تقلید شخصی پر جماع امت | ”شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ دہلوی رحمہ اللہ“

تکریر فرماتے ہیں ”و بعد انما این

ظہر فیہم التمدھب بالمجتہدین باعیانہم دکان ہذا
هو الاجب فی ذلک الزمان“ دوسری صدی ہجری کے بعد لوگوں میں خاص خاص

اس کے پابندی یعنی تقلید شخصی شروع ہوئی اور اس زمانہ میں یہی واجب تھی، چونکہ مطلق تقلید کے دو فرد میں سے تقلید غیر شخصی مفسر ثابت ہوئی اس لئے اب فرض تقلید کا ادا کرنا صرف تقلید شخصی میں منحصر ہو گیا۔ (الانصاف ص ۵۹ بحوالہ جواہر نفیہ ج ۱)

نیز لکھتے ہیں :- ولما اندرست المذاهب الحقہ الاھذہ الاربعۃ کان اتباعہا اتباعاً للسواد الاعظم والخروج عنها خروجاً عن السواد الاعظم (عقد الجید ص ۳۸)

انہوں نے اس بات سے درج ذیل حدیثوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے :

قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شذ شذ فی النار (ترمذی مشکوٰۃ ص ۳)

وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ان اللہ لا یجمع امتی او قال امۃ محدثۃ علی الضلالۃ وید اللہ علی الجماعۃ ومن شذ شذ فی النار (ترمذی مشکوٰۃ ص ۳) علامہ ابن ہمام تحریر فرماتے ہیں :- انعقاد الجماع علی عدم العمل بالمذاهب المخالفة للاثمۃ الاربعۃ (فتح القدر)

(۲) علامہ ابن حجر مکی رحمہ اللہ لکھتے ہیں :- احادیث زماننا فقال انکم لاتا بیوز التقليد لغير الاثمۃ الاربعۃ الشافعی مالک وابی حنیفۃ و احمد بن حنبلہ (فتح البین شرح الاربعین للعلام ابن حجر)

(۳) علامہ طحاوی لکھتے ہیں :- من کان خارجاً عن ہذہ الاربعۃ فہو من اهل البدع والذات (طحاوی حاشیہ علی التذکرہ)

علامہ نووی تحریر فرماتے ہیں کہ پہلے زمانہ میں تقلید شخصی اس لئے ممکن نہ تھی کہ فقہی مذاہب مکمل طور سے مدون اور معروف اور مشہور نہ تھے (لیکن اب جبکہ مذاہب فقہیہ مدون اور مشہور ہو چکے) ہر شخص پر لازم ہے کہ وہ کوشش کر کے ایک مذہب چن لے اور پھر معین طور سے اسی کی تقلید کرے (المجمع شرح لمبذیہ بحوالہ تقلید شرعی حاشیہ) ہاں ان چار مذاہب پر سلسلہ تقلید ختم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے ماسوا جفئے مذاہب تھے سب مندوس ہو گئے اور مٹ کر کان لم یکن ہو گئے چنانچہ ابن خلدون اپنے مقدمہ

تاریخ میں ”ظاہریہ“ کے مذہب پر کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”ہم درس مذہب
 أهل الظاهر اليوم بدروس ائمتہ وانكار الجمہور علیٰ
 متعلیہ ولم یبق الا فی الكتب المجتلة“ وقال ملا جیون
 والانصاف ان انحصار المذاهب فی الاربع فضل المہم وقبولیة
 من عند الله لا یجالی فیہ للتوجیہات والادلة، (تفسیر الاحمہ مشکۃ)
الحق مع الجمہور مذکور شدہ چار مجتہد مطلق تھے ان کے بعد امت میں
 کوئی مجتہد مطلق پیدا نہیں ہوا، امام بخاری، امام دارقطنی،

امام حاکم وغیرہم بھی اجتہاد مطلق کے منصب پر فائز تھے حافظ ابن تیمیہ کے متعلق علامہ انور شاہ
 کشمیری تحریر فرماتے ہیں: فاما الحافظ ابن تیمیہ فلا یریب انہ بعد مواج
 لا ساحل لہ ولكن شد فی مسائل من الاصول والفروع جمہور الامۃ
 المحمدیة والحق مع الجمہور (فیض الباری ص ۱۱۶)

حافظ ابن تیمیہ معقولات ومنقولات کے امام ہیں اس کے باوجود حنبلی ہیں، جن
 مسائل میں وہ اپنے اجتہاد سے کوئی رائے قائم فرماتی اسے بھی امت میں شرف قبول
 حاصل نہیں ہو سکا بلکہ انہیں شاذ اقوال کی فہرست میں جگہ ملی ہے، اسکی تفصیلی معلومات
 یکملۃ جۃ اللہ البابۃ ص ۳۶۳، مقدمۃ اعلاء السنن، جواہر الفقہ ص ۱۱۹، تاریخ فقہ اسلام
 براہین قاطعہ، حقیقۃ الفقہ، مجموعۃ فتاویٰ امداد الاحکام وغیرہ ملاحظہ ہو۔

مثال کے طور پر اگر ماہر سے ایک امام کے مختصر حالات زندگی پر روشنی ڈالی جائے

تذکرہ صاحب کتاب الاشارة لابن حنیفہؒ

امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن

ثابت بن زوطی الکوفی المولود سن ۸۰ھ المتوفی سن ۱۵۰ھ میں، آپ اس شہر کوفہ میں پیدا
 ہوئے جو اس دور میں حدیث وفقہ کا مرکز تھا، ثابتؒ بچپن میں حضرت علیؑ کی خدمت
 میں حاضر ہوئے تھے، ان کی درخواست پر حضرت علیؑ نے ان کے خاندان کے حق میں عا
 خیر کی بھی اسکی بدولت اللہ تعالیٰ نے اس خاندان کی عظمت قیامت تک کیلئے باقی رکھی، امام
 ابو حنیفہؒ جب اس دنیا میں آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس دنیا سے تشریف

لجائے کی مدت ستر سال کے قریب ہو چکی تھی اگرچہ اکثر صحابہ کرام وفات پا چکے تھے تاہم تقویٰ چالیس صحابہ بعید حیات تھے امام ابن سعدؒ نے ”طبقات“ میں نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہؒ نے حضرت انس بن مالکؓ کی زیارت کی ہے چنانچہ علامہ سیوطیؒ نے ”تبییض الصغیر“ بمناقب ابی حنیفہؒ میں درج ذیل روایت نقل کی ہے: ابو حنیفہ عن انس بن مالک قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول جلب العلم فريضة علي كل مسلم۔ اور دوسرے محدثین نے متعدد روایات نقل کی ہیں:۔۔۔ ابو حنیفہ عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ائدال علی الخیر کفاعلم (مسند امام اعظمؒ ص ۲۵۳)

ابو حنیفہ عن انس سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول ان الله يحب اغائة الملهفان (مسند ص ۲۵۴) قال ابو حنیفہ ولدت ثمانین و قدیم عبد اللہ بن انیس صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النکوة سنة اربع و تسعين و رأيتہ و سمعت منه و انا بن اربع عشرة سنة سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول حُبْتُ اشي يعصى و يصم (مسند امام اعظمؒ ص ۲۵۲) و ابو راؤد و غیر ()۔

اور بعض محققین نے لکھا ہے کہ حضرت ابو الطفیلؒ سے کبھی آپ کی ملاقات ثابت ہے امام نوویؒ حافظ مزکیؒ حافظ ذہبیؒ، علامہ قسطلانیؒ وغیرہم نے امام ابو حنیفہؒ کے تابعی ہونے کی وضاحت کے ساتھ اعتراف کیا ہے اور اکثر احناف کے نزدیک آپؒ روایت دونوں حیثیت سے تابعی ہیں یہ کما ربعہ میں تھا آپ کی خصوصیت ہے بعض نے ثبوت سماع پر یہ اعتراف کرتے ہیں کہ ہوقت امام ابو حنیفہؒ نام نہ تھے بلکہ ایک عام تاجر زادے تھے لیکن یہ عدم سماع کی دلیل نہیں بن سکتی۔



آپ کی تحصیل علم

جب آپ نے بیسٹ سال میں قدم رکھا تو علامہ شعبیؒ کی نصیحت آمیز کلام سے باضابطہ تحصیل علم کا شوق ابھرا چنانچہ کوفہ کے مشہور

امام حضرت حمادؒ کے حلقہ شاگردی میں داخل ہوا دو سال کے مختصر عرصہ میں ابو حنیفہؒ نے اپنی غیر معمولی ذہانت و ذکاوت کے باعث نہ صرف فقہ میں کامل ہوا بلکہ اپنی اجتہادی قابلیت کا مظاہرہ بھی شروع کر دیا تھا۔

امام اعظم اور علم حدیث | آپ نے کوفہ کے تمام محدثین کے سامنے زانوئے تلمذ تم کیا، ان محدثین میں امام شعبیؒ، امام ابو اسحاقؒ

علامہ سناک بن حربؒ، علامہ ابراہیم بن محمدؒ اور عدی بن ثابتؒ وغیرہم کے نام سرفہرست آتے ہیں اس طرح آپ بصرہ، مکہ، مدینہ وغیرہا کے اکثر حدیث سے روایت حدیث کا شرف حاصل کیا، علامہ ابو حفصؒ نے دعویٰ کیا ہے کہ آپ کے اساتذہ و شیوخ کا تعداد چار ہزار تک ہے، امام بخاریؒ کا استاد علامہ مکی بن ابراہیمؒ سے امام ابو حنیفہؒ کے متعلق منقول ہے، کان اعلم اہل زمانہ (تہذیب التہذیب، الاچہاد و المجتہدین ص ۱۸۱) یعنی امام ابو حنیفہؒ اپنے زمانہ میں علم حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے کیونکہ اس زمانہ میں علم کا اطلاق علم حدیث پر ہوتا تھا، سفیان بن عیینہؒ فرماتے ہیں لم یکن فی زمانہ ابی حنیفۃؒ بالکوفۃ رجلاً افضل منہ و اوسع ولا ذمۃ عنہ (تذکرۃ الحفاظ ص ۹۵) علامہ نصر بن شعیبؒ نے فرمایا:۔۔۔ کان الناس نیاماً عن الفقہ حتی ايقظہم ابو حنیفۃؒ بعافتہ و ببینۃ (مرقاۃ ص ۲۸)۔۔۔

امام عبد اللہ بن المبارکؒ، امام الجرح و التعذیل یحییٰ بن سعید القطانؒ، امام شافعیؒ کے خاص استاد امام وکیع بن الجراحؒ نے آپ کے سامنے زانوئے تلمذہ کیا، امام اعظمؒ سے حضرت وکیعؒ نے نوشتوں احادیث روایت کی ہیں اور امام اعظمؒ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے، ان کے علاوہ مکی بن ابراہیمؒ، یحییٰ بن زکریاؒ، زید بن ہارونؒ، قاسم بن معنؒ، علی بن المسہرؒ، فضل بن دکینؒ، ابن غیاث المنعمیؒ، عبد الرزاق بن ہمامؒ جیسے جلیل القدر محدثین امام ابو حنیفہؒ کے تلامذہ ہیں سے ہیں، جس امام و مجتہد کے شیوخ و اساتذہ اور تلامذہ میں اس مرتبہ عالیہ کے حضرات موجود ہوں اس کے بارے میں یہ کہنا کہ علم حدیث میں ان کا درجہ بلند نہ تھا کتنا ظلم

امام اعظم کی روایت کی تدوین کم ہونا حدیث پر قلت نظر کی دلیل کس طرح ہو چنانچہ حضرت ابو بکرؓ سے زیادہ کسی صحابی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جلوت و خلوت میں رہنے کا اتفاق نہیں ہوا تھا لیکن حدیث کی تمام کتابوں میں انکی روایات سے جس قدر صحیح حدیثیں ہیں ان کی تعداد ستر سے زیادہ نہیں، مگر شخص کہہ سکتا ہے کہ ان کو صرف اسی قدر حدیثیں معلوم تھیں، نیز یہ کہنا کہ صحاح ستہ میں امام اعظمؒ کی کوئی حدیث مروی نہ ہونا بھی اس پر دال ہے یہ تو ایک بڑی جہالت ہے کیونکہ صحاح ستہ میں امام شافعیؒ کی بھی کوئی حدیث مروی نہیں بلکہ امام احمدؒ جو حاکم اور بخاریؒ کے خاص استاد ہیں ان کی احادیث بھی پوری بخاری میں صرف دو ہیں انکی وجہ سے یہ کہیں گے کہ معاذ اللہ یہ حضرات علم حدیث میں کمزور تھے، فی الحقیقت امام صحاح ستہ کے پیش نظر یہ بات تھی کہ وہ ان احادیث کو زیادہ زیادہ محفوظ کر جائیں جن کے ضائع ہونے کا خطرہ تھا بخلاف امام ابو یوسفؒ جیسے حضرات کے، کہ ان کے تلامذہ اور مقلد کی تعداد اتنی زیادہ تھی کہ انکی روایات کے ضائع ہونے کا اندیشہ نہ تھا اس لئے انہوں نے اس کی حفاظت کی زیادہ ضرورت محسوس نہ کی خصوصاً امام اعظمؒ کو حاسدین نے قیاس اور صاحب رائے مشہور کر دینے کی وجہ سے اکثر محدثین نے انکی سند سے حدیث نہیں لائی، نیز امام اعظمؒ روایات بالمعنی کو جائز نہ رکھنے کی وجہ سے ان سے روایات بہت کم ہیں اور مجتہدین ہمیشہ قلیل الروایہ ہوتے ہیں کیونکہ ان کو صرف ان احادیث سے غرض ہوتی ہے جن سے کوئی حکم شرعی مستنبط ہوتا ہے۔ اس کے باوجود مسند ابو داؤد طیالسی میں امام صاحب کی ایک روایت موجود ہے اور طبرانی کے معجم صغیر میں دو روایتیں موجود ہیں مسند رک حاکم ج ۲ میں ایک روایت، ج ۳ میں ایک روایت موجود ہے دارقطنی نے اپنی سنن میں ۳۳ جگہ امام صاحب کی طرف سے احادیث روایت کی ہیں حالانکہ وہ امام صاحب کے مخالف بھی تھے۔ (انوار الباری ج ۱)

کتاب الآثار لأبی حنیفۃ امام ابو حنیفہؒ نے چالیس ہزار احادیث احکام سے صحیح اور معمول بجا روایات کا انتخاب فرما کر ان کا نام کتاب الآثار رکھا (ذکرہ الموفق فی مناقب الامام ابی حنیفہؒ) یہ کتاب المؤمن طال امام مالکؒ سے زمانا مقدم ہے جس پر علامہ سیوطیؒ کی درج ذیل عبارت دال ہے "من مناقب ابی حنیفۃ التی انفرد بها انه اول من دون علم الشریعة و رتبہ ابوابا ثم تبعہ مالک بن

انسؑ فی ترتیب الموطا ولم یسبق اباحنیفۃً احدٌ (تیسری، صحیفہ فی مناقب ابی حنیفۃ) یہاں ترتیب ابواب سے کتاب الاثر کے ابواب فقہیہ کی ترتیب مراد ہونا اور علم شریعت سے مراد علم حدیث ہونا قرین قیاس ہے، کتاب الاثر کے کئی شیخ ہیں۔ ۱۔ بروایت امام محمد (جس کو راقم الحروف نے مطالعہ کیا) ۲۔ بروایت امام ابو یوسفؒ ۳۔ بروایت امام زفرؒ بہت سے محدثین نے اس کی تصحیح لکھی ہیں جن میں حافظ ابن حجر بھی شامل ہیں۔ اس کے علاوہ مسند ابی حنیفۃ کے نام سے جو مختلف کتابیں ملتی ہیں وہ خود امام اعظمؒ کی تالیف نہیں ہیں بلکہ آپ کے بعد امام عمر بن حسن الاشجائیؒ، امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، حماد بن ابی حنیفۃؒ، علامہ فضلیؒ، علامہ وردیؒ

ابن عبد البر زاری وغیرہم سینس حضرات نے آپ کی مسندات و روایات کو مرتب کیا ہے، امام اعظمؒ کے رفیق درس مسوون کلامؒ نے فرمایا میں اور امام ابو حنیفہؒ نے ایک ساتھ درس حدیث حاصل کیا ہے وہ ہم پر غالب رہے اور زہد میں بھی وہ ہم پر فائق رہے ابوالحسن شافعیؒ نے اپنی کتاب کے ایک باب میں امام اعظمؒ کی روایت حدیث کی کثرت اور حفاظت حدیث میں ہونا بیان کیا ہے علامہ زاہد کوثریؒ لکھتے ہیں امام ابو حنیفہؒ کی مروج احادیث بھی ایسے سترہ وفتروں میں ہیں جن میں سب سے چھوٹا دفتر بھی سنن شافعیؒ بروایت الطحاویؒ اور مسند شافعیؒ بروایت ابی العباس الاصم سے بڑا ہے جبکہ امام شافعیؒ کی احادیث کا مدار انہی دو کتابوں پر ہے، ابن خلدونؒ نے بعض سے جو نقل کیا کہ امام اعظمؒ کے پاس سترہ احادیث تھیں اس سے مراد سترہ دفتر احادیث ہونا چاہیے۔

اعتراض | یہ اعتراض بھی کیا جاتا ہے کہ ان کے اکثر مستدلات علم حدیث کی رو سے ضعیف ہوتے ہیں۔

جواب | امام اعظمؒ کی دلائل یا تو قرآن کریم سے یا خود ہیں یا احادیث صحیحہ یا احادیث حسنہ سے اور جنکو ضعیف کہا جاتا ہے یہ اصل میں ضعیف نہیں کیونکہ امام اعظمؒ کی بعض روایت شافعیؒ ہے یعنی اس میں ایک واسطہ تابعی کا ہے دوسرا صحابی کا

لیکن اور بعض جگہ تین چار اور پانچ واسطہ بھی ملیں گے یہ بھی خیارنا لعین کا ہے وہ حضرات یقیناً فقہ اور معتد علیہ ہیں لہذا امام اعظمؒ کے استدلال کے وقت وہ احادیث صحیح و سالم تھیں گو اس کے بعد بعض غیر فقہ راویوں کی وجہ سے اس میں ضعف پیدا ہو گیا۔

(مقدمہ او جز المسالك)

امام ربانی مجدد الف ثانیؒ لکھتے ہیں فقہ کے بانی ابو حنیفہؒ ہیں اور علمائے کبار فقہ کے تین جیسے آپ کیلئے مسلم رکھتے ہیں اور اچھی چوتھائی میں دوسرے حضرات آپ کے ساتھ شریک ہیں، فقہ میں صاحب خاندہ ہیں اور دوسرے ان کے عیال ہیں دوسرے حضرات کو فور علم کمال تقویٰ کے باوجود امام ابو حنیفہؒ کے مقابلے میں بچوں کے رنگ میں پاتا ہوں۔

(مکتوبات امام ربانی دفتر دوم مکتوب ۵۵)

امام ابو حنیفہؒ اور تدوین فقہ امام ابو حنیفہؒ ۱۲۱ھ میں تدوین فقہ کی طرف پورے طور سے متوجہ ہوئے آپ نے ترتیب مسائل اور اصول و ضوابط کی تدوین جیسے امر عظیم کو کسی ذات تک محدود نہیں رکھا بلکہ چالیس ائمہ کی ایک مجلس شوریٰ یا فقہ اکیڈمی قائم کی ان میں دس ممتاز ترین ائمہ فہن پر مشتمل ایک مجلس خاص تھی جس کے ارکان امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، امام زفر بن ہذیلؒ، اسد بن عمرؒ، یوسف بن خالدؒ اور یحییٰ بن زائدؒ تھے اور حدیث کے باب میں یحییٰ بن زکریاؒ، مصنف بن غیاثؒ، صبانؒ اور مندلؒ جیسے ماہرین حدیث اور قاسم بن معنؒ جیسے لغت عرب کے ماہر اور حمزہ الزیاتؒ اور عافیہ الذرویؒ جیسے ماہرین قرآن اور داؤد طائیؒ اور فضیل بن عیاضؒ جیسے زہد و تقویٰ کے جسم ہستی ان کے شریک کار تھے ظاہر ہے کہ اتنے جامع کمالات و فضائل رفقاء اور مشیروں کی موجودگی میں غلطی کیسے رہ سکتی ہے۔

صاح سہ کے راوی جلیل القدر محدث امام احمدؒ کے خاص استاد و کج بن الجراح نے خود اس کا اقرار کیا (مناقب ابی حنیفہؒ ص ۱۳۳ جامع المسانید ص ۳۲)

امام ابو حنیفہؒ کسی مسئلہ پر غور کرتے وقت یہ چند اصول لحاظ رکھتے تھے (۱) کہ اس مسئلہ سے متعلق نصوص کی حیثیت تشریحی ہے یا غیر تشریحی (۲) اگر نصوص میں ضابطہ کلیہ اور واقعات جزئیہ کے مابین تعارض ہے تو ضابطہ کلیہ کو ترجیح دیتے اور واقعہ جزئیہ کی توجیہ کر لیتے (۳) یہ بات بھی چشم نظر رہتی کہ رسول اللہ ﷺ کا آخری عمل اور آخری رائے کیا تھی آپ ہمیشہ اس کو اختیار فرماتے۔

(۴) اگر صحابہ کی مرفوع حدیثوں میں اختلاف ہوتا تو بنا بر تقدیر راوی فقہ کی روایت کو ترجیح دیتے تھے، الیٰ اصل تقریباً پانچس سال کے اس شبانہ روز سخت کاوش کے بعد امام صاحب کی مجلس تدوین فقہ کا مجموعہ فقہی تیار ہو کر اہل علم کے ہاتھوں میں جو آیا یہ اس کا مجموعہ تراسی ہزار مسائل پر مشتمل تھا جس میں اڑتیس ہزار مسائل عبادات سے متعلق تھے اور باقی پچاس تیس ہزار کا تعلق معاملات اور عتبات اور معاشیات سے تھا، علامہ یوسف بنوریؒ "العنایہ" سے نقل کرتے ہیں ان المسائل التي دونها ابو حنيفة الف الف ومائتا الف وسبعون الفا ونيضا۔ یعنی ابو حنیفہ کے استنباط کردہ مسائل کی تعداد بارہ لاکھ ستر ہزار (۱۷۷۰۰۰) سے کچھ اوپر ہے۔ یہ مجموعہ ۱۳۴ھ سے پہلے مکمل ہو چکا تھا جس سے تمام مسلمان استفادہ فرماتے رہے اس بنا پر کہا گیا "امام المسلمین ابو حنیفہ" (مقدمہ اوجز السالك، مقدمہ نصب الراية ص ۲۸ للعلامة الزاهد الكوثري، معارف السنن ج ۳ ص ۲۶۱-۲۶۲)

حنفیوں میں حفاظ حدیث (۱) حافظ ابو بشر الدلائی (۲) حافظ ابو جعفر الطحاوی (۳) حافظ ابن ابی العوام السعدی (۴) حافظ ابو محمد حارثی صاحب مستدابی حنیف (۵) حافظ عبد الباقی (۶) حافظ ابو بکر رازی ہصام (۷) حافظ ابو نصر کلابازی (۸) حافظ ابو محمد سمرقندی (۹) حافظ شمس الدین سرحدی (۱۰) حافظ قطب الدین حلبي (۱۱) حافظ علاء الدین ماروجی (۱۲) حافظ جمال الدین زبیلی (۱۳) حافظ علاء الدین مغلطائی (۱۴) حافظ بدر الدین عینی (۱۵) حافظ قاسم بن قطلوبغا وغیرہم۔ (مقدمہ فیض المبارکی ص ۱۴)

(۱) تحقیق مشکوٰۃ المصابیح

مشکوٰۃ: مشکوٰۃ فی لسان الحسبۃ کوۃ یکون فیہا مصباح (حاشیہ بیضاوی ص ۱۴) یعنی حبشی زبان کا لفظ ہے اس طاقچے کو کہتے ہیں جس میں چراغ رکھا ہو، صیفۃ الہ ہے، ہم چراغ خدا، یہ مشکوٰۃ سے ماخوذ ہے اس کے حقیقی زمبیل میں جو چیز ہے اس کو نکالنا پھر زمبیل کیساتھ قلب کو تشبیہ دیتے ہوئے پریشانی اور حزن کو نکالنے پر استعمال کیا گیا، اور مصابیح یہ مصابیح کی جمع ہے ہم چراغ، یہ بھی السنۃ علامہ بغویؒ کی کتاب کا نام ہے، یہ دونوں نام باری تعالیٰ کے قول "مثل نورہ کمشکوٰۃ فیہا مصباح" سے ماخوذ ہیں (۱) یعنی کتاب المصابیح مشعل چراغ کے ہے اور میری کتاب معمولی درجہ کی مشعل طاقچے کے ہے جو چراغ سے کم درجہ رکھتا ہے (۲) یا مصباح میں لائی ہوئی احادیث رسول مظهر و ف ہیں اور میری کتاب

خوف کے درجہ میں ہے جو مظروف سے کم مرتبہ رکھتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ مصنف مشکوٰۃ نے تواضع کو اختیار کیا (۳) یا کہا جائے کہ جس طرح طا قچہ سے چراغ کی روشنی پھیلتی ہے اسی طرح کتاب بغوی کی روشنی بھی کتاب مصنف سے پھیلتی رہی اس لئے جب کتاب اقول مصابیح ہوئی تو کتاب ثانی بمنزلہ مشکوٰۃ ہوئی اس کی تشریح یہ ہے کہ بغیر طا قچہ کے چراغ کی روشنی منتشر و دھیمی ہوتی ہے بخلاف اگر طا قچہ ہو تو اس کی روشنی ایک طرف پھیلتی ہے اور روشنی قوی ہوتی ہے ایسا ہی کتاب المصابیح میں راوی کا نام اور مخرج کا ذکر نہیں تھا وہ مثل چراغ بغیر طا قچہ کے تھی مشکوٰۃ میں جب راوی اور مخرج کا ذکر کیا گیا تو اس کی افادیت بڑھ گئی تو مشکوٰۃ شریف کتاب المصابیح کیلئے بمنزلہ طا قچہ کے ہوئی۔ (۴) مشکوٰۃ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ اطہر (وہو اظہر) یا قلب مبارک یا زبان مبارک مراد ہے اور مصابیح سے مراد احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں (مرقاۃ)

(۲) تذکرہ صاحب مصابیح السنۃ

امام محی السنۃ جامع البدعہ حضرت ابو محمد حسین بن مسعود الفراء بغوی المولود ۴۳۵ھ میں آپ اپنے زمانہ کے ممتاز محدث، فقیہ، مفسر اور مقتدا تھے قوم تھے اور مذہباً شافعی تھے اور اسی مذہب میں اپنی تصنیف کردہ کتاب "فتاویٰ بغوی" مشہور ہے آپ کے علم حدیث کے اساتذہ ابو الحسن عبدالرحمن بن محمد، علی بن یوسف جوینی، اور عبد الواحد بن زیاد بن یعقوب وغیرہ ہیں آپ زہد و تقویٰ کے اعلیٰ مراتب پر فائز تھے آپ کے قلب میں خشیت، اپنی کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی معلوم ہوتی تھی عشق نبوی سے زندگی کا ہر گوشہ منور تھا اور استغفار کا یہ عالم تھا کہ آپ غم ہمیشہ خشک روئی کھا کر زندگی بسر کی "محی السنۃ" کا عظیم لقب آپ کو براہ راست بارگاہ رسالت سے ملا تھا چنانچہ جب آپ نے شرح السنۃ کو تالیف کی تو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ فرماتے ہیں "احیات اللہ حکما احییت سننتی" پس اس کی دن سے

ہے فرما یہ خود سے اخذ ہے جس کے معنی پوسٹین کے ہیں شاید ان کے آثار و احادیث کو پی پوسٹین کی کثرت و کثرت کرتا تھا اس پر شک کی حیثیت سے یہ نام رکھا گیا ہے بغوی۔ ان کا وطن بغوی کی طرف منسوب ہے جس کا اصل انشور ہے جو باغ کور کا عرب ہے یہ ایک شہر ہے جو ہزرت اور مرو کے درمیان واقع ہے۔

آپ کا لقب محی السند ہو گیا، آپ کی تصنیفات میں سے ”معالم التنزیل“ نے التفسیر، ”کتاب شرح اسند فی الحدیث“، ”کتاب التہذیب الفقہ“ امتیازی حیثیت رکھتی ہیں آپ تمام عمر تصنیف و تالیف اور حدیث وفقہ کے درس میں مشغول رہے آپ کی وفات ۱۱۶۸ھ میں ہوئی، مصابیح اسند کی سولہ شروحات میں ایسر مصنفہ علامہ امام فضل بن حسین توریشتی خفہ المتوفی ۶۶۱ھ اور شرح مصابیح از حانظ قاسم بن قطلوبغا خفہ المتوفی ۷۸۸ھ زیادہ قابل قدر ہیں۔

(۳) تذکرہ صاحب مشکوۃ المصابیح

علامہ ولی الدین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الخطیب البغوی النعمانی الشافعی ہیں، آپ کے والد کا مشہور نام توحید اللہ ہے مگر خود مؤلف نے اپنے رسالہ ”الاکمال فی اسماء الرجال“ کے آخر میں عبید اللہ ذکر کیا ہے اور آپ تبریز شہر میں خطیب تھے اس لیے آپ کو خطیب تبریزی کہتے ہیں، بغوی یہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کی طرف نسبت ہے، آپ آٹھویں صدی کے محدثین میں جلیل القدر محدث اور فصاحت و بلاغت کے امام تھے، آپ نے یگانہ روزگار اساتذہ سے علم حاصل کیا تھا، خصوصاً آپ علامہ علی بن مبارک شاہ ساوی قمیؒ سے استفادہ کے ارشد تلامذہ میں سے تھے اور آپ کا دوسرا استاد علامہ شرف الدین حسین بن عبد اللہ بن محمد طبریؒ المتوفی ۵۸۸ھ کے حکم سے مصابیح میں اضافات و تغیرات کر کے اپنے استاد کو صوفی خدمت میں پیش کیا، انہوں نے نہایت خوشی کا اظہار کیا اور بہت پسند فرمایا بالآخر آپ کی یہ عظیم کتاب احسن الکتب کے نام سے مشہور ہوئی اور علما، راہنمائی اس کے درس و تدریس میں مشغول ہو گئے اور آپ رمضان کے آخری جمعہ عید کے چاند دیکھنے کے وقت ۵۸۸ھ کو تالیف ”مشکوۃ المصابیح“ اور ۵۸۹ھ میں ”الاکمال فی اسماء الرجال“ کی تصنیف سے فارغ ہو گئے، یہ رسالہ زمانہ حال میں مشکوۃ شریف کے آخر میں منسلک ہے آپ نے ۵۸۸ھ یا ۵۸۹ھ میں وفات پائی۔

(۴) شروع و حواشی مشکوٰۃ المصابیح اور علوم حدیث کے کثیر التصانیف علماء

(۱) الکاشف عن حقائق السنن معروف بشرح طیبی (۲) "شرح مشکوٰۃ" مصنف ابو الحسن علی بن محمد عظیم الدین سخاوی (۳) "منہاج مشکوٰۃ" مصنف شیخ عبدالعزیز ابهری المتوفی ۱۰۹۵ھ (۴) "شرح مشکوٰۃ" مصنف علامہ ہاشمی (۵) مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح ۔

دور حاضر میں یہ گیارہ جلدوں پر مشتمل ہے، علامہ نور الدین طائف علی بن سلطان محمد ہروی قادری حنفی المتوفی ۸۳۲ھ کی تصنیف ہے، یہ قابل اعتماد شرح ہے کیونکہ علم حدیث کے کثیر التصانیف علماء میں آپ معتدل ہیں نہ کہ متعصب فی المذہب ہیں چنانچہ آپ کے سابقین علماء میں جو کثیر تصانیف فی علم الحدیث مصنفین گذرے ہیں ان میں بعض تنقید حدیث کے بارے میں متشدد ہیں مثلاً علامہ ابن جوزی، حافظ منذری، علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن القيم وغیرہم اور بعض متساهل ہیں مثلاً امام غزالی اور علامہ سیوطی وغیرہم اور بعض معتدل ہیں مثلاً امام نووی، حافظ ذہبی وغیرہم اور علامہ ابن حجر عسقلانی گو حدیث کے مشہور امام اور نقاد ہیں لیکن متعصب فی المذہب بھی ہیں علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ حافظ ابن حجر سے رجال حنفیہ کو سب سے زیادہ نقصان پہنچا ہے مثلاً ان کی تصنیف تہذیب التہذیب میں امام اعظم کے صرف ۳۲ کبار تلامذہ کا تذکرہ کیا ہے حالانکہ تہذیب الکلام مصنف حافظ مزنی میں ایک سو سے زائد کبار تلامذہ کا تذکرہ ہے اس طرح عبارت نساء سے نکاح منعقد ہو جانے کے متعلق بکثرت آیات و روایات موجود رہنے کے باوجود ابن حجر کا یہ کہنا کہ امام ابو حنیفہ نے عقد نکاح کو عقد نوح پر قیاس کیا ہے اور اشتراط ولی کے بارے میں وارد شدہ احادیث کے عموم میں بذریعہ قیاس

تخصیص کی ہے وغیرہ (۶) لمعات النقیح (عربی) (۷) اشعة اللمعات
 (فارسی) از شیخ عبدالحی دہلوی متوفی ۱۱۵۲ھ (۸) حاشیہ مشکوٰۃ از سید شریف
 جرجانی المتوفی ۱۱۸۴ھ (۹) حاشیہ مشکوٰۃ از شیخ محمد سعید بن المجدد
 الف تانی المتوفی ۱۲۱۰ھ (۱۰) ہدایۃ الرواة الی تخریج المصاحیح و مشکوٰۃ از شیخ ابن حجر
 عسقلانی المتوفی ۸۵۲ھ (۱۱) مظاہر حق مصنف علامہ قطب الدین
 دہلوی تلمیذ خاص شاہ محمد اسحاق (۱۲) التعلیق البصیح مصنف علامہ
 ادیس کاندھلوی (۱۳) المرأة مصنف حضرت مولانا عبد اللہ صاحب
 (۱۴) مراعاة المفاتیح از مولانا عبد اللہ رحمانی مبارک پوری۔ ۱۱۵۰
 التعلیق البصیح علی مشکوٰۃ المصابیح مصنف قاضی ابو عبد اللہ شمس الدین
 (۱۶) ازیقة النجاة شرح مشکوٰۃ مصنف عماد الدین محمد شطاری (۱۷)
 مرآة التناجیح لشرح مشکوٰۃ المصابیح مصنف قاضی ابوالفضل علی بن حنفیہ
 (۱۸) زینۃ النکاح فی شرح مشکوٰۃ مصنف سید محمد ابوالمجد احمد یادی
 (۱۹) تنظیم الاشتات لحل عوہیات مشکوٰۃ مصنف مولانا ابوالحسن
 چانگامی (۲۰) تحفۃ المرأة فی دروس مشکوٰۃ مصنف مولانا محمد
 طاہر رحیمی (۲۱) مرآة الامانیج علی مشکوٰۃ المصابیح مصنف مولانا محمد علی
 چانگامی، اس کے علاوہ ادب بہت سے حواشی و شروح ہیں مشکوٰۃ المصابیح
 کی قبولیت کے مقام کا اندازہ ان شروح و تراجم سے لگایا جاسکتا ہے۔

(۵) مشکوٰۃ شریف کی خصوصیت و اہمیت

یہ بات واضح رہے کہ ہر مصنف کی تالیف و تصنیف کے وقت ایک
 خاص غرض مطمح نظر ہوتی ہے گو وہ اپنی تالیف کے اندر اور کبھی بہت سے امور
 کا لحاظ رکھتا ہے، مثلاً امام ابوداؤد کا مقصد تصنیف مستحبات ائمہ کو
 قبلانا ہے، امام ترمذی کی غرض صلی اختلاف ائمہ کو بتلانا ہے، امام مسلم کا وظیفہ
 ایک صحیح حدیث کے متعدد طرق کو جمع کر دینا ہے، امام بخاری کا مقصد سنبط مسائل

اور روایت کے پہلو بہ پہلو اپنی قوت فکری کا مجتہدانہ مظاہرہ کرنا ہے۔ ایسی دیگر کتب احادیث کی بھی امتیازی خصوصیات و کمالات ہیں اور ہر ایک کے کچھ انفرادی فوائد بھی ہیں احادیث کا گلدستہ ضخیم مجموعہ کتاب مشکوٰۃ المعانیج کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ اس میں صرف صحاح ستہ ہی نہیں بلکہ دیگر معتبر علیہا سات کتب احادیث کا وافر ذخیرہ بھی موجود ہے۔

(۲) اس میں ان احادیث کو جمع کرنے کا التزام کیا گیا جن کو سمجھنے میں اکثر قارئین کو دشواری پیدا نہو۔

(۳) یہ ایسی احادیث کا مجموعہ ہے جس سے قارئین اپنی زندگی کو علمی عملی دونوں حیثیت سے باکمال بنا سکتے ہیں اور شبانہ روز پیش آئینہ والی ضروریات کو کافی حد تک پورا کر سکتے ہیں۔

(۴) جس طرح صحیح بخاری کو یہ فخر حاصل ہے کہ بڑی بڑی مصائب و مشکلات میں اس کا ختم پڑھایا جاتا ہے اس طرح مشکوٰۃ کو یہ فخر حاصل ہے کہ وہ سلوک و طریقت کے کام کرنے والوں کے حلقہ میں زیر درس رہی ہے اور اکابر صوفیہ نے اپنے اذکار و اشغال سے معمور زندگی میں حدیث کے اس مجموعہ کو اس وجہ سے سامنے رکھا ہے کہ یہ ایجاز ممل اور اطناب ممل سے پاک ہے چنانچہ مجاہد اعظم حضرت سید احمد بریلویؒ کے مریدین و مجاہدین میں مشکوٰۃ شریف کا التزام درس ہونے کا معمول تھا۔

(۵) مشکوٰۃ کا آخری حصہ جو کتاب الفتن کے نام سے مشہور ہے وہاں کثرت سے آثار صحابہؓ و تابعین منقول ہونے کی بنا پر دوسری کتب احادیث سے فوقیت رکھتی ہے۔

(۶) اس پر شروع و خاشیہ نمینا بخاری اور موطا مالک کے بعد سب سے زیادہ لکھی گئیں۔

(۷) مشکوٰۃ شریف کے حفاظ بہت افراد ہیں ان کے سرفہرست ابو داؤد مشکوٰۃ کا نام آتا ہے۔

(۸) اسکو یہ خصوصیت بھی حاصل ہے کہ جس کا متن شاگرد نے تیار کیا اور استاد نے شرح لکھی جو اہل علم میں شرح طیبی کے ساتھ معروف ہے، وَلِلّٰهِ دَرَالْقَائِلِ

لَنْ كَانَ فِي الْمَشْكَاةِ يَوْضَعُ مَصْبَاحٍ فَذَلِكَ مَشْكَاةٌ وَفِيهَا مَصَابِيحٌ
وَفِيهَا مِنَ الْأَنْوَارِ مَا شَاعَ نَفْعُهَا لِهَذَا عَلَى كِتَابِ الْأَنْبَاءِ تَرَاجِيحٌ
فَقِيهِ أَصُولُ الدِّينِ وَالْفَقْهَ وَالْهَدْيِ حَوَالِجُ أَهْلِ الْإِصْدَاقِ مِنْهُ مَنَاجِيحٌ

تعداد احادیث مشکوٰۃ المصابیح و ابواب و فصول

صاحب بستان المحدثین اور ابن کثک کہتے ہیں کہ کتاب المصابیح میں چار ہزار چار سو چوبیس ^{۲۲۸۴} احادیث ہیں، بخاری شریف اور مسلم شریف سے دو ہزار چار سو چوبیس ^{۲۲۸۴} حدیثیں ہیں، اور حسان میں سنن ابی داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ وغیرہ سے دو ہزار ^{۱۶۸۵} چار سو پانچ ^{۱۶۸۵} احادیث ہیں، صاحب مشکوٰۃ نے ایک ہزار پانچ سو گیارہ احادیث کو اضافہ فرمایا تو سب کا مجموعہ پانچ ہزار نو سو پچاس ^{۵۹۹۵} ہوتا ہے، پانچ کی کسر کو چھوڑ کر نصف باطل کیلئے چھ ہزار کیا جاسکتا ہے، لیکن تعاقب اور مرقاۃ میں مصابیح کی احادیث کا مجموعہ ... چار ہزار چار سو چوبیس ^{۲۲۸۴} بتایا ہے، اس حساب سے مشکوٰۃ شریف کی کل احادیث کا مجموعہ پانچ ہزار نو سو پچاس ^{۵۹۹۵} ہوگا تاہم نئے احادیث کے حوالہ سے صاحب ظفر ^{۵۹۹۵} المحصلین اور مؤلف مفتاح العلوم نے مشکوٰۃ المصابیح میں (۲۹۱) کتابیں (۳۲۷) ابواب اور (۱۰۳۸) فصلیں ہونے کا دعویٰ کیا ہے، لیکن راقم الحروف کے حساب (۳۶۱) کتابیں (۲۶۱) ابواب اور (۸۴۱) فصلیں نکلتی ہیں واللہ اعلم۔

(۷) وجوہ فرق بین مشکوٰۃ و المصابیح

دو بابت مشکوٰۃ میں مصابیح اور مشکوٰۃ کے پندرہ ^{۱۵} فرق بتائے گئے ہیں۔

(۱) مصابیح میں متن حدیث سے پہلے صحابی کا نام مذکور نہیں اور مشکوٰۃ میں مذکور ہے مثلاً

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(۲) مصابیح میں آخذ کا حوالہ نہیں اور مشکوٰۃ میں حوالہ ہے الا فادراً مثلاً رواہ مسلم۔

- (۳) مصابیح میں احادیث صحیحین کا عنوان من الصحاح ہے، اور مشکوٰۃ میں الفصل الاول ہے۔
 (۴) مصابیح میں احادیث غیر صحیحین کا عنوان من الحسان ہے اور مشکوٰۃ میں الفصل الثانی ہے،
 (۵) مصابیح کے ہر باب میں دو ہی فصلیں تھیں مشکوٰۃ کے اکثر ابواب میں تین فصول ہیں۔
 (۶) مصابیح میں صرف فروغ احادیث ہیں اور مشکوٰۃ کی فصل ثالث میں موقوف اور مقطوع احادیث بھی مذکور ہیں۔

- (۷) مصابیح میں بعض احادیث مکرر مذکور تھیں لیکن مشکوٰۃ میں اس تکرار کو حذف کر دیا گیا۔
 (۸) مصابیح میں بعض احادیث پوری مذکور تھیں اور مشکوٰۃ میں معلوت کی بنا پر ان کو مختصر کر دیا گیا ہے کیونکہ وہ حصہ باب سے مناسبت نہیں رکھتا ہے۔
 (۹) مصابیح میں بعض احادیث مختصر تھیں مشکوٰۃ میں وہ احادیث مکمل نقل کی گئیں۔
 (۱۰) صاحب مصابیح کے التزام کے مطابق فصل اول میں غیر صحیحین کا حوالہ اور فصل ثانی میں صحیحین کا حوالہ ہونا چاہیے تھا لیکن مشکوٰۃ میں بعض جگہ فصل اول کی احادیث میں غیر صحیحین کا حوالہ ہوتا ہے اور فصل ثانی کی احادیث میں صحیحین کا حوالہ ہوتا ہے، اسکی وجہ یہ ہے کہ صاحب مشکوٰۃ نے تحقیق و تفتیش کے بعد جن احادیث کا جو حوالہ پایا اسے سطر چ حوالہ تو دے دیا لیکن ایک فصل سے دوسری فصل میں حدیث کو تبدیل نہیں کیا تاکہ احادیث مصابیح اپنی جگہ پر برقرار رہیں۔
 (۱۱) متن حدیث میں اختلاف ہونا یہ بھی اپنی تحقیق کے مطابق ہے۔

- (۱۲) مصابیح کی فصل اول کی بعض احادیث جو صاحب مشکوٰۃ کو صحیحین میں نہیں ملیں لیکن دوسری کتب حدیث میں مل گئیں ہیں وہاں بعض مقامات میں یہ عبارت لکھی ہے "لم أجده في الصحيحين دلا في الكتاب الحميدي مشکوٰۃ" اور بعض جگہ میں ہے "ما وجدت هذه الرواية في كتب الأصول" کتب اصول سے مراد بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی ہیں تاکہ جن میں (۱۳) مصابیح میں بعض احادیث پر غریب یا ضعیف وغیرہ ہونے کا حکم لگایا ہے لیکن وجہ غریب و ضعیف بیان نہیں کی گئی اور نہ اس حکم کو کسی امام یا محدث کی طرف نسبت کی صاحب مشکوٰۃ نے ائمہ حدیث میں سے کو کسی نے کوئی حکم لگایا ہے تو اسکی تصریح

بیان کی مثلاً قال: بوداؤد ہذا مرسل و ابراہیم گیتی لم یسبح عن عائشہ (مشکوٰۃ ص ۱۲) (۱۴) بعض احادیث ضعیف و غریب ہونے کے باوجود صاحب معارج نے اس کی تعیین نہیں کی لیکن صاحب مشکوٰۃ نے اسکی تعیین مقامات میں کسی خاص غرض سے کر دی ہے اور جن احادیث کا حوالہ ملا وہاں بیاض چھوڑ دیا انہیں سے اکثر کا حوالہ علامہ جزیری سے حاشیہ مشکوٰۃ میں درج کیا گیا ۔

ہندو بنگال میں علم حدیث

اجماۃ اس کے متعلق یہ معلوم رہے کہ حضرت ربیع بن صبیح سعدی سرزمین ہند میں اولاً حدیث پر کتاب تصنیف کی جو تبع تابعین میں سے تھے جن کے متعلق صاحب کشف الظنون تحریر فرماتے ہیں "ہو اقول من صنف فی الاسلام" گجرات ضلع بہروچ کے مقام بہار بھوت میں ان کا انتقال اور دفن ہوا ۔

سلطان غیاث الدین بہمن کے دور حکومت میں حضرت شاہ شرف الدین ابوتوامہ الحنبلی البخاریؒ ۶۶۸ھ بمطابق ۱۲۷۰ عیسوی میں علم حدیث کو ڈھاکہ سے سولہ میل دور قدیم دارالخلاۃ سنار گاؤں میں لائے تھے آپ وہاں صحیحین اور مسند ابویہنیؒ کا درس دیتے تھے بہت دور دراز یہاں تک کہ دہلی اور سرہند وغیرہ سے بھی طلبہ آکر درس حدیث میں شریک ہوتے تھے آپ کے مشہور تلمیذ جو آپ کے جانشین ہوئے وہ آپ کے داماد شیخ شرف الدین احمد دیکھی فیزیؒ المتوفی ۷۷۳ھ میں ۔

احقر مولف ۱۹ شوال ۱۳۸۸ھ میں سنار گاؤں گئے تھے دیکھا کہ وہاں کے قدیم اور بوسیدہ کھنڈرات میں کئی اولیاء اللہ محو ستراحت ہیں (۱) حضرت شاہ شرف الدین ابوتوامہؒ (۲) حضرت مخدوم شرف الدین منیریؒ کی اہلیہ محترمہ (۳) حضرت یوسف دانشمندؒ (۴) حضرت ابراہیم دانشمندؒ (۵) حضرت شاہ کامل شاہؒ وغیرہ شاید اس کے قرب میں وہ دارالحدیث تھا لیکن ابھی اس کے کوئی آثار قدیمہ باقی نہیں ہیں اب ہند اور بنگالہ میں علم حدیث کے درس و تدریس کا جو سلسلہ جاری ہے یہ حضرت شیخ عبدالحق دہلویؒ مجدد الف ثانیؒ حضرت شیخ احمد سرہندیؒ اور خصوصاً خاندان

شاہ ولی اللہ ہی کے قوسطے میں، اسکی تفصیلی بحث بندہ کی تالیف ”حدیث پر عجبتی“
 ارشاد لقا بین نے حوالہ نصیفین ”قرآن و سنہ شریعت اور ”زہر النجوم فی معرفۃ نفوس
 و العلوم“ میں ملاحظہ ہو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم :

• لا یبداً بسم اللہ اور لا یبداً بحمد اللہ کے مابین تعارض و اسکا حل

مصنف غازی نے بسم اللہ اور الحمد سے ابتدا کر کے نبی علیہ السلام کی حدیث قوی در
 فعلی پر عمل کیا ہے، حدیث قوی مثلاً عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کل امر ذی بان لا یبداً بسم اللہ فہو اقطع و فی روایۃ
 لا یبداً بحمد اللہ فہو اجدم (ترمذی، ابوداؤد) و فی روایۃ کل امر ذی بان
 لا یبداً بحمد اللہ فہو اقطع (ابن ماجہ ص ۱۳)

ان روایات کے مابین کوئی تعارض نہیں کیونکہ ان الفاظ سے مقصد ذکر اللہ ہے
 اس پر قرینہ یہ ہے کہ حافظ عبد اللہ قادری ہاوی کی کتاب ”اربعین تیر کی، مردی بال
 لا یبداً بسم اللہ فہو اقطع کے الفاظ آئے ہیں۔

حدیث فعلی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب خطوط لکھتے تھے تو
 بسم اللہ سے شروع کرتے تھے اور وعظ و خطبہ کی ابتدا حمد و صلوٰۃ سے فرماتا تو آخر کے ساتھ

خطبہ کتاب کی تشریح

قوله الحمد لله محمد و آلہ اللہ تعالیٰ کے بے شمار نعمت

کا سلسلہ خیر بھر باقی رہتا ہے اس لئے جملہ اسمیہ لائے جو
 دوام و استمرار پر دلالت کرتا ہے اور حق تعالیٰ کی قسم بقسم نعمتیں ہر گز مری میں متحد ہوتی رہتی
 ہیں مگر پھر جو فعلیہ لائے جو تہجد و وحدت پر دلالت ہے اور صیغہ جمع سے تعبیر کرنے میں
 عظمت شان باری تعالیٰ کی طرف اشارہ ہے کہ میں کیلا ایسی بڑی ذات کی تعریف بیان نہیں
 کر سکتا، البتہ ہم سب مکرر کی تعریف کر سکتے ہیں۔

قوله نستعینہ و نستغفرہ : اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق تعریف و توصیف
 کسی بندہ سے ادا نہیں ہو سکتی اس لئے مصنف نستعینہ کہہ کر خدا تعالیٰ سے مدد

من الحجرة الشريفة وقال اللهم ارحم خلفائي قلنا من خلفاءك يا رسول الله قال خلفائي الذين يروون احاديثي وسنتي ويعلمونها الناس (مرقاۃ حنیف)

قولہ: واضبط لشوارد الاحادیث داوایدھا شوارد، شاردہ کی جمع ہے ہم بھاگنے والا اونٹ اس سے مراد وہ احادیث ہو کتب، اصول حدیث میں موجود ہیں مگر طالب حدیث کیلئے غیر مانوس تھیں۔ اوایہ۔ آبدہ کی جمع ہے ہم وحشی چوپایہ اس سے مراد وہ احادیث میں جن کا سمجھنا طالب حدیث کیلئے مشکل تھا قولہ محمد بن اسماعیل البخاری الخ اصحاب صحاح ستہ اور امام مالک امام محمد اور امام طحاوی وغیرہم کے حالات میری تصنیف "ارشاد الطالبین فی احوال المصنفین" (اردو) یا "حدیث پر پیمپتی (بگلد) میں ملاحظہ ہوں ان کے علاوہ جن کمر کی کتابوں سے مشکوٰۃ میں احادیث اخذ کی گئی ہیں ان کے مختصر درج ذیل ہیں:-

قولہ: ابی عبد اللہ محمد بن ادريس الشافعي ان کے جد علی شافعی کی جانب نسبت کرتے ہوئے ان کو شافعی کہلاتا ہے آپ ہاشمیا اور مطلبی تھے، آپ کی پیدائش سنہ ۱۵۰ میں غزہ یا مہنی میں ہوئی آپ نے سات برس کی عمر میں پورا قرآن اور دس برس کی عمر میں موطا مالک کو حفظ کر لیا، آپ کے اساتذہ میں فقیہ مکہ مسلم بن خالد زہبی اور امام مالک وغیرہما ہیں۔ بقول ابن حجر عسقلانی "آپ کے ۱۶۰ مخصوص تلامذہ ہیں۔ (۱) امام حمید بن ستاد بخاری (۲) محمد بن یحییٰ (۳) سلیمان بن داؤد (۴) ابو بکر اسمعیل بن یحییٰ مزنی (۵) ابو ثور (۶) ربیع بن سلیمان (۸) یوسف بن یحییٰ (۹) اسحق بن راہویہ (۱۰) امام احمد بن حنبلہ وغیرہم زیادہ مشہور ہیں۔ آپ طویل مدت تک مہر میں درس و تدریس کے مشغول رہے اور وہیں آپ نے بہت بڑے بڑے تصانیف کا سلسلہ بھی شروع کیا چنانچہ: آپ نے اصول دین پر چودہ کتابیں تصنیف فرمائیں اور فروع دین میں ایک کتاب

زیادہ کتابیں لکھیں آپکی تصنیف ”کتاب الام“ اپنی مثال آپ ہے امام غفرہ کے شاگرد امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ امام شافعیؒ نے مجھ سے امام غفرہ کی تصنیف ”کتاب الام ووسط“ عاریہ لی اور پوری کتاب کو ایک رات اور ایک دن میں یاد کر لیا آپ کی وفات آخر رجب سنہ ۲۰۰ھ مصر میں ہوئی۔ مقدمہ مفہوم ہر حق وغیرہ۔

قوله ابی عبد اللہ احمد بن حنبل الشیبانی یہ احمد بن محمد بن حنبلؒ المولود سنہ ۱۶۱ھ المتوفی سنہ ۲۴۱ھ ہیں آپ امام الحدیث و الزہد اور امام اربعہ میں سے ایک ہیں آپ نے ابتداً علم حدیث محدثین بغداد سے حاصل کئے پھر بغرض تحصیل علم حدیث کو ذہبہ، مکہ، مدینہ، یمن، شام وغیرہ دور دراز ممالک کا سفر کیا آپ کے اساتذہ میں امام سفیان بن عیینہؒ امام شافعیؒ وغیرہم ہیں آپ کے مخصوص تلامذہ میں امام بخاریؒ امام مسلمؒ امام ابو داؤدؒ سیستانیؒ وغیرہم ہیں آپ کی تصانیف میں مشہور کتاب ”مسند“ ہے جو محدثین کے نزدیک ایک ہم تصنیف ہے جس میں آپ نے تیس ہزار سے زائد احادیث نقل کی ہیں۔

قوله محمد بن یزید ابن عمار بن ماجہ بن یزید اصل کو رسم خط میں باقی لکھا ضروری ہے کیونکہ مزید یہ صفت نہیں ہے بلکہ یہ ابن یزید سے بدل ہے اس صورت میں ابن یزید کا لقب ہے یا ابن ماجہ محمد کی صفت آئیے اور یہ یزید کی زوجہ کا نام ہے۔

قوله ابی محمد عبد اللہ بن عبد الرحمن اندلسی یہ عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن فضل سمرقند کی اندلسی المولود سنہ ۱۸۱ھ المتوفی سنہ ۲۵۵ھ ہیں آپ کے اساتذہ میں ابن ماجہؒ حبان بن ہلالؒ حیوۃ بن شریحؒ وغیرہم کن محدثین بھی ہیں آپ کے تلامذہ میں امام مسلمؒ اور امام ترمذیؒ جیسے جلیل القدر مایں بھی ہیں امیر المؤمنینؒ نے الحدیث امام بخاریؒ کے نزدیک بھی آپ کی قدر و منزلت تھی چنانچہ جب انکو آپ کے انتقال کی خبر پہنچی انہوں نے غم و اندوہ سے سر پہ بھکا لیا تھا اور انکی آنکھوں سے آنسو نکل کر رخسار پر بہنے لگے تھے آپکی تصنیفات ایک ممتاز مقام تک مالک ہیں۔

قوله ابی الحسن علی بن عمر الدارقطنی یہ علی بن عمر المولود سنہ ۲۵۵ھ المتوفی سنہ ۳۵۵ھ ہیں دارقطنی بغداد کے ایک محلہ کا نام ہے آپ نے طلب حدیث کیلئے کو ذہبہ، شام

دوسرے، مصر وغیرہ دور دراز علاقوں کا سفر کیا وہاں کے ائمہ عظام سے احادیث حاصل کیں
 آپ کے کہنے پر تادمہ میں حاکم، ابو عبد اللہ نیست پوری، قاضی ابوالطیب طبری اور ابوالنعیم
 وغیرہ بھی داخل ہیں۔

قولہ: ابی بکر احمد بن محمد بن حسین البیہقی، یہ احمد بن حسین بہیقی لمبود
 ۳۸۴ھ انتوفی ۴۵۶ھ میں بعض علماء فرماتے ہیں آپ نے سات ہزار رسالے تصنیف
 فرماتے ہیں، اور آپ کی بڑی بڑی تصانیف کو تعداد ہزاروں تک پہنچی ہے آپ کے مشہور
 تصانیف نے احادیث، کتاب السنن، کتاب لآل النبوة، کتاب مبسوط، کتاب معرفۃ علوم
 حدیث، اور کتاب شعب الایمان وغیرہ ہیں۔

قولہ: ابی الحسن رزین بن معاویۃ العبدری، آپ ۵۲ھ میں انتقال
 ہوئے قریش کا ایک مشہور قبیلہ عبدالدار تھا آپ کی قبیلہ سے تھے آپ ایک جلیل القدر محدث
 اور امام تھے، (سیرت اکبر ابو مقدر مظاہر حق وغیرہ)۔

عن عمرو بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انما الاعمال بالنیات۔

قولہ عن عمرو بن الخطاب اس کے پیچھے روئی کا لفظ محذوف ہے یہاں دشمنی ثابت ہیں
 (۱) روئی حدیث حضرت عمرؓ کا مختصر تعارف، امام عدل ابو حفص امین المومنین وحق
 عمر فاروقؓ کا واقعہ فیل کے تیرہ سال بعد پیدا ہوئے بقول مشہور آپ چالیس برس دوں
 اور دس عورتوں کے بعد نبوت کے چھٹے سال مشرف باسلام ہوئے، فاروق صیغہ
 مبالغہ ہے جس کے معنی حق و باطل میں بہت فرق کر دینے والا چونکہ آپ کے اسلام لانے سے
 کفر و شرک کے مقابلے میں اسلام کو نمایاں ظہور اور غلبہ ہوا کہ پہلے مومنین حضرات خفیہ
 دُور رقم میں نماز پڑھتے تھے آپ کے اسلام لانے کے بعد علی الاعلان مسجد حرام میں نماز ادا کرتے
 تھے، دس سال پہلے ماہ دس دن آپ کی مدت خلافت تھی، آپ کی خلافت میں ۳۰ لاکھ ہزار
 مروج میں زمین پر اسلامی حکومت قائم ہو چکی تھی، تیرہ ہسٹری شہروں کی بنیاد آپ ہی کے
 دور خلافت میں ہوئی، حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کے علاوہ بو ذؤبیہؓ نے دار الخلافہ مدینہ
 منورہ میں ۲۹ ذی الحجہ کو بروز بدھ نماز صبح میں آپ کو نیزہ مارا، اور بروز اتوار ۱۰ محرم ۴۰ھ

آپ درجہ شہادت کے ساتھ اسی دار فانی سے رخصت ہوئے (طبقات ابن سعد) لے
 بقول بعض لکھ احادیث عمر بن خطاب سے مروی ہیں جن میں سے لکھ احادیث صحیحین میں موجود
 ہیں پھر ان لکھ احادیث میں سے لکھ صرف بخاری میں اور لکھ صرف مسلم میں اور
 باقی لکھ دونوں میں ہیں جزاء اللہ تعالیٰ عنا وعن جمیع المسلمین احسن الجزاء
 (۲) اس حدیث کا نام مع وجہ تسمیہ (الف) بعض نے اس کا نام حدیث المنبر

بتایا ہے کیونکہ بقول شارح بخاری مہلب

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد ہجرت سب سے پہلے یہ حدیث منبر پر بیان فرمائی تھی لہذا
 مدینہ میں اس حدیث سے ظہور وحی ہوا تھا جس طرح غار حرا میں ابتداً وحی ہوا تھا اس حیثیت
 سے بخاری کے ترجمہ الباب سے بھی مناسبت ثابت ہوتی ہے بعض نے کہا حضرت عمرؓ
 اس کو تمام صحابہ کے سامنے منبر پر سنایا تھا۔

(جب) بعض نے اس حدیث کا نام حدیث النیت بھی رکھا ہے کیونکہ اس میں نیت کی اہمیت
 کا ذکر ہے۔

(۳) اس حدیث سے مشکوٰۃ کو ابتداً لکھ کر کی وجہاً (۱) اس حدیث

کی صحت اور جلالت شان پر تمام محدثین متفق ہیں کیونکہ یہ حدیث تمام احکام
 شرع کیلئے بنیادی حیثیت رکھتی ہے چنانچہ امام احمدؒ سے روایت ہے کہ یہ حدیث
 ثلث علم ہے کیونکہ احکام تین قسم پر ہیں۔ (الف) مایعلق بالجنان (ب) مایعلق باللسان
 (ج) مایعلق بالارکان۔ یہ حدیث احکام مایعلق بالجنان کے بارے میں ہے جو باقی دونوں
 سے افضل ہے لہذا یہ ثلث علم ہوتی، امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ نصف اعلم ہے کیونکہ
 اعمال کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے ایک جس کا تعلق قلب سے ہے اور یہ نیت ہے
 دوسرا جس کا تعلق بدن سے ہے اور وہ دیگر اعمال ہیں اس حیثیت سے یہ نصف اعلم
 ہوتی بنا بریں سلف صالحین اپنے مصنفات کو اس حدیث سے اقتداء کرتے تھے چنانچہ
 صحیح بخاری کے پہلا عنوان "باب کیف کان بدأ الوحی" کے بعد اس حدیث کو لایا گیا جس کا مقصد

لے چونکہ حضرت عمرؓ یہ دعا کرتے تھے! انھم اسئلک شہادۃ فی سبیلک والموت
 فی لئذ حبیبک شہادت کے بعد معلوم ہوا کہ دعا صرف بحرف قبول ہوتی ۱۲ ...

عہدہ پروفیسر و خزانہ انیسویں صدی کے عالم نے بنا دیا تھی

یہ سب ک نیت کی قوت سے اعمال کے بد قوت پیدا ہوتی ہے اور اسی کے مطابق ثمرہ و نتیجہ ہوتا ہے اور حضرت مکی نیت سب سے قوی ہے اس لئے نتیجہ و ثمرہ یعنی دینی نعمت آپ کو بقول مشہور کے ہزار بار ملے اور تصبیح نیت کا حکم تمام انبیاء اور مومنین کیسے بے اسے امام بخاریؒ نے اپنی تصبیح نیت کے ارادہ سے ابتداء میں اس کو لایا ہے (فیصل ان رک ص ۱۳) (۲) معلوم اور مستعمل کی نیت میں اختلاف پیدا کرنے کی طرف متوجہ کرنا ہے لیکن اس میں یہ اشکال ہے کہ تصبیح نیت داخل اختلاف کتاب میں ہونا چاہئے اس لئے اسکو خطبہ سے پہلے لازماً زیادہ موزوں تھا یہاں طبعاً یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ مصنف نے کمالِ خلاص کے ساتھ اس عظیم کتاب کی تصنیف کے لئے ہذا پوری دنیا میں اسکی قبولیت عام ہے۔

(۴) غلط افہام کا استعمال | قولہ "انما" بمعنی جزیئ نیت۔ اہل

لغت کے نزدیک یہ لفظ صحیح ہے یہ اس قسم کے

کلام میں مستعمل ہوتا ہے جہاں شک و شبہ کا کامل ازار مقصود ہو کہ قال اللہ تعالیٰ: "انما هو الله واحد" انما انما بشکل مثلاً یوحی الیہ :-

(۵) عمل اور فعل کے درمیان فرق | قولہ "الاعمال" : یہ عمل کی جمع ہے امام

راغب نے عمل اور فعل کے درمیان دو فرق

بتائے ہیں، عمل اختیاری کام کو کہا جاتا ہے اور فعل عام ہے اس لئے عمل البہائم نہیں کہا جاتا ہے بلکہ فعل البہائم کہا جاتا ہے۔

(۶) عمل کہا جاتا ہے جس میں دوام و استمرار ہو اور فعل میں یہ شرط نہیں بلکہ ایک بار کرنے کو بھی فعل کہا جاتا ہے اس لئے قرآن مجید میں "وَعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ" وَاَعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ

کا استعمال بکثرت موجود ہے بخلاف "فَعْمَلُوا" "فَعْمَلُوا" کے صرف "وَاَعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ" (جمع آیات ۷۷) ایک ہی اتم دستور کی نظر میں آتی (مراجعة ص ۱۲۲، تعلیق ص ۱۲۲) وغیرہ :-

(۷) نیت کے معنی لغوی و شرعی | قولہ "بِالنَّيَّاتِ" : یہ نیت کی جمع ہے ہم قصد

اور ارادہ یا نیت اور ارادہ و قصد میں فرق ہے

گو تینوں مقترن بالفعل ہوتے ہیں لیکن نیت میں ناوی کی غرض کا اعتبار ہوتا ہے بخلاف

ارادہ و قصد کے کیونکہ اس میں غرض پیش نظر نہیں ہوتی چنانچہ مشہور ہے کہ افعال باری تعالیٰ معل بالاعراض نہیں اس لئے اللہ تعالیٰ کی شان میں ”تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ“ نہیں بولا جاتا ہے، شرع میں نیت کہا جاتا ہے، ”تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ“ توجہ القلب نحو الفعل ابتغاء لوجه اللہ تعالیٰ الخاصل :- قصد و ارادہ سے حکم خداوندی کی تعمیل مقصود ہو تو اس کو نیت کہا جائیگا لیکن اس حدیث میں بقرینہ مابعد مطلق ارادہ مراد ہے (مرقاۃ ص ۲۷۷ و ۲۷۸)

(۷) ”ہا“ کے متعلق مقدر کے بارے میں اختلاف

(۱) شوافع، مالک اور حنابلہ کے نزدیک ”ہا“ خواہ استعانت کیلئے ہو یا مصاحبت کیلئے دونوں صورتوں میں ”تَصَحُّحٌ“ یا ”صِحِّیۃٌ“ کے ساتھ متعلق ہے۔

(۲) امام ابو حنیفہ، محمد، ابو یوسف، زفر، ثوری، اوزاعی، وغیرہم کے نزدیک ”تَعَبُّرٌ“ یا ”مَعْبُرَةٌ“ کے ساتھ ہے۔

(۳) بعضوں نے کہا ”تَکْمِلٌ“ ”تَحْصِلٌ“ ”تَسْتَقِرُّ“ وغیرہ کے ساتھ متعلق ہیں (فتح الباری)

احناف کے متعلق مقدر پر قرآن صریح مع ذکر شان و رد حدیث

(الف) اس مقام میں حدیث ہذا کو ذکر کرنے کا مقصد نیک نیتی پر متنبہ کرنا ہے لہذا یہ معبرہ پر دال ہے نہ کہ صمیۃ پر (ب) اس حدیث کی شان و رد وجوہ طبری وغیرہ میں ملتی ہے یہ کہ ایک شخص نے ام قیس نامی ایک عورت کو نکاح کا پیغام دیا تھا جس نے انکار کیا اور ہجرت کی شرط لگائی اس شخص نے یہ شرط قبول کی اور ہجرت کر کے اس عورت سے نکاح کیا، اسی وجہ سے وہ مہاجر ام قیس کے نام سے معروف ہے لیکن یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی ہجرت پر بطلان اور عہدِ صحت کا حکم نہیں لگایا۔ لہذا معلوم ہوا کہ ہجرت کے ثواب کا مدار رضاء عہدِ صحت کی نیت پر نہیں صحت و عدم صحت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

اعتراض یہ واقعہ تو شان مصاحبت کا خلاف ہے ۔ ؟

جواب شارحین تحریر فرماتے ہیں : انکی ہجرت بھی اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کیلئے تھی مگر اس کے ساتھ ساتھ نکاح کی نیت بھی مخلوط تھی جس طرح کبھی کبھی ایک عمل میں متعدد پہلوؤں کی نیت ہوتی ہے وہ تو ناجائز نہیں حسنات الا برار سیئات المقربین کے قاعدہ پر وہ بیمارے ذریعے تصور کی وجہ سے سب کا نشانہ انگشت بن گئے کیونکہ اتنی سی بات بھی صحابہؓ کی شان کے خلاف ہے ۔

(ف) دین اسلام پانچ چیزوں سے مرکب ہے ، اعتقادات ، عبادات ، معاملات ، عقوبات ، اخلاق ۔ اعتقادات ، عبادات مقصودہ ہونے کی وجہ سے نیت بالاتفاق شرط صحت ہے کیونکہ ان سے مقصد تو ثواب ہی ہے جب ثواب نہ ہو تو اس کا کوئی شرعی وجود بھی نہ رہے گا ، اور معاملات مثلاً بیع و شراء اور عقوبات مثلاً قصاص وغیرہ میں بالاتفاق نیت شرط صحت نہیں ہے اسی طرح عبادات میں طہارت من والا نجاس مثلاً پیشاب لگا ہوا کپڑا سمندر میں گر جائے اور بغیر نیت طہارت کے نکال لیا جائے تو بالاتفاق پاک ہو جائے گا اس طرح غسل بدن ، استقبال قبلہ ، ستر عورت وغیرہ میں بالاتفاق نیت شرط صحت نہیں ہے نیز طلاق مرتج اور نکاح میں بھی نیت شرط نہیں ہے ، اس سے معلوم ہوتا ہے بانیات کا متعلق تصحیح یا صیحة نہیں در نہ یہ حدیث تمام اعمال کو شامل نہ ہوگی اور اگر بار کا متعلق تناب اور تعبیر مانا جائے تو یہ حدیث تمام اعمال شرعیہ کو شامل ہو جائیگی کہ ابھی نیت سے ہر عمل قابل ثواب بن جاتا ہے اور بری نیت سے ہر عمل قابل عذاب ہو جاتا ہے ۔ (فیض الباری ص ۶)

(۴) اس حدیث کی روشنی میں مسئلہ وضو کے متعلق اختلاف

مذاہب (۱) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صحت وضو کیلئے نیت شرط ہے ۔
(۲) احناف کے نزدیک نہیں ہاں صحت تیمم کیلئے احناف بھی نیت کو شرط قرار دیتے ہیں ۔

دلیل ائمہ ثلاثہ حدیث الباب ہے کیونکہ وہ بانیات کے متعلق تصحیح مانتے ہیں ۔

دلیل اختلاف | باب حفة الوضوء کی تمام احادیث، وہاں کیفیت وضو کے بیان

میں نیت کا ذکر نہیں اس سے معلوم ہوا کہ نیت صحت وضو کیلئے شرط نہیں ورنہ اس کا بھی ذکر ضرور ہوتا۔

اعتراف | ائمہ ثلاثہ اختلاف پر اعتراف کرتے ہیں کہ آپ صحت تیمم کیلئے نیت کو کیوں شرط قرار

دیتے ہیں؟ (۱) تیمم کی حقیقت و مابیت میں نیت اور ارادہ داخل ہے کیونکہ

لفظ تیمم کے معنی ارادے کے آتے ہیں اس لئے تیمم میں نیت شرط ہوگی (۲) تیمم طہارت کے اندر اصل نہیں کیونکہ طہارت معنی کے ذاتی وصف نہیں بلکہ پانی جو فطرۃ مطہر ہے اس کا خلیفہ اور تابع ہے لہذا اس میں نیت کی ضرورت ہوگی۔

(۳) حدیث میں وضو اور غسل ثیاب کو ایک باب میں لایا گیا ہے، لہذا دونوں کے مابین فرق نہ ہونا چاہئے۔

(۴) باری تعالیٰ کا قول: **ذاترأما من السماء ماء مظهرًا** وغیر آیات سے پانی فی الغیر مظهر ہونا ثابت ہوتا ہے لہذا اس کو بذریعہ نیت مطہر بنانے کی ضرورت نہیں۔

(۱۰) الفاظ حدیث میں اختلاف اور اس کی تطبیق | یہ جملہ بخاری شریف میں

مختلف الفاظ سے سات جگہ مذکور ہے ص ۲، ص ۱۳، ص ۹۹، ص ۳۳۳، ص ۵۸۱

ص ۴۹۹، ۸۲۵ ان میں ایک مقام میں "انما الاعمال بالنیات" .. دونوں

جمع اور لفظ اشعاً کے ساتھ وارد ہیں جس طرح مشکوٰۃ شریف میں ہے، اور ایک روایت میں "الاعمال بالنیات" بلا اشعاً ہے، ان روایات میں تقسیم الأحادیث علی الاحاد

اور ایک روایت میں "انما العمل بالنية" ہے یہ دونوں مفرد ہونے کی صورت میں کوئی اشکال نہیں، اور مسلم کی ایک روایت میں "الاعمال بالنية"

چونکہ نیت فعل قلب ہے اور قلب تو ایک ہے اس لئے واحد لایا گیا، اور ایک روایت میں "العمل بالنیات" اس روایت میں ایک عمل میں متعدد پہلوؤں کی نیت کرنیکی

طرف اشارہ ہے عالم نے ان سب روایات کو صحیح قرار دیا۔

اثمال امریٰ منافی کی تشریح | قولہ: انما الامر ی مافی

ہر شخص کو وہی چیز دی جائے گی جو اس کی نیت میں ہے۔

(۱) بعض علماء فرماتے ہیں یہ جملہ اولیٰ کی تائید (۲) لیکن محققین علماء فرماتے ہیں کہ التائیس اولیٰ من التائید کے پیش نظر تائیس بدل کرنا بہتر ہے۔ (الف) علامہ سندھی حنفی فرماتے ہیں کہ پہلا جملہ محض تمہید اور عرفیہ ہے اور اصل مقصود جملہ ثانیہ ہے کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لکل شیء زینتاً و زینۃ القرآن الرحمن لکل امة امین و امین هذه الامۃ ابو عبیدۃ بن الجراح۔

(ب) پہلے جملے میں ضرورت نیت کا بیان ہے دوسرے جملے میں کیفیت و کمیت نیت کا بیان ہے یعنی نیت میں جتنا اخلاص (کیفیت) زیادہ ہوگا یا متعدد منوی (کمیت) ہوگا اتنا ہی اس پر ثواب بھی زیادہ مرتب ہوگا۔ (ج) جملہ اولیٰ علت فاعلیہ کی حیثیت رکھتی ہے جیسا کہ فاعل مفعول میں مؤثر ہے ایسا نیت بھی عمل میں مؤثر ہے اور جملہ ثانیہ اس کی غایت و ثمرہ ہے۔

(د) جملہ اولیٰ میں عمل کا تعلق نیت سے ہونے کو بتلایا گیا اور جملہ ثانیہ میں ایک کام میں جس قدر نیتیں ہونگی اس قدر ثواب ملنے کو بیان کیا گیا اگر ایک عمل میں دس نیتیں خیر شامل ہو جائیں تو دس نیتوں کا ثواب ملے گا مثلاً نماز پچھلے مسجد میں جاتے وقت مختلف نیتیں ہو سکتی ہیں نماز پڑھنا، اہل محلہ کے احوال دریافت کرنا، عبادت برپا کرنا کسی ضرورت مند کی ضرورت پوری کرنا، فرشتوں کی دعائیں حاصل کرنا وغیرہ (۳) جو اجمال خارج عن العبادۃ میں مثلاً اکل و شرب ان کو داخل کرنے کیلئے دوسرے جملہ لایا گیا کہ اگر ایسی چیزوں سے قوت علی الطاعت کی نیت ہو تو ثواب ہے ورنہ نہیں۔ (فیغالباری ص ۱۱۱ لا یح الذاری وغیرہما)۔

قولہ فمن کانت ہجرتہ | ہجرتہ کی تحقیق

ہجرتہ کے معنی نفوی چھوڑنا اور شرع میں ہجرتہ دو قسم ہیں (۱) باطنی (۲) ظاہری۔ ترک معاصی کو ہجرت باطنی اور حقیقی کہتے ہیں کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم

المهاجر من هجر من انهم الى الله عنه (بخاری مشکوٰۃ ص ۱۲) ۔
 پھر ہجرت ظاہری کی متعدد قسمیں ہیں :- (۱) ہجرت من دار الخوف الى
 دار الآمن کما فی ہجرة الحبشة (۲) ہجرة من مكة الى مدينة
 الرسول ۔ یہ دونوں منسوخ ہو گئیں ۔ (۳) دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف
 ہجرت کرنا ، طلب علم کیلئے ہجرت کرنا ، یہ دونوں ہجرتیں ہمیشہ کیلئے باقی رہیں گی ۔
 فمن كانت هجرة الى الله ما قبل السجدة اجماعا کی تفصیل ہے پہلے جملہ میں تین چیزیں
 تھیں ، عمل ، نیت ، ثمرة ، فمن كانت هجرة سے عمل کی طرف اور الى الله و
 ورسوله سے نیت کی طرف "فہجرة الى الله ورسوله" سے ثمرة و غایت کی طرف اشارہ
 ہے اسی طرح فمن كانت هجرة الى الدنيا الخ میں بھی تین چیزیں ہیں ۔

اعترض اور اس کے جواب

بقاعدہ نحو شرط و جزا کے درمیان تغار
 ہونا ضروری ہے یہاں تو دونوں ایک ہو گئے اس کا جواب یہ ہے ۔
 (۱) گو دونوں ظاہر متحد ہیں لیکن معنی مختلف ہیں ، باعتبار معنی عبارت
 یوں ہوگی فمن كانت هجرة الى الله ورسوله قصدا و نية فہجرة
 الى الله ورسوله ثمرة و منفعة ۔
 (۲) بعض نے کہا جزا محذوف ہے سبب کو قائم مقام جزا قرار دیا گیا اصل
 فہجرة مقبولة فان هجرة الى الله ورسوله ۔
 (۳) شرط و جزا میں اتحاد کبھی مبالغہ نے التعظیم کی بنا پر ہوتا ہے کافی قول شاعر
 ۴ : انا ابو النجم و شعری شعری ۔ میں ابو النجم ہوں
 میرا اشعار تو میرا اشعار ہے یعنی ان کے اشعار کے مقابلہ میں دوسروں کے اشعار بیکار
 ہیں ، یہاں بھی مفہوم یہ ہے کہ جس شخص کی ہجرت اللہ کیلئے ہوگی وہ تو اللہ ہی کیلئے
 ہے پھر کیونٹ مقبول ہو وہ تو مقبول ہی ہے ۔

قوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها الخ یعنی اور جسکی ہجرت دنیا کے کسی نامہ سے کی غرض سے ہو مثلاً نکاح وغیرہ کیلئے تو وہ ہجرت الی اللہ نہیں کیلائے گی اور نہ اس پر ہجرت کے نتائج مرتب ہوں گے نیز دنیوی غرض کیلئے ہجرت کرنا قابل مذمت ہے اور اس کے ذکر میں کوئی تبرک نہیں اس لئے اجمالاً ہجرت الی ماہاجر الیہ کہہ دیا ہے پھر مرآۃ کو بالخصوص ذکر کرنے کی ایک وجہ تو وہ ہے جسپر شان و رور دال ہے دوسرے وجہ یہ ہے کہ عورت ایک بڑی فتنہ بھرنے پر امت کو تنبیہ کرنا مقصود ہے۔

حدیث کا مقصد

اس حدیث میں یہ تعلیم دی گئی کہ رضا راہی کی نیت کے بغیر اعمال بے جان جسم جیسا ہے اور نیت صالحہ اور نیت فاسدہ کا فرق بھی بیان کر دیا گیا ہے ہاں یہ بات معلوم رہے کہ حرام اور منہاسی میں نیت کا کچھ اثر نہیں ہوتا ہے مثلاً شراب کو شربت کی نیت سے پی لے تو وہ شربت نہیں بن سکتا گو صورتہ دونوں ایک ہے، شراب حرام ہی رہے گا، ہاں امر مباح میں اگر عبادت کی نیت ہوگی تو یہ بھی موجب ثواب ہے،

تکالیفات

اس میں بارہ بخشیں ہیں۔

(۱) کتاب، باب، اور فصل کی تعریف کتاب ہم مکتوب، اصطلاح میں اس مکتوبات کو کتاب کہا جاتا ہے

جس کے ذریعہ امور کلیہ کی تشریح کی جائے، یہاں کتاب ان مسائل کے مجموعہ کا نام ہے جو جنس میں متحد ہوں اور اس کے تحت مختلف انواع ہوں مثلاً کتاب الصلوٰۃ کتاب الزکوٰۃ باب ان مسائل کے مجموعہ کا نام ہے جو نوع میں متحد ہوں اور اس کے تحت مختلف اصناف ہوں، مثلاً باب الاذان۔

فصل ان مسائل کے مجموعہ کا نام ہے جو صنف میں متحد ہوں اور اس کے نیچے جزئیات ہوں مثلاً فصل بے تعجیل الصلوٰۃ۔

الحاصل، کتاب بمنزلہ جنس کے ہے اور باب بمنزلہ نوع کے اور فصل بمنزلہ صنف کے ہے۔

(۲) اس کتاب کی ترتیب مخصوص کی حکمت | تمام احکام شرعیہ کی

بنیاد ایمان پر ہے اس لئے اس کو سب پر مقدم کیا اس کے بعد عبادات کی احادیث لائے ہیں نیز عبادات تین قسم پر ہیں۔

(۱) بذریعہ محض، نماز، روزہ۔ (۲) مالکے محض، زکوٰۃ (۳) مرکب یعنی حج، نماز، ہر باغ و عاقل مسلمان پر فرض ہے اور سب سے افضل بھی ہے اس لئے اس کو مقدم کیا پھر نماز کیلئے طہارت شرط ہے لہذا کتاب الطہارۃ کو پہلے لایا گیا۔ قرآن و حدیث میں کثر حج نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر ہے اس لئے نماز کے بعد کتاب الزکوٰۃ کو لایا گیا۔

روزہ حج سے کثیر الوقوع ہے اس لئے اس کو حج سے مقدم کیا اس کے بعد معاملات محض بیع و شرا، مرکبات نکاح وغیرہ اس کے بعد معاشرت یعنی کتاب الآداب لائے ہیں، آخر مشکوٰۃ میں "کتاب العقیق" کے تحت قیامت قرب قیامت کے حالات، فضائل سید المرسلین، مناقب صحابہ اور مناقب امت محمدیہ کو لائے ہیں جو آنحضرت ﷺ کے مناقب کے مکمل کے طور پر ہیں یا کہا جائے کہ کتاب العقیق، باب بدائع الخلق پر ختم ہو جاتی ہے اس کے بعد کے ابواب مسائل شنی کے طور پر ذکر کئے گئے ہیں۔ (تحفۃ المراتۃ وغیرہ)۔

ایمان کے معنی لغوی | ایمان یہ امن سے ماخوذ ہے ہم مامون ہونا۔

مقولہ تعالیٰ: اَلْاٰمِنُ اَهْلُ الْقُرْاٰنِ۔ اگر بصلہ لام متحدی ہو تو ہم اذعان و انقیاد مثلاً اَنْوَمْنُ لَكَ وَاَتَبِعُكَ الْاَرْذَلُونَ۔ (الایت شعراء)

اور اگر بصلہ بآ ہو تو ہم تصدیق کرنا مثلاً كُلُّ اٰمِنٍ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ (الایہ) و بصلہ علی ہم اعتماد کرنا لیکن یہ شاذ ہے کما جاء فی الحدیث الا اعطی مسن الا آیات ما مشلہ اَمِنَ عَلَیْهِ الْبَشَرُ (مسلم)

حضرت مولانا انور شاہ کشمیریؒ فرمایا کرتے تھے کہ ایمان کا ترجمہ یقین کرنا تصدیق کرنا وغیرہ اچھا نہیں اس کے ایمان کی پوری حقیقت معلوم نہیں ہوتی اس کا ترجمہ "ماننا"

بقول شاعر: اتنی ہی بس کسر تم میں + کہنا نہیں ماننے کسی کا۔ (ترجمان ہند ۱۴۴)

ایمان کے معنی شرعی | هو التصديق بـ ما علم مجى الرسول به

ضرورة اجمالاً فيما علم اجمالاً وتفصيلاً

فيما علم تفصيلاً تصديقاً جازماً ولومن غير دليل (روح المعاني: ۱۰۸)

یعنی جن چیزوں کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لانے کا واضح طور پر علم ہو جائے

تو اجمالی چیزوں کی اجمالاً اور تفصیلی چیزوں کی تفصیلاً تصدیق بالجرم کرنے کو ایمان کہتے ہیں

گو وہ تصدیق بغیر دلیل ہو۔ مقلد کے ایمان کو داخل کرنے کیلئے آخری تہ کو اضافہ کیا گیا۔

علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کی رسی

اپنی گردن میں ڈال لینا اور اپنے اوپر یہ لازم کر لینا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر

چلائے گا اور ہر چلوں گا یہ ایمان ہے، یہی انقیاد قلبی اور استسلام بالطنی کو حافظ

ابن تیمیہ نے التزام طاعت اور شیخ ابوطالب مکی نے التزام شریعت سے تعبیر کیا ہے،

ابن الہمام اور شیخ مکی کی منقول شدہ باتوں سے یہ شبہ بھی زائل ہو گیا کہ ابوطالب کو بھی

تصدیق قلبی حاصل تھا حالانکہ وہ ممکن نہ تھا، چنانچہ وہ کہتا ہے

لولا الامة احدا رمية به لوجدتني سمحاً بذاك متيسراً۔

اسی طرح شاہ روم نقل کرتا ہے: لو كنت عندك لغيت عن قدميه (مشکوٰۃ ص ۵۳)

وفی بعض رواية قادر بخية قال ويحك والله اني لا علم انه نبي مرسل

ولكني اخاف الروم على نفسي لولا ذلك لا تبعته (فيض الباری ص ۱۵۵)

شبہ کا دوسرا ازالہ یہ ہے کہ ممکن بننے کے لئے تصدیق قلبی کے ساتھ ساتھ علامت

کفر سے برأت بھی ضروری ہے مثلاً سجدہ اصنام، توہین قرآن اور زنا زنا باندھا وغیرہ

ان لوگوں میں یہ شرط مفقود تھی لہذا وہ کافر ہیں۔

(۳) ایمان تصدیق اختیار کی کا نام ہے، انکو صرف تصدیق اضطراری حاصل تھا

لہذا وہ ممکن نہیں تھے۔

۵ حقیقت ایمان کے متعلق اختلاف | ایمان بسیط ہے یا مرکب اس میں،

پانچ مذہب مشہور ہیں۔۔۔۔۔

مذاہب | (۱) مرجیہ کے نزدیک ایمان بسیط ہے یعنی تصدیق قلبی کا نام ہے۔
دلیل :- ارشاد نبوی **وَإِنْ زُفِيَ وَإِنْ سَوِيَ زَمَلًا** مشکوٰۃ ص ۱۱۲۔
 (۲) خوارج اور بعض معتزلہ کے نزدیک تصدیق قلبی اقرار باللسان اور عمل بالاجراح سے ایمان مرکب ہے اور مرتکب کبیرہ کافر خارج عن الاسلام اور مخلد نے النار ہے
 (۳) یہ مذہب مرجیہ کے بالکل مخالف ہے۔

دلیل **قوله عليه السلام لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن** مشکوٰۃ ص ۱۱۲۔
 (۴) اکثر معتزلین کے نزدیک ایمان تو ان امور ثلاثہ کے مجموعہ کا نام ہے لیکن
 مرتکب کبیرہ حد اسلام سے خارج ہے کیونکہ اعمال ان کے نزدیک ایمان کے اجزاء ہیں لیکن
 وہ حد کفر کے اندر بھی داخل نہیں ہوتا کیونکہ انکو توحید وجود ہے یعنی معتزلین سکو مومن اور
 کافر کے درمیان ایک واسطہ قرار دیتے ہیں۔

مودودی صاحب لکھتے ہیں "اہل ایمان وہ لوگ ہیں جو نماز پڑھتے ہیں اور
 زکوٰۃ دیتے ہیں ان دو ارکان اسلام سے جو لوگ روگردانی کریں انکا دعویٰ ایمان ہی
 مجموعہ (خطبات منہاج)۔

حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ اس طرح اور بھی متعدد عبارات نقل کر کے تبصرہ
 فرماتے ہیں کیا یہ بیحدہ خواج اور معتزلہ کا مذہب نہیں ہے؟ اسکی تفصیلی بحث ایمان و
 عمل مصنفہ حضرت مدنیؒ میں ملاحظہ ہو۔

(۴) کرامیہ کے نزدیک ایمان کیلئے فقط اقرار ظاہری کافی ہے لقولہ علیہ السلام
مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ **الْحَاصِلُ** : مرجیہ اور کرامیہ کا
 مسلک افراط پر مبنی ہے اور خوارج و معتزلین کا مذہب تفریط پر مبنی ہے ،
 لہذا یہ سب باطل ہے۔

(۵) اہل اہستہ و الجماعۃ کے نزدیک ایمان کی حقیقت فقط تصدیق قلبی
 اختیاری ہے اور اعمال صالحہ ایمان کا جز اہلی نہیں اور مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج
 اور مخلد نے النار نہیں ہاں کمال ایمان کیلئے اعمال صالحہ از حد ضروری ہے۔ ۱۳۔

۶ اہل السنہ کا اختلاف فقط تعبیر میں ہے | اہل حق کے مابین جو اختلاف

ہے وہ فقط تعبیر میں ہے جس کو محض نزاع لفظی کہا جاسکتا ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے روایت جمہور محدثین "اما غزالی" اور امام الحرمین ابو المعالی وغیرہم فرماتے ہیں کہ ایمان بسیط ہے یعنی صرف تصدیق قلبی کا نام ہے اقرار و عمل ایمان کی حقیقت میں داخل نہیں البتہ اقرار دنیوی احکام کے اجراء کیلئے شرط ہے اور ترک عمل سے کمال ایمان فوت ہو کر خاسن ہو جاتا ہے (الفرض) وہ حضرات اعمال کو ایمان کی تکمیل کیلئے شرط قرار دیتے ہیں نیز فرماتے ہیں ایمان کا تعلق قلب سے ہے اور اسلام کا تعلق عمل سے ہے اگر ایمان کامل ہے تو وہ ظاہر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا جمہور محدثین اور ائمہ ثلاثہ، ثوری، حمیدی، امام بخاری وغیرہم فرماتے ہیں ایمان مرکب ہے یعنی مجموعہ امور ثلاثہ کا نام ہے لیکن اقرار لسانی اجراء احکام دنیوی کے واسطے ہے اور ترک عمل سے ارتداد اور خروج عن الاسلام ان کے نزدیک بھی لازم نہیں آتا جو کہ معتزلہ اور خوارج کا مذہب ہے پس اہل حق کے یہ دونوں مذہب نے سط واعتدال پر مبنی ہیں ان کے نزدیک اعمال کی نسبت ایمان کی طرف نسبت الفرع الی الاصل ہے کما یشہد القرآن "اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء" (الانبیاء) وقیل فی اختلافہم ۔۔۔

عبارة ناشئة وحسنة واحد ۱۰ دکل الی ذالک الجمال بشیر .
(۷) جمہور محدثین اور خوارج و معتزلہ کے مذاہب میں واضح فرق |

جمہور محدثین اعمال کو ایمان کیلئے اجزاء رکھتے ہیں جیسے اجسام انسانہ کیلئے انگلیاں، ناک، کان، ہاتھ ان اجزاء کے کٹ جانے سے انسان مرتا نہیں البتہ اس کے کمال میں نقص ہو جاتا ہے اس طرح اعمال کے انعدام سے ایمان کے اندر نقص تو آتا ہے لیکن نفس ایمان معدوم نہیں ہوتا،

آور خوارج و معتزلہ اعمال کو اجزاء مقومہ مانتے ہیں جیسے اجسام انسانہ کیلئے دل، و دماغ جگر وغیرہ اعضاء تیسہ ان اجزاء کے انعدام سے ج طرح انسان معدوم ہو جاتا ہے اس طرح اعمال کے انعدام سے نفس ایمان معدوم ہو جاتا ہے ۱۲

اہل سنت کے مابین تعبیر میں اختلاف کا سبب کیا ہے؟ | اس اختلاف کا سبب

احوال زمانہ ہے حقیقت یہ ہے کہ ہر گروہ نے اپنے زمانہ کے باطل فرقوں کے مقابلے میں دینی مصلحت کی خاطر مناسب عنوان سے تعبیر کیا ہے امام اعظم رد وغیرہ کو زیادہ واسطہ معتزلہ اور خوارج سے پڑا وہ لوگ عمل کو اتنا بڑاتے ہیں کہ تارک عمل کو خارج عن نفس الایمان کہتے ہیں ان کے اس افراط کے مقابلہ میں امام اعظم صاحب نے فرمایا: تم کیا کہتے ہو حالانکہ اعمال حقیقت ایمان کا جز نہیں ہیں یعنی ایسا جو نہیں ہیں جس کے انقار سے نفس ایمان منتفی ہو جائے اور ائمہ ثلاثہ اور محدثین کا زیادہ مقابلہ مرجیہ اور کرامیہ سے ہوا جو اعمال صالحہ کو قطعاً غیر ضروری اور ہزار ہا کبار کا ارتکاب ایمان کیلئے رائے برابر بھی معتبر نہیں سمجھتے تھے ان کی اس تفریط کے مقابلے میں ائمہ ثلاثہ نے کہا کہ تمہارا خیال غلط ہے کیونکہ اعمال ایمان کا جز ہیں اور اسکی حقیقت میں داخل ہیں یعنی جس معنی سے تم جزئیت کہتے ہو اور ایمان کو عمل ہے بالکل بے تعلق قرار دیتے ہو یہ غلط ہے۔

(۹) دلائل اہل سنت والجماعۃ | اعمال صالحہ ایمان کا جز نہ کہہ میں کہ

جزر اصل اس پر بے شمار دلائل ہیں خود قرآن پاک کے اندر بائیس جگہ میں قلب کو محل ایمان قرار دیا گئے اور قلب میں تو صرف تصدیق ہوتی ہے۔

- (الف) کما فی قولہ تعالیٰ، وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ۔ (نمل آیت ۱)۔
- (ب) وَلَا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ۔ (حجرات آیت ۳)۔
- (ج) أَضْحَنُ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ۔ (الزمر آیت ۲)۔
- (د) أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ۔ (المجادلہ آیت ۲)۔
- نیز قرآن حکیم میں اکثر جگہ اعمال صالحہ کا ایمان پر عطف کیا گیا ہے اور عطف مفارقت کا مقتضی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال ایمان میں داخل نہیں، مثلاً
- قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (کہف آیت ۱)۔
- (۳) چند آیات میں ایمان کو معصیت کے ساتھ مقرون کیا گیا، کما فی قولہ تعالیٰ:

ذَٰلِكَ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا - (حجرات آیت) اس سے معلوم ہوا کہ ارتکاب کبیرہ کے باوجود مومن رہتا ہے۔

(۴) متعدد مقامات پر مومنین کو توبہ کا حکم فرمایا گیا ہے کما فی قولہ تعالیٰ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا (التحریم آیت)۔ تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ (سورۃ یس) یہاں توبہ کو ایمان کے ساتھ ذکر فرمانا بتا رہا ہے کہ ایمان معصیت کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے کیونکہ عام طور پر معصیت پر توبہ ہوتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ معاصی ایمان کے منافی نہیں ہیں اور نہ اعمال صالحہ جزا ایمان ہیں۔

(۵) قَوْلُهُ تَعَالَىٰ مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ (انبیاء آیت)۔ واطیعوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (الانفال آیت)۔ ایمان کو اعمال صالحہ کہتے شرط قرار دیا گیا ہے اور شرط الشی خارجی من الشیٰ اور مقدم علی الشیٰ ہوتی ہے ۱۲

(۶) حدیث جبریلؑ میں ایمان کی تعریف صرف تصدیق قلبی کے ساتھ کرنا دلالت کرتا ہے کہ ایمان بسیط ہے ہاں اعمال کا ایمان سے گہرا ربط ہے اور اسی وجہ سے متعدد مقامات میں اعمال پر ایمان کا اطلاق کیا گیا ہے کیونکہ کبھی متعلقات شئی کو شئی کا حکم دے دیا جاتا ہے۔

(۱۰) جوابات دلائل مرجیہ و معتزلہ و کرامیہ | حدیث ابن ذر رضی اللہ عنہ

”وَإِنْ زَنَىٰ ذَاكَ سَرَقَ“ جسکو مرجیہ نے بطور دلیل پیش کی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زنا و سرقت سے ایمان ختم نہیں ہوتا، ہم بھی کہتے ہیں ایمان ختم نہیں ہوتا ہے لیکن ناقص ضرور ہوتا ہے چنانچہ معتزلہ نے جو دلیل پیش کی کہ زانی زانی الزانیٰ حسین یزنی و هو مؤمن یہ قرینہ ہے کہ زنا میں مبتلا ہونے کے وقت ایمان ضرور ناقص ہو جاتا ہے۔ اور کرامیہ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ اذا ثبت الشیٰ ثبت بلوا ازہمہ کی رو سے تمام احکام شرعیہ جو لوازمات کلمہ طیبہ میں وہ سب مراد میں جیسے کوئی کہتا ہے قل هو اللہ پڑھ لو اس کلمہ کا مطلب یہ نہیں کہ صرف

قل ہو اللہ، قل ہو اللہ پڑھتے رہو بلکہ پوری سورہ کا پڑھنا مراد ہے (۳) یا صرف اس کلمہ طیبہ کے اقرار سے جنت میں دخول ثانی ہوگا اور اعمال میں نقصان کی وجہ سے اولاً و آخر میں داخل ہونا پڑے گا تاکہ تمام آیات و احادیث پر عمل ہو جائے ان احادیث کے تحت اور متعدد جوابات دے جائیں گے۔

۱۱) ایمان کی زیادت و نقصان کے متعلق اختلاف

مذہب (۱) محدثین اور شوافع فرماتے ہیں الایمان یزید و ینقص اس پر بطور اول امام بخاریؒ نے اٹھ آیات لائی ہیں مثلاً و اذا تلیت علیہم آیاتہ ذادتمہم ایماناً (الانفال آیت ۲)

(۲) امام اعظمؒ مائتیدیہ اور اشاعہ فرماتے ہیں "الایمان لا یزید ولا ینقص" اس کے مراد ایمان کا وہ درجہ ہے جو صرف سبچی عن خلود فی ان رہے اس درجہ سے ذرا نیچے اترے تو کفر آجاتا ہے۔ عدم زیادت کا مفہوم یہ ہے کہ اطلاق ایمان اس کے اوپر کی درجات پر موقوف نہیں، دروسی قال: الامام الاعظم، ایمانی کا ایمان جبرئیل فی الکیمۃ ای ذاتہ لا اقول مثل ایمان جبرئیل کی کیفیت ای صفتہ "انعم و لتعلم کتاب میں اس قول کی تشریح میں لکھتے ہیں کہ جن چیزوں پر جبرئیل کا ایمان ہے ان پر میرا ایمان بھی ہے ہذا مومن بہ کے اعتبار سے ایمان جبرئیل و ایمان امام ابو حنیفہؒ ہمیشہ زیادت و نقصان کوئی فرق نہیں لیکن صفات اور کیفیات ایمان میں امام صاحب کا برابری کا دعویٰ نہیں، شیخ اکبر محمد الدین بن غزالیؒ فرماتے ہیں اس کی مراد ہے کہ ایمان صلی میں نہ زیادت ہے نہ نقصان وہ ہے فطرت، انسانی، اسی حضرات اس علیہا کل موند یوند علی نظر و غیرہ ایمان کا زائد اور ناقص ہونا باعتبار مومن بہ کے یا باعتبار کیفیت کے سو امام ابو حنیفہؒ ایک ناکل

دلائل ایمان بسیط ہونے کے متعلق جتنی آیات احقر نے ابھی ذکر کی ہیں یہ سب ان کے دلائل ہیں نیز فرمایا: ان تصدیق شئی واحد لا یخرجہ اقلہ تصور کما لا تارہ

و نقصہ اخری، امام بخاریؒ کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ وہاں زیادت فی الکلیفہ مراد ہے نہ کہ زیادت فی الکلمہ یعنی ایمان کا نور بڑھتا ہے جس ایمان پر اصل نجات کا مدار ہے وہ مراد نہیں

بلکہ اسمیں سب برابر ہے، علما محققین فرماتے ہیں کہ جن حضرات کے نزدیک ایمان بسیط ہے وہ فرماتے ہیں "لایزید ولا ینقص" اور جن حضرات کے نزدیک مرکب ہے وہ کہتے ہیں: "یزید و ینقص"۔ فی الحقیقت یہ بھی اختلاف لفظی ہے کیونکہ امام اعظمؒ وغیرہ کی مراد نفس ایمان اور محدثین کی مراد کمال ایمان ہے،

الحاصل باتفاق اہل سنت والجماعہ نفس ایمان بسیط ہے لایزید ولا ینقص ہے البتہ ایمان حالہ کے تفاوت سے مراتب کمال ایمان میں فرق ہوگا جو کما صرح

تمام امتیار کی نبوت لیکن مراتب نبوت مختلف ہے۔

۱۲ حفاظت ایمان کا طریقہ | اہل سنت والجماعہ فرماتے ہیں اگر

کوئی شخص ایمان کا چراغ دلیں جلاتے ہوئے

اطاعت الہی کی فانوس میں رکھ کر اسکی حفاظت نہ کرے گا تو ڈر ہے کہ اس کے ایمان کا چراغ ہمیں
و ساوس شیطان کی ہواؤں کے جلنے سے گل ہو جائے۔

۱۳ اسلام اور ایمان کے مابین کونسی نسبت ہے؟

نعت میں اسلام کے معنی اپنے کو پورا پورا

کسی کا حوالہ کر دینا ہے، اور شرعاً انقیاد ظاہری کو اسلام کہا جاتا ہے، ایمان اور اسلام کے مابین قرآن وحدیث کی روشنی میں تین طرح کی نسبت نکلی ہیں (۱) "تساوی"

وللائل | **قوله تعالى:** فاخرجنا من كان فيها من المؤمنين ه فما وجدنا

فيها غير بيت من المسلمين (انذار بات: ۳۵-۳۶)۔

کیونکہ قوم لوط کی بستی میں بالاتفاق ایک گھر مسلمانوں کا تھا جن کے اہل پر مومنین اور مسلمین دونوں کا اطلاق کیا گیا۔

(۲) **قوله تعالى:** وقال موسى يقوم ان كنتم امنتم بالله

فعلية فكلوا ان كنتم مسلمين (رؤس: ۱۲۵)۔

یہاں بھی ایک ہی لوگوں کو مسلمین اور مومنین کہا گیا لہذا یہ بھی ایمان اور اسلام

دونوں تساوی ہونے پر دال ہے ۳

(۳) **تسابق**۔ دلیل: **قالت الاعراب** امانا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا۔

مبرات: ۱۳

یہاں ایمان کی نفی کرتے ہوئے اسلام کو ثابت کیا گیا لہذا دونوں کے امین تباہین ثابت ہوتا ہے۔

(۳) عموم خصوص مطلق۔ ایمان سے اگر تصدیق تلبی مراد ہو خواہ اس کے ساتھ تسلیم ظاہری ہو یا نہ ہو تو وہ افضل مطلق ہے اور اسلام عم مطلق ہے جو تصدیق اور انقیاد ظاہری کے مجموعہ کا نام ہے۔ دلیل : (۱) انہدین عند اللہ الاسلام (۱) (۲) انہدین عند اللہ الاسلام (۱) (۲)۔

اس آیت میں اسلام دین پر اطلاق کیا گیا اور دین تو تصدیق اور انقیاد ظاہری دونوں کے مجموعہ کا نام ہے (۳) عظیم مرتضیٰ زبیدی شامح احیاء العلوم فرماتے ہیں ایمان و اسلام تفائر فی المفہوم اور تلازم فی الوجود ہے یعنی دونوں میں مفہوم اگرچہ فرق ہے لیکن وجوداً ایک دوسرے کو مستلزم ہے کیونکہ ایمان نام ہے تصدیق باطنی بشرط تسلیم ظاہری کا اور اسلام نام ہے تسلیم ظاہری بشرط تصدیق باطنی کا پس ایمان وہ معتبر ہے جو اسلام بنا چلا جائے اور اسلام وہ معتبر ہے جس کا ایمان ظہور میں آئے حافظ ابن حجرؒ اور علامہ کشمیریؒ کے اقوال سے بھی تقریباً یہی بات سمجھ جاتی ہے اس کے متعلق ابن رجب صنیعیؒ لکھتے ہیں : اذا اجتمعوا فترقا و اذا افرقا اجتمعوا یعنی اگر ایمان و اسلام کے الفاظ کا استعمال ایک ہی جگہ ساتھ ساتھ ہو تو ان کا مدلول مختلف ہوتا ہے جیسا کہ حدیث جبریلؑ میں ہے اور اگر دونوں کا استعمال ایک ساتھ نہ ہو تو وہاں ایک دوسرے کیلئے ان کا استعمال بطریق توسع ہوتا ہے (قسطانی ص ۱۵۶) فیض الباری ص ۱۳۶ (احیاء العلوم ص ۱۱۶) فتح الملہم ص ۱۵۱ (مرقاۃ ص ۵۲) (التعلیق ص ۱۳ وغیرہ)۔

الفصل الاول

عن عمرو بن الخطاب قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الخ۔

یہاں تین بیاحت ہیں :-

(۱) اس حدیث کا نام اور وجوہ تسمیہ (۱) حدیث جبریلؑ ہے کیونکہ

اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریلؑ کے مابین سوال و جواب کا واقعہ پیش آیا۔

(۲) أم السنة (۳) أم الجوامع ان دونوں کی وجہ تسمیہ ایک یہ ہے کہ دین کا مدار فقہ

عقائد اور تصوف ہے اب اس حدیث میں اسلام سے احکام فقہ کی طرف ایمان سے عقائد کی طرف

اور احسان سے سلوک و تصوف کی طرف اشارہ ہے اس حیثیت سے یہ تمام احادیث اور جوامع الکلام کی اصل ٹھہری۔

اور امام قرطبیؒ نے کہا ہے اس حدیث کا درجہ دوسری احادیث کی نسبت سوۃ فاتحہ کا قرآن مجید کی دوسری سورتوں کی نسبت جو درجہ ہے یعنی بشرط سوۃ فاتحہ کو ام القرآن اور ام الكتاب کہا جاتا ہے اس طرح اس کو ام السنۃ ۱۰۱۰ جوامع کہا جاتا ہے کیونکہ حضورؐ نے یہ سب کچھ فرمایا یہ حدیث ان سب کا پتھر ہے اسی بنا پر یہ حدیث عظیم الشان ہے، غالباً یہی وجہ ہے کہ امام بغویؒ نے اپنی دونوں کتاب زمعایہ (اور شرح السنۃ) کا افتتاح اس حدیث سے کیا ہے۔

(۲) اس حدیث کی شان و رور | قرآن حکیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لایعنی اور لا حاصل سوال نہ کرنا حکم نازل ہونے کے بعد صحابہ کرام، احتیاطاً دین کی باتوں کے متعلق سوال کرنے سے بھی احتراز فرماتے تھے اور انکو یہ خواہش ہوتی تھی کہ کوئی کثر بدوشخص اگر سوال کرے اور اس کے جوابات ہمیں سننا نصیب ہو جائے، ان کی خواہش کی تکمیل کی خاطر جبریلؑ انوکھی صورت میں تشریف لائے، یہ واقعہ علامہ توریشہ جیؒ کی تحقیق کے مطابق سنہ ۱۱ھ میں حیرۃ الوداع سے کچھ پہلے پیش آیا شاید اس کا مقصد یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری زندگی میں تفصیلی طور پر احکام معلوم ہونے کے بعد اجمالی خاک معلوم ہو جائے جس طرح واعظ و پانچ گھنٹے تقریر کرنے کے بعد کہتا ہے کہ خلاصہ تقریر یہ ہے تاکہ اگر کسی کو تفصیل محفوظ نہ رہے تو خلاصہ و اجمالی خاک معلوم رہے اس واقعہ کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۱ھ میں انتقال ہو گئے۔

(۳) تشریح حدیث | قلۃ بیتما بین عرف زمان ہے ما زادہ؛ ترکیب میں بین جملہ نحن عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مضاف ہے اور نحن بہ بین مبتدأ ہے عند حاضر و ن، مقدّم سے متعلق ہے جو کہ "نحن" کی خبر ہے ذات یوم صلیٰ ذات یوم خاص دن کو کہا جاتا ہے اور مطلق دن کو یوم کہا جاتا ہے، بعض نے کہا کہ ذات لفظ زائد ہے۔ قلۃ اذطلع علینا رجل اچانک ایک شخص (ملک فی صورتہ رجل) ہمارے درمیان رونما ہوا۔ ملائکہ چونکہ نور سے پیدا کئے گئے (کہا فی روایہ)

”خلفت الملكة من نور“ اس لئے حضرت جبریلؑ کے اتیان کو قطع سے تعبیر کی گئی کہما يقال طلعت الشمس :

قولہ شدید بیاض الثیاب شدید سواد الشعر لایری اثر السفر ”کپڑے بہت اُجالے اور صاف تھے بال نہایت سیاہ تھے اس پر سفر کا کوئی اثر نظر نہیں آتا تھا“ اگر شدید (صیغہ صفت) کو اضافت کے ساتھ پڑھا جائے تو یہ اضافت لفظی ہے جو تعریف کا فائدہ نہیں دیتی ہے اس لئے اس کا رمل کی صفت واقع ہونا درست ہے ۔

(۲۱) یا شدید کو تنوین کے ساتھ پڑھ کر بیاض کو اس کا فاعل قرار دیا جائے دیکھنا فی قولہ شدید سواد الشعر پہلے جملے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ طلب علم الہی کیلئے صفائی قلب و بدن اور کپڑوں کی نظافت کی ہمیشہ خیال رکھنا ضروری ہے خصوصاً بزرگوں کی مجلس میں جاتے وقت اور دوسرے جملے سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تحصیل علم کا دُعا عَنفوان شباب ہی ہے، تاکہ محن و تکالیف جھیل کر اپنے مقصد میں فائز المزم ہوسکے۔ بعض نے کہا ثیاب کو جمع لاکر اس طرف اشارہ کیا کہ ان کے تمام کپڑے سفید تھے، شعر کو واحد لانے کا مقصد یہ ہے کہ اس کے تمام بال سیاہ نہ تھے شاید اس سے اشارہ اس بات کی طرف ہوگی کہ طلب علم کی مدت آخر دم تک ہے جیسا کہ کہا گیا : ”حدّہ من المہد الی اللحد ۔“

قولہ ولا یعرف منّا احد ”اور ہم میں سے کوئی اس کو پہچاننا نہ تھا“ یعنی وہ کوئی مقامی شخص یا کسی کا بہان بھی نہ تھا۔ حضرت عمرؓ نے اپنے ظن کے مطابق عدم شناسائی کو تمام حاضرین صحابہ کی طرف منسوب کر دیا جو کہ یا حاضرین سے پوچھ لینے کے

بعد ایسا فرمایا ہوگا ۔
ابتداءً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی جبریلؑ کو نہ پہچان سکے

جبریل علیہ السلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتداءً پہچاننے اور نہ پہچاننے کے متعلق گو مختلف روایات ہیں لیکن راجح یہ ہے جو ابن حبان میں درج ذیل عبارت کے ساتھ ہے ،
”والذم نفسي بیده ما اشتبه علیّ منذ اتانی قبل مرّیٰ لحدّہ ما عرفته“

حتیٰ دئی ۔ آپ نے فرمایا جبریل علیہ السلام جب سے آنے لگے کبھی ان کا آنا مجھ پر مشتبہ نہیں ہوا یہ پہلا موقع ہے کہ جبریلؑ آئے اور مجھ پر غفیر ہے ۔ جب وہ چلے گئے تو معلوم ہوا ، شاید اس میں یہ اشارہ ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یقیناً علوم الاولین و الاخرین عطا کئے گئے تھے مگر پھر بھی تو وہ مخلوق ہے لہذا مخلوق کا خیال یہ ہے کہ اپنی ذات سے کچھ نہیں ہے ہر وقت سب کچھ خالق کائنات ہی کے قبضے میں ہے اتنے علوم و حقائق آپ کو عطا کئے جانے کے بعد جس وقت خالق چاہے آپ سے بھی محسوسات و مشاہدات کا علم تک اٹھالے ، اعلیٰ حقائق و معارف کا تو پوچھنا ہی کیا ۔

اس سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب نہیں تھے ۔ (فضل الباری) ۔

قولہ حتیٰ جلس الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاستند رکبتيہ الی رکبتيہ ۔

"پھر حال وہ شخص نبی علیہ السلام کے اتنے قریب آ بیٹھا کہ اس کے گھٹنے آپ کے گھٹنے سے ملائے ۔"

قولہ و وضع کفہ علی فخذیہ (۱) فخذیہ کی ضمیر کا مرجع رجل ہے ، بیت معلم کے اعتبار سے یہ ظاہر ہے اور زیادہ مناسب بھی ہے (۲) یا ضمیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے کہ آپ دوایۃ النساء و غیرہ ، ثم وضع یدہ علی رکبتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی اسٹل اپنے دونوں ہاتھ آگے بڑھا کر ادب کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں رانوں پر رکھا دونوں احتمالات میں اس طرح تطبیق دی جائے اولاً اپنے ران پر ہاتھ رکھا تھا پھر کچھ بے تکلف ہو گئے اور آگے بڑھتے گئے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رانوں پر ہاتھ رکھ دئے ، و فیہ زیادة التعمیة ۔

اسنیت کی حکمتیں (۱) تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حاضرین کمال توجہ کے

ساتھ گفتگو کو سننے (۲) حاضرین سے اپنی حالت کا اظہار

مقصود تھا تاکہ وہ سمجھیں کہ یہ کوئی کٹر دیہاتی آدمی ہے جو ادب رسالت سے بھی ناواقف ہے (۳) تعلیم کے وقت اگر سائل سے خلاف ادب کوئی امر صادر ہو جائے تو مسکول کو تحمل اور تسامح سے کام لینا چاہیے (درس بخاری وغیرہ)

قوله يا محمد اخبرني عن الاسلام اس نے عرض کیا اے محمد مجھ کو اسلام کی حقیقت سے آگاہ کر۔ فرمائیے۔

اعراض | انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نام لیکر پکارا حالانکہ ارشاد باری تعالیٰ لا توجعوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضاً (سورہ نور آیت ۲۴) منع ثابت ہے (۱) محمد سے وصفی معنی مراد میں ہم ستودہ شدہ، علم مقصود نہیں۔

جوابات | (۲) یہ حکم انسان اور جن کیلئے ہے ملائکہ اس میں داخل نہیں۔ (۳) روایت مذکورہ میں یا محمد کہہ کر خطاب کیا جو غیر متمدن لوگوں کا خطاب ہے

لیکن بعض روایت میں یا رسول اللہ و فی روایت القرطبی السلام علیک کا بھی ذکر ہے اور بعض روایات میں تحطی رقاب کرتے ہوئے آنے کا تذکرہ ہے جوابی تہنیک کے طریقے کا خلاف تھے ان سب روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنی حقیقت کو مخفی رکھنا مقصود تھا

قال الاسلام ان تشہد الخ۔ ان مصدر یہ کو فعل مضارع پر لاکے مصدر بنانے کا مقصد یہ ہے تاکہ یہ استمرار تجدیدی پر دلالت کرے "آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام یہ ہے (۱) تم گواہی دو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں۔ (۲) نماز قائم کرو (۳) زکوٰۃ ادا کرو۔ (۴) رمضان کے روزہ رکھو۔ (۵) اگر زاد راہ میسر ہو تو بیت اللہ کا حج کرو۔

سوال | حج کو از استطاعت الیہ سبیلہ کے ساتھ کیوں مقید کیا حالانکہ استطاعت تو تمام احکام میں شرط ہے۔

جواب | استطاعت کی دو قسمیں ہیں (۱) ممکنہ (۲) میسرہ ممکنہ تو تمام احکام کیلئے ضروری ہے لیکن حج کیلئے میسرہ بھی ضروری ہے جسکی

تفسیر احادیث میں زاد و راحلہ کے ساتھ آئی ہے۔

قوله قال صدقت فعجبنا لہ یسألہ ویصدقہ اس شخص نے یہ سنکر کہا آپ نے سچ فرمایا حضرت عمرؓ فرماتے ہیں ہمیں تعجب ہوا کہ وہ سوال

جو علامت نہ جاننے کی اور تصدیق بھی کرتا ہے جو علامت ہے واقفیت کی نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط کے بجز ان باتوں کا جاننا ایک انسان کیلئے ممکن نہیں تھا صحابہ کرام

کے متعجب ہونے کی وجوہات ان کے علاوہ بھی ہیں جن پر سابق الفاظ حدیث بھی دال ہیں
(ترغاب ۵۵)

قوله فأخبرني عن الإيمان قال إن تومن بالله الخ ”پھر وہ شخص بولا
ای محمد ایمان کسے کہتے ہیں، آپ نے (جواب میں) ارشاد فرمایا ایمان یہ ہے کہ اللہ پر اس کے
فرشتوں پر اس کی کتابوں پر اس کے رسولوں پر اور قیامت کے دن پر یقین رکھے، نیز
یقین رکھے بڑا بھلا جو کچھ پیش آتا ہے وہ سب نوشتہ تقدیر کے موافق و مطابق ہے۔“
سوال یہ تو تعریف الٰہی بنفہ ہے کیونکہ ان تو من ان مصدر یہ کی بنا پر مصدر
(الایمان) ہو گیا لہذا یہ دُور ہے

جوابات (۱) اہتمام شان کی وجہ سے لفظ ایمان کو جواب میں لوٹایا گیا (۲) بقول
علامہ کرامی ”معرف میں ایمان شرعی اور معرف میں ایمان لغوی مراد ہے
ای تعتقد وتصدق“ فلا دور، الایمان باللہ سے توحید خالص مراد ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے
واجب الوجود ہونے پر ایمان لانا اور اکو ذات و صفات مخصوصہ میں وجہ لاشرک لہ
تسلیم کرنا، شرک فی الذات، شرک فی الصفات اور شرک فی العبادات ہر قسم کے شرک ہے
مامون رہنا ہے

ای برتر از خیال و قیاس گمان و وہم ۴ وز ہر چہ گفتہ اند و شنیدہ ایم و خواندہ ایم

عیسائیوں کا عقیدہ تثلیث

عیسائیوں میں بھی توحید خالص نہیں کیونکہ
عیسائی مذہب میں خدا تین اقانیم Three person = مرکب ہے، باپ
بیٹا اور روح القدس اس عقیدے کو عقیدہ تثلیث کہا جاتا ہے ان خدا کے مجموعہ
Trinity میں باپ بیٹے یکلیے مل principle کا درجہ رکھتا
ہے اور بیٹے سے مراد عیسائیوں کے نزدیک خدا کی صفت کلام Word of God
ہے یہ صفت باپ کی طرح قدیم اور جاودانی ہے، خدا کی یہی صفت ”یسوع مسیح بن مریم
کی انسانی شخصیت میں حلول کر گئی تھی جس کی وجہ سے ”یسوع مسیح کو خدا کا بیٹا
کہا جاتا ہے اور خدا کی صفت حیات و محبت کو روح القدس کہا جاتا ہے“ ان تین میں سے ہر ایک

خدا ہے لیکن یہ تینوں ملکر تین خدا نہیں بلکہ ایک ہی خدا ہیں، مرحوم اکبر الہ آبادی فرماتے ہیں
 سے تثلیث کے قائل نے بھی خالق کو کہا ایک، تھیں تین پر سوئی میری ہیبت سے ہمایا ایک۔
 اب سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب باپ بیٹا اور روح القدس میں سے ہر ایک کو خدا
 مان لیا گیا تو خدا ایک کہاں؟ وہ لازماً تین ہو گئے لہذا ثابت ہوا ہندو وغیرہ کے مانند
 عیسائیوں کو بھی توحید مخالف نہیں ہیں (بائبل سے قرآن تک مطالعہ ہو)۔
قولہ وملتکتہ ایمان بالملک کو ایمان بالرسول پر اس لئے مقدم کیا گیا کہ شریعت
کا ثبوت رسالت سے ہے اور رسالت موقوف ہے ملائکہ پر۔

قولہ وکتبہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو جو کتابیں اور صحیف عطا فرمائے ہیں وہ سب
 برحق ہونے پر ایمان رکھنا اور سوائے قرآن کے توریت، انجیل، زبور اور دیگر
 صحائف منسوخ ہونے پر یقین رکھنا اور قرآن میں قیامت تک کسی قسم کے نسخ و تحریف
 واقع نہ ہونے پر ایمان رکھنا وغیرہ۔

قولہ ورسلاً یہ رسول کی جمع ہے ہم مرسل۔ ایمان بالرسول کا مطلب یہ ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے اصلاح بشر کیلئے بہت منتخب شدہ بشر کو معصوم بنا کر بھیجا ہے، انہوں نے
 اپنی ذریعہ رسالت میں ذرہ برابر بھی کوتاہی نہیں کی، وہ اگرچہ فوق البشر تھے لیکن
 بشری کمزوریوں سے بالاتر اقدار بشر تھے، اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ
 وسلم ستیہ الاولین والآخرین اور خاتم النبیین ہیں، وہ دوسرے انبیاء کی طرح کسی
 خاص علاقہ اور کسی خاص قوم کی طرف مبعوث نہیں ہوئے بلکہ اللہ تعالیٰ کا ابدی دین لیکر پورے
 کائنات کی طرف مبعوث ہوئے اور تاقیامت انہی کی نبوت اور انہی کی شریعت جاری و
 نافذ رہے گی، بقول مشہور انبیاء و رسل کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں،
 ان میں سے رسول تین سو پندرہ ہیں کما فی حدیث ابی ذر رضی اللہ عنہ (مشکوٰۃ ص ۱۱۵)
 لیکن اس عدد پر قطعیت کا حکم نہ لگانا چاہئے بلکہ جملاً جمیع رسل پر بدون حصر
 ایمان رکھئے (مرقاۃ)

اور جن کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے ان کی مختصر تاریخ آئندہ صفحہ میں
 درج کی گئی ۱۲

رسول اور نبی کے مابین فرق | ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں: نبی وہ ہے جسکو اصلاح ناس

کیتے بھیجا گیا ہو اور رسول وہ ہے جو بالذات مخالفین کی اصلاح کیلئے بھیجا گیا ہو اور دشمنوں کے ساتھ مقابلے کا حکم بھی ہوا خواہ صاحب کتاب ہو یا نہ ہو۔

قَوْلُهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ "روز قیامت پر ایمان لانے کا مطلب یہ ہے کہ نبی علیہ السلام نے آخرت کے بارے میں جو کچھ بتایا ہے یعنی عذاب قبر، حساب و کتاب اس کے بعد جزا و سزا وغیرہ ان سب پر یقین رکھنا۔"

قَوْلُهُ وَتَوَكَّلْ بِالْقَدَرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ اور اس بات پر یقین کر دو کہ بُرا بھلا جو کچھ ہے وہ سب کچھ نوشتہ تقدیر کے موافق ہے۔ یہاں سابق معطوفوں کے خلاف ایمان کو صراحتہً مکرر لانے کی وجہ یہ ہے کہ یہ محیر العقول اور مزلہ الاقدام مسئلہ ہے جس کی قدریے تفصیل باب الایمان بالقدر میں آئے گی۔

قَوْلُهُ فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ "پھر بولنا مجھ یہ بتائیے کہ احسان کیا ہے؟"

احسان کے معنی عمل کی مضبوطی اور اخلاص کے ہیں۔ یہاں (اور وہ ہے جسکو آخرت میں اجر عظیم فرمایا) اَحْسَنُ کما اَحْسَنَ اللهُ إِلَيْكَ (مقصص آیت ۷۷) هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (الرحمن آیت ۱) وَاِنْ اَللّٰهُ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (العنکبوت آیت ۶۹)۔

وغیرہا آیات میں ذکر کیا گیا، نیز حدیث الباب میں اَنْ تُعْبِدَ اللّٰهَ كَمَا كُنْتَ تَرَاهُ سے فرمایا گیا، اور یہ شئی عظیم ہونے کی وجہ سے جبریل علیہ السلام نے اس کی حقیقت کے بارے میں سوال کیا، حدیث کے اس جملہ میں احسان کے دو درجے بتلائے گئے، ایک درجہ مشاہدہ

یعنی ایسا تصور کر کے عبادت کرو کہ گویا تم خدا کو ظاہری آنکھوں سے دیکھ رہے ہو،

کائنات تراء میں کاف تشبیہ سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ حقیقی رویت و مشاہدہ تام جو جنت میں ہوگا یہ مطلوب نہیں بلکہ کالمشاہدہ یعنی مشاہدہ ناقص اور استحضار

تام مطلوب ہے اور یہ جملہ "اَنْ تُعْبِدَ" کی ضمیر سے حال واقع ہوا، ظاہر ہے کہ نوکر جب مولیٰ کے سامنے ہو اور مولیٰ کو دیکھتے ہوئے کام کرے تو نہایت ہی میقظ

اور کمال ادب سے کام کرے گا، احسان کا یہ مقام اعلیٰ اور ارفع ہے، دوسرا مقام

اس سے ذرا کم تر ہے اور وہ یہ ہے فان لم تکن تراه فانہ مرابہ، اگر یہ حال پیدا نہ کر سکو تو کم از کم یہ تو مستحضر رکھو کہ تم مجھ کو دیکھ رہے ہیں اس کو مقام مراقبہ کہا جاتا ہے۔
كما قال اللہ تعالیٰ الم یعلم بان اللہ یرى (العلق ۱۷)۔

امام نوویؒ اور علامہ سندھیؒ نے کہا کہ اصل مقصد درجہ مشاہدہ ہے، اور درجہ مراقبہ اس کے حصول کیلئے ذریعہ و وسیلہ ہے یہ دونوں درجے حسن قبولیت کیلئے شرط ہے، نفس صحت کیلئے مسائل فقیہہ پر عمل کرنا کافی ہے۔

ایمان، اسلام اور احسان کی حقیقت

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے

ہیں ان تینوں کی حقیقت کو یوں سمجھو کہ انسان کی ایک روح ہے اور ایک جسم یہ ایک دوسرے کے بغیر بالکل معطل ہے، جسم و روح کے بعد ایک تیسری چیز ہے وہ یہ ہے کہ سنہ اللہ جاری ہے کہ جب ایک شخص ورزش کرتا ہے اور ہر ہر عضو کو حرکت دینے میں کثرت کرتا ہے تو اس سے ہر عضو کی قوت ترقی کرتی جاتی ہے، اور آہستہ آہستہ یہ نوبت آجاتی ہے کہ وہ پہلوان بن جاتا ہے اور کوئی شخص چوبیس گھنٹے چار پائی پر لیٹا رہے تو وہ بجائے پہلوان بننے کے اپنا سچ بن جائے گا، قوائے جسمانیہ میں جس طرح یہ چیز مشاہدہ میں آتی ہے بعینہ یہی حال قوائے روحانیہ کا بھی ہے، اس میں مشق سے جو خصوصی استعداد حاصل ہوتی ہے اسی کا نام احسان ہے جیسا کہ قوائے جسمانیہ میں ترقی کا نام پہلوان ہے۔

الحاصل: ایمان و اسلام میں انبیاء کی ہدایت کے مطابق مراعات

سے جو قوت حاصل ہوتی ہے اسی کو احسان کہا جاتا ہے، پھر احسان میں بے شمار مراتب ہیں (انبیاء، صحابہ، اولیاء کو علی حسب الاستعداد درجات حاصل ہوتے ہیں، یہاں امام مالکؒ کا درجہ ذیل مقولہ قابل ذکر ہے۔

من تصوف ولم يتفقه فقد تزندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد تفتق ومن جمع بينهما فقد تحقق - ۱۲

(فتح الملہم ص ۱۱۱، فضل الباری ص ۵۳، التعلیق ص ۱۴)۔۔۔۔۔

قوله فَاخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ : یعنی قیامت کے بارے میں مجھے بتائیے (کہ

کب آئے گی) مطلق وقوع کا سوال نہیں کیونکہ وہ تو قطعی ہے، ساعۃ کے معنی ایک گھنٹی، قیامت کو ساعۃ اس لئے کہا جاتا ہے کہ اس کا وقوع ایک گھنٹی میں اچانک ہو جائے گا۔ کما قال اللہ تعالیٰ لَا يَأْتِيَكُمُ الْاَبْتِغَاةُ (الزَّيْلَةُ)

اعترض

پہلے جنوں سوالات ایمان، اسلام اور احسان تو باہم مربوط تھے مگر ساعۃ کے متعلق سوال بظاہر غیر مربوط معلوم ہوتا ہے،

جواب

باری تعالیٰ کا قول وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْاِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ . اسطر ۱ دوسری آیات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ تمام دنیا کی خلقت عبادت کیلئے ہے اور اس کا آخری مرتبہ احسان ہے، محسن کا اس حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم جب آپ کے ثواب دنیا کی بقا کی ضرورت نہ رہی کیونکہ مقصود تو مکمل طور پر حاصل ہو گیا، اذ اتم الشيء بعد انقصه، لہذا ساعۃ کا ذکر یہاں بالکل بر محل ہے۔ ہاں اٹھایا جانے کی ترتیب خلق کی ترتیب سے ہوگی سب پہلے کعبہ کو اٹھایا جائے گا کیونکہ وہی سب سے پہلا گھر، اس طرح دوسرے مخلوق کو علی الترتیب اٹھایا جائے گا۔

قال ما المسئول عنها با علم من السائل

”اس کی بارے میں جواب دینے والا پوچھنے والے سے زیادہ کچھ نہیں جانتا“
اعترض | حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں لَا اَعْلَمُ نہ کہیے اتنا

طویل جملہ کیوں اختیار فرمایا ؟

جوابات | (۱) اس وقت اگرچہ جبریل، سائل اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسئول

ہیں لیکن اس عنوان سے قیامت تک ہر مسئول اور سائل کیلئے عدم علم ثابت کرنا مقصد ہے تاکہ علم ساعۃ سے جہل کا احاطہ اور استغراق ہو جائے۔

(۲) اس سے ان مبتدعین کا بھی رد ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جہل ما کان یا کیون کا علم عطا کیا گیا کیونکہ علم قیامت بھی تو ایک علم ہے تو اس کی نفی سے علم کلی

سوال

جبریلؑ کو پہلے سے یہ معلوم تھا کہ قیامت کے خاص وقت کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نہیں ہے تو پھر سوال کیوں کیا ؟.....

جواب

اس بات پر تنبیہ مقصد ہے کہ جس چیز کا علم نہ ہو اس کے متعلق لا اور سی کہنے میں حیا و شکر فی چاہئے۔

قوله **فاخبرني عن امارات** **ها** اس (قیامت) کی کچھ نشانیاں ہی مجھے بتا دیجئے، امارات یہ اَمَارَة بالفتح کی جمع ہے بمعنی علامت، اس سے مراد علامات صغریٰ ہیں جو علامات کبریٰ مثلاً نزول عیسیٰ خروج دجال وغیرہ سے آگے ظہور پذیر ہوں گی۔

قوله **قال ان تلد الاممہ ریحہا** "لو نڈی اپنے آقا کو جنے گی" اکثر

روایات میں دیکھا مذکور آیا ہے اور ایک روایت میں بکلمہ آیا ہے 'دبۃ' بمعنی آقا، سردار۔ (۱) اگر تار تار تائید کیلئے ہو تو بتاویل نسیم مذکور و مرنش دونوں شامل ہیں۔ (۲) یا تار زائدہ لائی گئی تاکہ رب حقیقی اور مجازی کے درمیان فرق ہو جائے (۳) یا اَبْت کی طرح تار مبالغہ کیلئے ہے اس جملہ سے انتقالِ باحوال کی طرف کنایہ ہے (فیض الباری ص ۱۵۱) یعنی قربِ قیامت میں مُرْتَقی مُرْتَقی ہو جائے گا اور مُرْتَقی مُرْتَقی ہو جائے گا، عالی سا فل بن جائیگا اور صاف فل عالی، (۲) عقوق الوالدین سے کنایہ ہے کہ اولاد اپنے والدین سے ایسے معاملہ آہانت اور خدمت لینا شروع کرے گی جیسے باندیوں سے لیجاتی ہے اس صورت میں ولد پر رب کا اخلاق مجازا ہے۔ (۳) عہدے نا اہل کی طرف سپرد ہونے کی طعنا اشارہ ہے مثلاً لو نڈی کے بچے بادشاہ ہو جائیں گے اور ان کی والدہ بھی ان کی رعیت میں ہوگی اور وہ اپنی ماں کا مولیٰ ہوگا (۴) کثرت فتوحات مراد ہیں یعنی قربِ قیامت میں مسلمانوں کو فتوحات بہت ہوں گی اور کثرت سے لو نڈیاں ہاتھ آئیں گی پھر ان لو نڈیوں کو اولاد ہوگی جو بمنزلہ ان کے آقا کے ہوگی کیونکہ باپ مرنے کے بعد وہ وراثۃً ان کا مالک ہوگا۔.....

(۵) معاشرہ میں جنسی بے راہ روی کا عام ہو جانا مراد ہے، یعنی مرد و زن انسانی پابندیوں کو توڑ ڈالیں گے اور ان سے ایسے بچے بکثرت پیدا ہونے لگیں گے جن کو والدین کی خبر نہیں ہونگے پھر وہی بچے بڑے ہو کر لاعلمی میں اپنی انہی ماؤں کو ملازم اور نوکرانی بنائیں گے جنہوں نے ان کو جنا تھا تو سمجھ لو قیامت قریب آگئی ہے،

قوله وان ترى الحفاة العزاة العالة رعاء النساء يتطاولون في البنيان

حفاة عاف کی جمع ہے ہم ننگے پاؤں عوۃ عار کی جمع ہے ہم ننگے بدن، عالت عائل کی جمع ہے ہم فقیر، رعاء راع کی جمع ہے ہم چرواہا، نساء شاة کی جمع ہے ہم بکری، یعنی اور ننگا پا برہنہ جسم، مفلس فقیر اور بکریاں چرانے والوں کو تم عالی شان مکانات و عمارات میں فخر و غرور کی زندگی بسر کرتے دیکھو گے اس کا مطلب یہ ہے کہ رذیل لوگ معزز بن جائیں گے، ریاست و بادشاہت انکو مل جائے گی اور بھوکے، ننگے، جسد مار دولت کی کثرت کے سبب شہروں میں آکر آباد ہوں گے اور عالی شان عمارات بنا کر باہم فخر کریں گے، الحاصل، معاملہ بالکل پلٹ جائے گا،

قوله ثم انطلق فليث ملتي

ملیاً ہم زمانہ و راز یعنی اس کے بعد وہ شخص چلا گیا اور میں نے (اس کے بارے میں آپ سے فوراً دریافت نہیں کیا) بلکہ کچھ دیر توقف کیا۔
تعارض ابوداؤد اور نسائی کی روایت میں ہے فلیث ثلاثا و فی رواية ثلاثه ایام۔ ابوہریرہ کی روایت میں ہے کہ آپ نے اسی مجلس ہی میں بتا دیا تھا۔
تطبیق فرشتہ چلے جانے کے بعد حضرت عمرؓ کسی ضرورت کے سبب سے فوراً کفر ہو گئے ہوں گے آنحضرتؐ نے حاضرین مجلس کو اسی وقت بتلادیا تھا

تین دن کے بعد جب حضرت عمرؓ تشریف لائے تو ان کو پھر فرما دیا فلا تعارض
قوله الله ورسوله اعلم اللہ اور اس کا رسول ہی بہتر جانتے ہیں،

شہد اور اس کا ازالہ بعض مبتدعین، سنی استدلال کرتے ہیں کہ علم باری تعالیٰ اور علم رسولؐ دونوں مساوی ہیں اس کا ازالہ یہ ہے کہ حضورؐ کا سوال جبرئیل کی معرفت کے متعلق تھا لہذا جواب بھی جبرئیل کی معرفت کے متعلق ہے

تو اسے حضرت علیؑ علیہ السلام کیسے علم جزئی ثابت ہوا نہ کہ علم کلی اللہ کا علم غیر متناہی اور رسول کا علم متناہی ہے پھر دونوں کے علم میں مساوات کس طرح ہو سکتی ہے ؟.....

قوله **ويعلمكم دينكم** اس کے دین کے قواعد کلیہ مراد ہیں چونکہ جبریلؑ کا

سوال تعلیم نبوی کا سبب تھا اس لئے مجازاً تعلیم

کی نسبت سبب کی طرف کر دی گئی نیز حسن السؤال نصف العلم کے اعتبار سے تعلیم کی نسبت جبریل علیہ السلام کی طرف کر دی۔ **قوله** **في خمس** اس کا مبتدا محذوف ہے اور

تقدیر عبارت یہ ہے کہ عنہ قیام الساعة داخل فی خمس اذ يقال هن فی موضع

النصب علی الحال: ی تراهم ملوک الارض متفکرت فی خمس کلمات اذ

من شان الملوك الجرمال التفکر فی اشياء لا تعنیهم ولا تغنیهم۔

قوله **ثم قرأ ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث**

ويعلم ما فی الارحام وما تدری نفس ما ذاکتسب غدا وما تدری

نفس بائی ارض تموت (لقمان آیت ۳۴)

تشریحات آیت میں پانچ چیزوں کا ذکر فرمایا گیا ہے مگر مقصود چھ نہیں غالباً چونکہ سوال انہی پانچ چیزوں کے متعلق تھا اس لئے

آیت میں انہی پانچ چیزوں کا ذکر کیا گیا یعنی کو ان غیبیہ کا علم کلی و تفصیل اور محیط

اللہ رب العزت کے ساتھ مخصوص ہے اگر کسی کو ان کا کچھ علم ہو جائے تو وہ ایک علم جزئی

اور نا تمام ہے جس کو خدا تعالیٰ کے علم محیط کے ساتھ کوئی نسبت نہیں مثلاً شاہ منصور

خلیفہ عباسی نے ملک الموت کو خواب میں دیکھا تھا تو پوچھا میری عمر کتنی ہے تو ملک الموت

نے پانچ انگلیوں سے اشارہ کر دیا معبرین سے اس کی تعبیر پوچھی کسی پانچ برس اور

کسی نے پانچ مہینہ اور کسی نے پانچ دن سے اس کی تعبیر دی، امام ابو حنیفہؒ نے اس کی تعبیر

یہ دی کہ اس آیت مذکورہ کی طرف اشارہ ہے کہ ان پانچ چیزوں کا علم اللہ تعالیٰ

کے سوا کسی کو نہیں، آنحضرتؐ عالم الغیب نہ ہونے کے متعلق بحث ایضاً ہشکوة

پیش میں ملاحظہ ہو، (فتح ملہم ص ۱۶۸، تعلیق ص ۱۶۷، فیض الباری ص ۱۶۷، مرقاۃ ص ۱۶۷)

فضل الباری ص ۵۲۷، مظہری ص ۲۸، لایع الدارری وغیرہ) * * * * *

اسلام کی عمارت پانچ چیزوں پر ہے

عن ابن عمر قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم ابنى الاسلام

ہل خمس شہادۃ ان لا الہ الا اللہ الخ حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلام کی عمارت پانچ چیزوں پر اٹھاتی گئی۔

(۱) اس بات کی گواہی دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے بندے اور رسول ہیں (۲) پابندی کے ساتھ نماز پڑھنا (۳) زکوٰۃ دینا (۴) حج کرنا (۵) رمضان کے روزے رکھنا "

تشریح

قوله علی خمس ای خمس دعائم او خصال اس حدیث میں

اسلام کو ایک خیمہ کے ساتھ تشبیہ دی ہے جسکی درمیانی کھڑکی اداۓ شہادتین ہے جسے قطب کہتے ہیں اسکی بدون خیمہ قائم نہیں رہ سکتا اور بقید چار کھونٹیاں اوتاد کی حیثیت رکھتی ہیں جن سے رسیاں باندھی جاتی ہیں جن کے بغیر خیمہ کھڑا تو ہو سکتا ہے مگر ناقص کیونکہ کلمہ توحید اسلام کا جزو مقوم ہے ورنہ یہ ارکان اس کا اجزائے مکمل ہیں۔

اعتراض

شہادت و عدایت اور شہادت رسالت دو مستقل چیزیں ہیں لہذا بنیادی ارکان اسلام چھ ہوتے ہیں نہ کہ پانچ۔۔۔۔۔

جواب

شہادت و عدایت بغیر شہادت رسالت معتبر نہیں لہذا شہادتین ہوجسے ملازمہ کے گویا دونوں ایک ہیں۔

سوال : ابنی اور مبنی علیہ کے مابین تغایر ہونا چاہئے یہاں مبنی را سلام (۱) اور مبنی علیہ (۲) وغیرہ

تو متحد ہو گئے۔ جواب : مبنی کی جانب میں جمال اور مبنی علیہ کی جانب میں تفصیل ملحوظ ہے۔

اشکال : پانچ میں چھ کیوں کیا ؟ حالانکہ جہاد بھی بنیادی رکن اسلام ہے ؟

صہ اپنے پیچھے لگائیں اپنے والد کے ساتھ اسلام قبول کر لیا تھا جنگ بدر میں صغر سنی کی وجہ سے شریک نہ ہوئے غزوہ خندق اور اسکی بعد تمام غزوات میں وہ نہ تھے شریک ہوئے تھے مبنی ہمزہ سا دوقاف کی آہٹ ہے احادیث مروی ہیں آپؐ نے شمار راویوں میں ہمیشہ روایت کی ہے آپؐ کو حاضر و ناہم اور آپؐ کے نزدیک وہ بھلا نافع سر فہرست ہیں ۱۰

جواب

جہاد تو فرض کفایہ ہے ہاں بعض وقت فرض عین بھی ہو جاتا ہے لہذا وہ اسلام کی بنیادی چیزوں میں داخل نہیں لائن الکلام فی فروض العین النہی لعظم

شعائر الاسلام (مرقاۃ) اس کی تفصیلی بحث ایضاً مشکوٰۃ ص ۳۲ کتاب الجہاد میں ملاحظہ ہو۔

شہادۃ ان لا الہ الا اللہ میں ایک عجیب نکتہ علامہ انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں کہ ان عزوان شہادت کے ساتھ توحید کا ذکر ہو

وہاں رسالت کا بھی ذکر ہوتا ہے جیسا کہ یہاں اور چہاں شہادت کا عزوان نہ ہو وہاں عام طور پر فقط توحید

کا ذکر ہوتا ہے اور رسالت کا ذکر نہیں ہوتا۔ کما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افضل اللہ کو

لا الہ الا اللہ من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة وغیرہا

اس فرق استعمال کے متعلق اصل نکتہ یہ ہے کہ اقرار با شہاد تین (لا الہ الا اللہ محمد رسول

اللہ) سے دو حقیقت تصدیق قطعی کا اظہار ہے فقط لا الہ الا اللہ میں دو احتمال ہیں۔

(۱) کبھی مقصد تو اظہار تصدیق ہوتا ہے۔ ۲ کبھی صرف ذکر ہی مقصد ہوتا ہے اسلئے

صوفیائے کرام بکثرت لا الہ الا اللہ کی ضرب لگاتے ہیں اور محض "محمد رسول اللہ" کا ورد کرنا

بحیثیت ذکر معروف فی الشریعہ نہیں، ہاں ورد و شریف اذکار میں داخل ہے اس سے

یہ مسئلہ بھی مستنبط ہوتا ہے کہ نعرہ تکبیر کے بعد اللہ اکبر کہنا ذکر ہے اور نعرہ رسالت کے

بعد یا رسول اللہ کہنا ذکر کے اندر داخل نہیں،

مفرد اسم ذات ذکر ہے یا نہیں اس کے متعلق اختلاف مذاہب،

(۱) ابن تیمیہ اور غیر مقلدین کے نزدیک مفرد یعنی فقط اللہ اللہ کا ذکر بے معنی اور بدعت ہے

وہ کہتے ہیں اس طرح علم محض کا تذکرہ بے معنی ہے جیسے کوئی زید زید ہزار مرتبہ کہاکرے اس میں

کیا فائدہ ہے؟ (فتاویٰ ابن تیمیہ مرقاۃ)

(۲) صوفیائے کرام کے نزدیک اللہ اللہ ورد کرنا لا الہ الا اللہ وغیرہ کے مانند ذکر میں

داخل ہے۔ [دلائل صوفیاء] قوله تعالیٰ قل اللہ ثم ذرہم (نفاۃ ایضاً)۔

امام غزالی فرماتے ہیں یہاں "قل" امر کا مامور بہ فقط لفظ اللہ ہے جو مفرد ہے لہذا مفرد و علم

ذات کا ذکر قرآن سے ثابت ہوا (فیہ نظر)۔

(۲) عن النبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوه الساعة حتى يقال في الارض اللهم الله (مشكوة ص ۴۸) یہاں اللہ اللہ سے اس کا ذکر مراد ہے اس لئے مکرر لایا گیا اگر ایمان مراد ہوتا تو مکرر لانے کی کوئی ضرورت نہ تھی مطولات میں اور بھی دلائل موجود ہیں۔

جوابات | ابن تیمیہؒ نے اسم ذات کے تکرار کو جو بے معنی نہ کیا یہ صحیح نہیں (۱) کیونکہ ”ہو اللہ“ واجب الوجود المستجمع لجميع صفات الکمال کے ساتھ اس کے معنی معروف ہیں۔

(۲) اسم ذات کے تکرار کا مقصد ذکر کے دل میں اللہ کی عظمت اور اس کے جمال و کمال کا تصور راسخ ہو جانا ہے تاکہ اس سے تعلق مع اللہ حاصل ہو جائے اور امور دین میں غفلت طاری نہ کرے جو مذہب تمام معاصی کا اور اذکار مرکبہ ”سُبْحَانَ اللَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ (جن کو ابن تیمیہؒ بھی اذکار تسلیم کرتے ہیں) وغیرہ سے جس طرح وہ مقصد حاصل ہوتا ہے یہ فقط اللہ اللہ کے ذکر سے بھی حاصل ہوتا ہے چنانچہ شاعر کہتا ہے

وصال حتی ظننتی ناسئس بائسئس و ہمیں وصال خدا در وصال نام خدا زبان اردو میں ایک عارف کہتا ہے،

اللہ اللہ کیامزہ مرشد کے میخانہ میں ہے : دونوں عالم کی حقیقت ایک ہیمانہ میں ہے
 شمع میں ہمت کہاں جو تیرے پروانوں میں : لطف جینے میں نہیں جل جل کے مرجانے میں ہے
 اس طرح مولانا شرف علی تھانویؒ نے فرمایا جس طرح طلبہ حفظ بخنگی حفظ کیلئے آیات کے بعض حصہ کو بتکرار و رد کرتے ہیں حالانکہ آیات کے اجزاء کا کوئی معنی نہیں ہوتے ہیں لیکن چونکہ اس کا مقصد آیات قرآنیہ کا استحضار اور حفظ ہے اس لئے آج تک کسی نے اس کو ناجائز اور بدعت نہیں کہا اسی طرح جب لفظ اللہ کے تکرار کا مقصد اللہ کی عظمت اور انکاء تصور دل میں راسخ ہوتا ہے وہ بظاہر ابن تیمیہؒ کے خیال میں بے معنی ہے لیکن ایک اسم مقصد کے لئے اصل کا تکرار کیا جا رہا ہے لہذا وہ بھی بے معنی اور بدعت نہ ہوگی۔

ان پانچ چیزوں پھر کی وجہ کیا ہے | عبادت یا قولی ہے تو وہ کلمہ شہادت ہے

یا قولی ہے تو اس میں فعل ہوگا یا مرکب فعل ترک فعل وہ موصوم ہے کیونکہ موصوم کی توفیق عن اللفظ اللہ ہے اگر فعل ہو تو تین صورتیں ہوں گی یا بدنی تو صلوة یا حرف مالی تو زکوٰۃ یا دونوں سے مرکب تو وہ حج ہے (بہر قاعہ ص ۱۸)

ارکان اربعہ کی حقیقت

امت محمدیہ اس پر متفق ہے کہ اللہ تعالیٰ کیلئے دو قسم کی صفیں ہوتی ہیں۔ (۱) جلالی (۲) جمالی (لیکن نصاریٰ

جلالی کے منکوب ہیں) بہر طرح عبادات بھی دو طرح کی ہیں ایک وہ جن میں جلال باری کا اظہار ہوتا ہے۔ پہلی قسم کی دو عبادتیں ہیں ایک نماز، دوسری زکوٰۃ، لیکن ان دونوں میں نماز اصل ہے، آپ نماز تمام ارکان و احکام کو دیکھیں کہ ایک ذیل و غور غلام اپنے بتا کے سنانے ہاتھ باندھتے ہوئے بغیر حرکت نہ کیے کی طرف نظر کر کے کھڑا ہو کر پورے سکون و وقار کے ساتھ درخواست پیش کرتا ہے، کبھی جھکتا ہے کبھی سر جوڑ دیتا ہے وغیرہ، گویا ایک مجرم کی کسی جاگم جلس میں خوف و خشیت کے ساتھ کھڑا ہے جب صلوٰۃ کی ذریعہ خدا کا غلام ہونے کا اظہار کرے یا ثواب جو کچھ اس کے پاس ہے وہ سب خدای کا ہے تو سنانے بطور زکوٰۃ مالوں کا کہیں چالیسواں حصہ کہیں سواں حصہ کہیں پانچواں حصہ مقرر کر دیتے ہیں اور اس کی ادائیگی کو بندہ اپنی سعادت سمجھتا ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن میں کثر نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر ہے اور صوم و حج صفت جمالی کے مظہر ہیں روز و دار شہوت بطن اور شہوت فرج کو چھوڑ کر یہ ثابت کر دیا کہ سب سے بیزار ہے سوائے محبوب حقیقی کے اور حج میں توسارے اعمال عاشقوں کے ہیں کفن کی طرح چادریں لپیٹ کر رہنے میں لبیک کا غرہ لگاتے ہوئے پاگل دیوانہ کی طرح وصال محبوب کے امید میں محبوب کے شہر کی طرف روانہ ہو جاتا ہے اور پریشان حال کو چہ محبوب میں گھومتا رہتا اس کے آخری مرحلہ یہ ہوتا ہے کہ اپنی جان کو بھی محبوب کے قدموں پر قربان کر نیچے لے تیار ہو جاتا ہے،

جائی فرماتے ہیں: ہر در باب اسلام ایم جگریم زانہ زارہ گریاب جبریل از شور وادلا کنم یہ سب صفات جمالی و محبت فیلی کا مظہر ہیں، اس تدریس سے یہ بات بھی سمجھ میں آگئی کہ ان دونوں میں مل جاتا ہے اور صوم اس کی تمہید و مقدمہ ہے لہذا حدیث میں حج کو صوم پر مقدم کیا اور بخاری کی ایک روایت میں صوم کو حج پر مقدم کر کے ذکر کیا اس کی حکمت ابن صلاح نے فرمایا کہ تقدیم الذکر کا حکم تقدیم فی ہنوز ہے یا کہ جاتے صوم تخلید ہے اور حج تخلیہ ہے اور تخلیہ بتما مقدم ہونا چاہیے کیونکہ جب تک چیز صاف نہ ہوگی چمک کہاں سے آئے گی اس لئے رمضان ختم ہوتے ہی یکم شوال سے اشہر حج شروع ہو جاتے ہیں۔ (تعلیق ص ۲۲، دس ہمارے ۱۳۲ فتح الملاحم وغیرہما) ص ۱۲۵

حدیث: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یضع سبعون شعبۃ لابیہریرہ کے حالات اور وجہ کفایت اور اس کی ترکیب نجوی آپ کے نام سے متعلق تقریباً پینتیس احوال ہیں لیکن

صحیح یہ ہے کہ آپ کا اسلامی نام عبداللہ یا عبدالرحمن بن صخر الدوسکی ہے اور جاہلی نام عبد شمس یا عبد عوف تھا آپ نبوت سے گیارہ سال پہلے پیدا ہوئے سنہ ۶ میں جنگ خیبر کے سال اسلام لائے آپ نے حضور کے ساتھ صرف چار سال صحبت اٹھائی۔ ہویۃ یہ ہترہ کی تصدیق ہے ہم اہل کابچہ۔

(۱) آپ یمن میں ملی سے کھیلنا کرتے تھے (۲) یا اسکی تربیت اور دیکھ بھال کرتے تھے اس بنا پر اسکی کفایت ابوہریرہ ہوئی (۳) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک روز حضور میرے یہاں تشریف لائیں حضور نے دیکھا کہ میرے آستین میں بلی کا ایک بچہ ہے تو آنحضرت نے ہریت مجھے "یا ابا ہریرہ" سے خطاب فرمایا، محدثین کے نزدیک طہیث اور ترکیب۔ یا تائیت کی بنا پر وہ غیر منصرف ہے لہذا اصل حالت کے اعتبار سے "ابو" کا عراب بدلتا رہتا ہے اور موجودہ حالت کے لحاظ سے "ہریرہ" کی تائید پر کسر نہ نہیں آتا، آپ سے ۵۳۷۷ احادیث مروی ہیں آپ نے سنہ ۵۸ یا سنہ ۵۹ میں عمر ۷۸ سال مدینہ میں وصال فرمایا۔

قوله یضع وسبعون شعبۃ کی تشریح بضع کے معنی ٹکڑے ہیں، پھر اس کا اطلاق تین سے لیکر ساٹھ یا نو یا اس تک ہوتا ہے کہ کو کو وہ بھی عدد کا ایک ٹکڑا ہے، شعبۃ ہر شاخ اور ٹہنی مراد ہیں، یہاں مراد عمدہ خصلت یعنی کمال ایمان کے بھی کچھ اور شعبے ہیں، مثلاً اعمال قلب میں ایمانیات ست جنت و جہنم کا یقین، حب فی اللہ، بغض فی اللہ، حب رسول، خوف خدا امید رجحان، رضا بالقضا توکل، صبر، شکر، وغیرہ بیسیں شعبے ہیں، اعمال انسان میں تلاوت، ذکر، دعا، استغفار، تحصیل علم، تدریس علم، نوبتوں سے بچنا، اور اعمال ظاہر میں ارکان اربعہ اصلاح میں انشاس، ہڈی، طہارت، اعتکاف، ایثار، مدد، شتر عورت، احیاء اور قرض وغیرہ چالیس شعبے ہیں لہذا اس کا مجموعہ شتر ہوا اس کی تفصیل بحث شعبۃ ایمان الیہ فی فتح الباری معنی، الحقیقۃ الباہرہ ص ۸۶، فضائل ذکر ص ۱۲۱ میں ملاحظہ ہو۔

سوال بعض روایت میں سبعون کے بجائے ستون ہے اور بعض میں شکر کے ساتھ سبعون یا ستون ہے۔

جواب (۱) عدد سے تحدید مراد نہیں بلکہ تکثیر مراد ہے جو سناٹے اور شستر دونوں

شامل ہے۔ (۲) عدد قلیل عدد کثیر کے منافی نہیں کیونکہ وہ کثیر کے ضمن میں آجاتا ہے پھر قلیل کی خصوصیت ذکر کی مقتضی حال کی وجہ سے ہے (۳) احکام میں مفعول عدد کا اعتبار

قوله فافضلها قول لا اله الا الله یہ قاتلہ تفصیل یا تعزیر یا جزا ہے تقدیر عبارت یہ ہے: "اذا كان كمال الايمان ذا شعب فافضلها الخ" جب کمال ایمان کے متوزع شعبے ہیں پس ان میں سب سے اعلیٰ لا اله الا الله کہتا ہے۔

قوله وادناها اماطة الاذی عن الطریق "سب سے کم درجہ کی شاخ راستہ سے تکلیف دہ

چیز کا ہٹانا" ادنیٰ کے ایک معنی بحیثیت مرتبہ کم تر ہونا، دوسرے معنی باعتبار حصول آسان ہونا اماطة ہم ازاد، آدنی یا تو مصدر ہم اسم فاعل یا مابعد مصدر کو ذات پر حمل کیا گیا، اس سے مراد موزوں چیز ہے، صوفیاء کرام فرماتے ہیں ادنیٰ اقریب کے معنی میں ہے اور اذی سے مراد نفس اور سبکی شہوات ہیں اور مطلب یہ ہے کہ طریق تزکیہ سے نفس کی خواہشات کو بشارنا اقریب ایمان ہے اور افضلہا الخ سے تمام حقوق اللہ کی طرف اشارہ ہے ہاں اس میں کلمہ توحید سب سے افضل ہے اور ادنیٰ الخ سے حقوق العباد کی طرف اشارہ ہے یعنی جمیع حقوق اللہ اور حقوق العباد کی پابندی سے کامل مسلمان ہوتا ہے۔

قوله والحياء شعب من الايمان کسی مکروہ فعل کے ارتکاب سے

نفس میں جو اتقاہ ہوتا ہے اس کو حیا کہتے ہیں اور شعبۂ کی توہین تعظیم کہلاتے ہے۔

سوال ان شعب متوسطات میں حیا ہی کو کیوں مستقل ذکر فرمایا؟

جوابات (۱) وہ کلی شعب ایمان کے لئے داعی ومنع ہے اور تمام معاصی سے اجتناب کا

ذریعہ ہے چنانچہ کہتے ہیں "بے حیا باش و برچہ خواہی کن" (۲) حیا ایک امر طبعی ہونے کی بنا پر شعب ایمان ہونے میں شبہ ہو سکتا تھا کیونکہ حیا میں کسب کا دخل نہیں اس لیے اس کے ازالہ کیلئے مستقل طور پر بیان فرمایا۔

سوال بعض کافر میں بھی حیا ہوتی ہے تو اس کو ایمان کا عظیم شعبہ کس طرح قرار دیا گیا؟

جوابات (۱) حیا و قسم پر ہے ایک عرفی مثلاً کوئی انسان کسی غیر اکر نافع کو ترک کر دے دوسری

شرعی کا اثر سے شرکاً ترک کر دے حدیث میں حیا شرعی مراد ہے جو صرف مومن میں پائی جاتی ہے (۲) کافر میں جزا ایمان موجود ہونے سے مومن ہونا لازم نہیں آتا جسطرح مومن میں کوئی کفری غصلت پایا جانے سے کافر ہونا لازم نہیں آتا۔ **الْكَفَرُ** ایمان کو تشبیب دی گئی شجر سے اور اعمال کو تشبیب دی گئی اس کی شاخوں اور پتوں سے اگر وہ نہ ہو تو شجر کا بقا ناممکن تو ہے لیکن مرجل نہ کا خطرہ بھی ہے اس طرح ایمان کی زینت اعمال سے ہے لیکن اگر اعمال بالکل نہ تو ایمان کے معدوم ہو جانے کا خطرہ ہے

سے ملت کے ساتھ رابطہ استوار رکھو یہ دو سترہ شہرت سے امید پہاڑ رکھو۔

(فیض الباری ص ۷۸، التلخیص ص ۲۳، مرقاۃ ص ۶۱) البیاض البخاری ص ۱۶۶ وغیرہ۔

المسلم من سلم المسلمون الیہ کی تشریح عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلم المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و یدہ " آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مسلمان ہے جس کی زبان اور ہاتھ مسلمانوں کی ایذا رسانی میں مستعمل نہ ہو۔

تشریح یہ حدیث ان احادیث خمس میں سے ہے جسکو امام ابو حنیفہؒ نے پانچ لکھ احادیث سے انتخاب فرمایا، حدیث الباب میں مبحث اور خبر وہ فروع ہونے کی بنا پر

جو صبر سمجھ میں آتا ہے وہ صبر ایسا ہی ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے الناس العرب انسان تو عرب ہی ہے " المال الاہل مال تواؤت ہی ہے، عرف میں فردا کمل کے مقابل میں فرد ناقص کو معدوم قرار دیا جاتا ہے، المسلم کا اخذ اشتقاق سلم بم صلح ہے لہذا کامل مسلمان بننے کیلئے ضروری ہے کہ وہ ہر قسم کی مخلوق کی ایذا رسانی سے بچے

اور یہاں مسلمان کی تخصیص بطور تعلیل ہے چنانچہ ابن حبان کی روایت میں المسلم من سلم الناس آیا ہے لہذا اس حکم میں مسلمات اہل ذمہ وغیرہ بھی داخل ہیں نیز دوسری احادیث کے پیش نظر دوسری مخلوق بھی داخل ہے۔

صہ آپ نے والدہ عربین احادیث سے پہلے سلام لائے اور آپ کے والد رحمہ اللہ میں شرف اسلام کے آپ کے آپ کا والد بہت بہادر اسلام کے قابل فخر سپاہار تھے اپنے مکہ یا طائف یا مہر میں شہید ہوئے ہیں وفات پائی آپ کے پاس احادیث حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی زیادہ تھیں چونکہ آپ احادیث کو لکھتے تھے لیکن کتاب احادیث میں صرف سات سو مذکور ہیں ۱۱

اس حدیث کا اصل مقصد یہ ہے کہ حقوق اللہ کی ادائیگی کے ساتھ ساتھ حقوق العباد کی ادائیگی کا اہتمام بھی کرے کیونکہ یہ قابل غور نہیں۔

سوال | من لسانہ کیوں فرمایا من کلامہ کیوں نہیں فرمایا ؟

جواب | لسان ہم مبداء تعبیر اور یراعم ہے نسبت کلام کے کہ بعض وقت بغیر کلام کے

صرف زبان سے ہی ایذا پہنچائی جاتی ہے مثلاً کبھی زبان سے اشارہ کرنا وغیرہ۔

سوال | لسان کو یہ پر کیوں مقدم فرمایا ۔

جواب | (۱) ضرر کا تعلق بمقابلہ ید زبان سے زیادہ صارر ہوتا ہے مثلاً اسٹ شتم، بیتان

حراری، غیبت، سہنزا، چغل خوری، جھوٹ گوئی وغیرہ (۲) صرف ایک ہی کلمہ کے

ذریعہ پر سے عا کر کو نقصان پہنچایا جاسکتا ہے۔ خلاف ہاتھ کے کیونکہ اس سے اسی شخص کو نقصان پہنچایا

جاسکتا ہے جو حاضر ہو مثلاً ضرب قتل ناحق زخمی کرنا اور لوٹ مار کرنا وغیرہ۔

اور زبان کے ذریعہ گزشتہ آئندہ سب کی کو عمومی طور پر ضرر پہنچایا جاسکتا ہے بخلاف ہاتھ کے

ہاں ہاتھ سے بھی ایک طرح کی نقصان پہنچانے کی صورت ہے وہ ہے غلط تحریر۔

(۴) زبان کی تکلیف زیادہ مؤثر اور دیر پا ہے **كما يقال** ۔

جَوَاحَاتُ اِنْسَانٍ لَهَا اَلْقِسَامُ ۚ وَلَا يَلْتَامُ مَا جَرَحَ الْمُنْسَابُ ۔

سوال | دو سکر اعضا بدن کو چھوڑ کر فقط ید کا ذکر کیوں فرمایا ؟

جوابات | (۱) لفظ ید مطلق قوت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے اس اعتبار سے یہ ہر

جابر قوت کو شامل ہے۔ (۲) فی الحقیقت زبان اور ہاتھ کے ذکر سے مراد

پوری ذات انسان ہے ہاں ان دو کی تخصیص اس لئے ہے کہ اکثر ایذا رسائی دن دو اعضا سے

ہوتی ہے لہذا حدیث میں ایذا نہ قوی اور ایذا نہ فعلی دونوں کی نفی مراد ہے ۔

قَوْلُهُ ذَا اَنَّهُ جَاوَمَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللّٰهُ عَنْهُ " ہماروہ ہے جو ان چیزوں کو چھوڑ دے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے ۔

تشریح | یہاں بھی حصر سے مراد وہ ہے جو "المسلم" میں گذرا، اس کے مقابل کا

رابطہ یہ ہے کہ حضور کے زمانہ میں ہجرت مدینہ کمال ایمان کی علامت تھی اس کی

توضیح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ یہ ہجرت صرف ترک وطن کا نام نہیں ہے بلکہ ترک وطن

اس لئے ہو کہ اس کے بغیر خدا تعالیٰ کے احکام کی پابندی نہیں ہو سکے یعنی حقیقی ہجرت منہیات سے احتراز ہے یا یہ کہو کہ جنگو ہجرت من الملک الی المدینہ کی دولت نصیب نہیں ہوتی جو تسلی دے رہے ہیں کہ متاخر الاسلام مسلمانوں بھی اگر انہی جنگو رہ کر منہیات شرع کو ترک کرے، تو بھی ہجرت کا ثواب ملے گا۔

قوله فليسلم قال ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم اى المسلمين خير الخ

امام مسلم نے اس روایت کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے "ایک شخص نے نبی علیہ السلام

سے دریافت کیا کہ مسلمانوں میں سب سے بہتر کون ہے ؟

سؤال | حدیث الباب میں اسی المسلمین خیر کے جواب میں من سلم

المسلمون من كانهم ویدہ" فرمایا اس طرح ای الاسلام خیر کے جواب میں

حب فی اللہ کو افضل الاعمال کہا گیا اس طرح ایمان باللہ اور نماز و فیر کے ساتھ جوابات دینا

بھی بہت سی روایات میں ملتا ہے اب ایک ہی قسم کے سوال میں اس طرح مختلف جوابات

دینے کی حکمتیں کیا ہیں ؟

جوابات | (۱) یہ ساتویں کے حالات کی بنا پر ہے کیونکہ آپ طیب روحانی

تھے جیسا مریض دیکھتے ویسا ہی نسخہ تجویز فرماتے تھے چنانچہ

حدیث الباب کے سائل کے اندر ایذا رسانی کا مادہ غالب تھا اس لئے

من سلم المسلمون الخ سے جواب دیا، دوسرے سائل کے اندر بغل غاب

تھا اس کو قطع الطعام الخ سے جواب دیا وقس علی هذا۔

(۲) کبھی ازمنہ و امکانہ کے اختلاف سے جوابات میں اختلاف ہوتا رہتا ہے۔

(۳) کبھی الفاظ سوالات کے اختلاف کی وجہ سے جوابات میں فرق ہوتا رہتا ہے۔

(۴) یا حیثیات میں اختلاف مانا جائے مثلاً طعام الطعام اور ترک ایذا رسانی اس حیثیت سے

افضل اور خیر ہیں کہ مؤمن، کافر، نیک، بد سب ہی پسند کرتے ہیں اور ایمان باللہ اس

حیثیت سے افضل ہے کہ وہ تمام اعمال کی بنیاد ہے اور حب فی اللہ اس حیثیت سے افضل ہے کہ وہ اعمال

باغیہ میں ہے (۵) افضل اور خیر ایک نوع ہے جس کے بہت افراد ہیں تو خصوصاً صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ یہ تمام اعمال اس نوع کے تحت داخل ہیں۔ (مرقاۃ ص ۱۸، فیض الباری ص ۱۸، التعلیق ص ۱۸، ایضاح الخ ص ۱۸)

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ كَيْ تَشْرَعَ
 رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ
 مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» یعنی تم میں سے کوئی (کامل)
 مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ میں اس کے نزدیک اس کے باپ (اصول) اور اولاد (زفروع)
 اور تمام لوگوں سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

تشریح ان ارید بالوالد من لدن الولد فتدخل الام وغیرہافیہ
 وذكر الناس بعد الولد والوالد عطف العام على الخاص
 وهو كذا۔

سوال اولاد اور والدین سے فطرہ اور طبعاً محبت ہوتی ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی محبت ان سے زیادہ ہونا تو حد استطاعت کے خارج ہے۔

جوابات محبت دو قسم پر ہے (۱) طبعی غیر اختیاری جو اولاد اور بیوی سے ہوتی ہے
 (۲) عقلی اختیاری یعنی اس کے اپنے مقتضی عقل کو طبعی خواہشات پر ترجیح دے

مثلاً بیمار کا کٹہری دوا کا پینا پھوڑے والا آپریشن کو پسند کرنا، حدیث مذکور میں کرنا
 ایمان کو جس پر موقوف رکھا گیا وہ محبت عقلی ہے (بیضاوی) فیہ نظر۔

(۲) حدیث الباب میں حب ایمانی مراد ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ امور دین کو تمام
 خواہشات و اغراض پر ترجیح دینا ضروری ہے مثلاً جب قول والدین قول رسول کے مقابل

ہو جاتا ہے تو کامل مومن قول رسول کو ترجیح دیتا ہے، صیغہ میں یہی حیال ہوتی جو طبعی پر
 غالب تھی، اس کے بہت سے شواہد ملتے ہیں۔

(۳) بعض نے کہا اس کے مزد محبت طبعی ہے کیونکہ حدیث میں والد اور ولد کو مقابلہ لانا
 اس پر قرینہ ہے، لیکن اس کے ایسی محبت طبعی مراد ہے جس کی بنیاد حب عقلی ہو، یعنی ابتداً۔

۱۔ ایک گھنٹہ بوجھ اور دوا کا نام دنگ بن نہ رہے، دائرہ کا نام آتے تسمیت ملو، بعد آپ آنحضرت کے
 خادم خاص تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے تو انسؓ کی عمر دس سال کی تھی اسی وقت
 سے آپ کے دس سال تک خدمت کی آپ ہمیشہ مدینہ میں رہے خلافت فاروقی میں بصرہ میں منتقل ہو گئے

اور وہیں سترہ سال رہے پھر ۹۹ سال وفات پائی آپ کثیر الاولاد تھے آپ سے بہت سی مخلوق نے روایت کی ہے
 آپ کی سنی روایات ۱۲۸۶ ہیں۔

محبت عقل ہو پھر ترقی کرتے کرتے طبعی بن جائے۔

(۴) بعض نے کہا ایسی محبت طبعی مراد ہے جو ترقی کرتے کرتے حب عشق کے درجہ میں پہنچ جائے چنانچہ حکایات صحابہ مطاکور نے سے معلوم ہوتا ہے کہ حکم رسول کے سامنے نہ باب کی محبت کوئی مٹھی رکھتی ہے نہ اولاد کی پھر میدان جنگ میں باب کی تلوار بے دریغ اپنی اولاد کا خون بہاتی نظر آتی ہے اور بیٹا اپنے باب کو موقع نہیں دیتا کہ رنج کر نکل جائے اور حضرت طلحہؓ، حضرت جابرؓ، حضرت ابو جازرہؓ وغیرہم سے جنگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو سحابت محبت ظہور میں آیا کہ تلوار پڑے تو ہم پڑ پڑے تیرے توفات نہ ہم بنے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محفوظ رہے یہ حب عشقی کی دلیل ہے لہذا معلوم ہوا اس کے مقابلے میں حب طبعی اور حب ایمانی بھی پیچھے ہے۔

الحاصل: تعلق و محبت کیلئے اس عالم آب و گل میں جس قدر بھی اسباب محبت ہو سکتے ہیں مثلاً جمال، کمال، نوال اور احسان وغیرہ وہ سب آپ کی ذات میں بدرجہ اکمل موجود ہیں۔ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر۔ لہذا آپ کے ساتھ محبت کا وہ علاوہ ہونا چاہئے جو کسکی ساتھ نہ ہو اکل باقیہ بحث ایضاً بشکوۃ مشکلیہ میں ملاحظہ ہو۔

اشکال حدیث میں والد کو پہلے ذکر فرمایا حالانکہ آدمی کو بنسبت اپنے والد کے والد زیادہ محبت ہوتی ہے۔

جوابات (۱) والد وجوداً مقدم ہے اس لئے ذکر ابھی مقدم فرمایا (۲) آخرتاً مقدم فرمایا

(۳) ہر ایک کے لئے تو والد ہونا ضروری ہے لیکن ہر ایک کیلئے والد ہونا ضروری نہیں

ایک شہر اور اس کا ازالہ حدیث الباب میں اپنے نفس سے محبت رسول کے تقدّم و عدم تقدّم کا ذکر کیوں نہیں فرمایا؟

اس کا ازالہ یہ ہے کہ (۱) عبداللہ بن ہشام کی روایت میں تو "من نفسہ" کا لفظ موجود ہے لہذا نفس سے بھی محبت رسول کا تقدّم ثابت ہوا (۲) بعض وقت ان اپنے بیٹے کو اپنی جان سے بھی زیادہ محبت کرتا ہے تو ذکر والد کی وجہ سے اپنے نفس سے بھی آنحضرتؐ کی محبت زیادہ ہونی کی ضرورت بطریق اولیٰ سمجھی جاتی ہے۔

الحاصل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی اتباع اور نصرت اور آپ کے احکام کی اطاعت و آپ کی لائی ہوئی شریعت سے دوسرے کے حلقوں کی مخالفت اور آپ پر جان خدا کرانے کی آرزو رکھنا وغیرہا، محبت رسول کی دلیل ہے (فتح الملہم ص ۲۱۲، فیض الباری ص ۱۲۲، بطلانی، ایضاً بخاری)

حدیث: عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ثَلَاثٌ مِنْ كُنْ فِيهِ وَجَدَ بَهَنَ حِلَاوَةَ الْإِيمَانِ، "جس شخص میں یہ تین خصلتیں ہوں گی وہ انکی وجہ سے ایمان حقیقی کی لذت سے لطف اندوز ہوگا۔"

ثَلَاثٌ اِذَا ثَلَاثٌ خُصَالٍ، اور وہ تین چیزیں یہ ہیں (۱) حب اللہ ورسول (۲) الحب فی اللہ (۳) مغضوبیت کفر۔

حلاوة ایمان سے مراد کیا ہے؟ (۱) شارحین فرماتے ہیں حلاوة ایمان سے مراد حلاوة معنوی ہے کیونکہ ایمان تو باطنی چیز ہے نہ کہ

حسی، امام نووی نے اسکو استلذاذ بالطاعات سے تعبیر کیا ہے یعنی اللہ ورسول کی اطاعت میں قلب کو شیرینی جیسی حلاوت محسوس ہو۔

(۲) عارفین فرماتے ہیں حلاوت ایمان سے حلاوت مستیہ اور ظاہریہ مراد نہیں بلکہ ایمان باطنی چیز ہے مگر اس کا اثر ظاہری جب تک سرایت کر جاتا ہے انہوں نے کہا اس کا ادراک دہی کر سکتے ہیں جو خود بھی اس مقام تک پہنچے ہوں جیسا کہ جب تمہیں بال نظر آجائے تو جن لوگوں نے اسے آنکھوں سے دیکھا ہے ان کے کہنے سے مان لیا جاتا ہے یہاں بھی مان لینا چاہیے چنانچہ حضرت بلال حبشیؓ کا واقعہ مشہور ہے کہ وہ سختی کی حالت میں بھی أَحَدٌ أَحَدٌ بھی کہنے میں لذت محسوس کرتے تھے۔

قَوْلُهُ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا ایک تہ کر اسے

اللہ اور اسکی رسول کی محبت سب سے زیادہ ہو یعنی اللہ ورسول کی اتنی محبت ہو کہ عالم میں کسی اور کی اتنی نہ ہو، اللہ کی محبت تو اسنے کہ وہ منع حقیقی ہے اور رسول کی محبت اسنے کہ آپس حقیقی میں۔

تعارض قولہ مِمَّا سِوَاهُمَا کا مرجع اللہ ورسول ہیں دونوں کو آپ نے ایک ہی ضمیر میں جمع کر دیا حالانکہ ایک خطیب نے سنہ کی ضمیر میں اللہ ورسول کو جمع کر کے

”ومن يعصهما فقد غوي“ کہا تھا تو آپؐ نے فرمایا بنس الخطیب انت
(ابراؤ، عینی / فتعاریض)۔

(۱) انکار سے جو مانعت مفہوم ہوتی تھی وہ ابتداء اسلام میں
تھی جو بعد میں منسوخ ہو گئی فلا تعارض بینہما۔

دفع تعارض

(۲) حدیث الباب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے جمع ہوا تو
اسمیں قسم کا ایہام مساوات میں اللہ والرسول نہیں ہے لیکن اگر غیر رسول کی زبان سے
جمع ہو تو اسمیں ایہام مساوات وشرک ہو سکتا ہے اس ایہام سے بچانے کیلئے آپؐ نے خطیب کو
تنبیہ فرمائی تھی۔ (۳) کمال ایمان کیلئے دونوں کی محبت کا جمع ہونا ضروری ہے کہ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَقُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ یُحِبِّکُمْ اللّٰهُ رَازِیْہُمْ
اس لئے محبت کے ذکر میں آپؐ نے لفظ بھی دونوں کو جمع کر دیا مگر عصیان میں ایک ہی کی نافرمانی
کا کافی ہے اس لئے بنس الخطیب انت کہہ کر دونوں کو الگ الگ بالاستقلال ذکر کرنے کا
حکم دیا اور بھی چند توجہات ہیں۔

قولہ ”ومن احب عبدًا لا محبۃ الا للہ“ ”دوسرے یہ کہ فقط اللہ کیلئے کسی
دوستی رکھے“ یعنی مخلوقات میں جس سے جو تعلق ہو لو جو اتم ہو غرض دنیوی یا شہوت پرستی
کیلئے نہ ہو لہذا اگر وہ کچھ نہ دے اور بے رخی کرے تو بھی اس کے ساتھ محبت رہے گی کیونکہ
وہ ذات جس کیلئے یہ محبت کرنا ہے وہ تو باقی ہے۔

عشق بامرہ نہ باشد پایدار بہ عشق را با حقی باقیوم دار۔
الغرض مومن کامل وہ ہے جو تعلق مع اللہ اور تعلق مع المخلوق دونوں کا حق ادا کرے

قوله ”ومن یکرہ ان یعود فی الکفر بعد ان انقذہ اللہ من کما یکرہ ان یتغی فی النار“

”تیسرے یہ کہ جب اللہ نے اسے کفر کے اندھیرے سے نکال کر اسلام کی روشنی سے نوازا دیا
تو دوبارہ کافر بننا اسکو اتنا ناگوار ہے جیسے آگ میں جھونکے جانے کو یعنی مسلمان کو کفر
اس درجہ نفرت ہونی چاہئے جیسے دیدہ دُست آگ میں گرنے سے ہوتی ہے جب یہ
تینوں چیزیں حاصل ہو جائیں گی تو حلاوت ایمان حاصل ہو جائے گی۔ (مرقاۃ مثلاً،
التعلیق مثلاً، ایضاً ۲، بناریس ص ۲۹، فیض، بناریس ص ۸۴ وغیرہ)۔

ذائقہ طعم الایمان کی توضیح

عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ذائق طعم الایمان من رضی باللہ رباًہ بالاسلام دنیا و بہ حمد رسولہ ۔ " آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو اپنا پروردگار اسلام کو اپنا دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا رسول خوشی سے مان لیا تو (مجھ کو) اس نے ایمان کا ذائقہ چک لیا " طعم الایمان سے مراد وہ کیفیت خاصہ مراد ہے جو درجہ علیا کے مومنین اور صوفیاء کرام کو حاصل ہوا کرتی ہے ۔

زانکہ کیا نیم غیر از ملک نیم شب ۛ من ملک نیمروز ایک جو نمی خرم

رضاء باللہ سے مراد تقضا و تقدیر پر راضی رہنا اور بلا و مصیبت پر صابر اور نعمتوں پر ہمیشہ شکر گزار رہنا ، اس منصب رخسار سب سے زیادہ صحابہ کرام ہی فائز تھے جن کے متعلق خود قرآن کا اعلان ہے ۔ " رضی اللہ عنہم و رضوانہ " (الانبیاء) اور دین محمد کو خوشی سے مان لینے کی مراد یہ ہے کہ آپ کی رسالت و نبوت میں یقین و اعتقاد رکھنا اور دین و شریعت کی حقیقت و صداقت پر کامل اعتماد اور اسلامی تعلیمات کی پوری پیروی کرنا ۔

والذی نفس محمد بیدار کی شرح

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد بیدار " آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے "

مختصراً کو مختار کل ماننا عقیدہ کفر ہے | مبتدعین جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مختار کل مانتے ہیں اس جملہ سے اسکی پوری تردید ہوگئی اور یہ عقیدہ کفر ہونا قرآن سے بھی ثابت ہے ۔

کما قال اللہ تعالیٰ : کُلُّ لَأَمَلِكْ لِنَفْسِ نَفْعًا دَلَّامًا شَاءَ اللہ (ایسہ ۲۹) یہاں کہ املاک اللہ کے کلمات کیدر یہ ہے اپنے اختیار کامل کی نفی فرمائی ۔

ۛ آپ آنحضرت کے چچا ہیں ، واقعہ خیل سے ایک سال قبل پیدا ہوئے ، آپ آنحضرت سے دو سال بڑے تھے آپے کئی پوچھا آپ بڑے میں یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا انا اکبر و دھوا عظم ، آپ نے ۳۵ برس میں ہجرت پائی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے آپ کی کل مرویات ۳۵ ہیں ۔

(۲) الفاظ متشابہات میں اختلاف | اس حدیث میں اللہ تعالیٰ کیلئے ید ثابت کرنا

یہ متشابہات میں سے ہے اس کے متعلق علماء کے دو مسلک ہیں۔ (۱) معتزلہ اور شوافع کے

نزدیک متشابہات کی تاویل الراسخون فی العلم کو ہوتی ہے اس لئے وہ الا للہ پر

وقف نہیں کرتے بلکہ الراسخون فی العلم پر وقف کرتے ہیں، (۲) اکثر صحابہ اور

احناف الا للہ پر وقف کرتے ہیں اور انکی تاویل کے بجائے نہیں پڑتے ہیں اور فرماتے ہیں

انکی حقیقت و کیفیت کو علم الہی کے حوالہ کرنا چاہئے کہ ”ید“ علی مابینیت لشانہ لاکید الخلقین

لیکن فرق فار نے جب ان لفظوں کے معنی حقیقی لیکر دین میں اعتراض کرتے رہے تو مفسرین

خفیعہ نے مناسب تاویل کا دروازہ کھولا کہ عوام کے ایمان کی حفاظت ہو وہ فرماتے ہیں

مثلاً ید سے مراد قدرت ہے کیونکہ اکثر قدرت کا ظاہر کی سبب ہاتھ ہوتے ہیں تو یہاں مجازاً

سبب ذکر کر کے سبب مراد یہ ہے، امام ابو خفیعہ نے فرمایا ہے کہ ید سے قوت مراد لینا تھا لہذا

مبطل کر دینے کے مراد وہ ہے۔

ترجیح مسلک متقدمین اخاف | متقدمین کے مسلک غلطی سے اسلم ہے کیونکہ خالق کو

مخلوقات پر قیاس کرنا یقیناً درست نہیں چنانچہ روافض کا یہ کہنا کفر ہے کہ وہ ہاتھ آدھا ٹھہریں

اور کھوکھل ہے اور یہ بھی کفر ہے کہ اس کے ہاتھ سونے اور چاندی کے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد

لیس کمثلہ شیء الا یہ (الذیۃ)

قلہ دلا یسمع فی احد من هذه الامة یهودی دلا نصرانی ثم یبعث الخ

تشریحات | حدیث کے معنی ظاہر کی صحیح نہیں اس لئے اس طرح توجیہ کی جائے

کہ یہاں لا ہم لیس کے ہیں اور لفظ أحد کو لیس سمجھ کر

مقدم کیا جائے تو تقدیر عبارت یوں ہوگی یس احد یسمع بخبر سانی من

هذه الامة ای امة الدعوة ثم یبعث اس امت دعوت میں سے جو شخص بھی خواہ یہودی

ہو یا نصرانی میری نبوت کی خبر پائے اور میری کلامی ہوئی شریعت پر ایمان لائے بغیر مر جائے

وہ دوزخی ہے امت کی دو قسمیں ہیں ایک امت دعوت یعنی جنکو دعوت ایمان پہنچی اور

ایمان نہیں لائے یہاں یہ قسم مراد ہے دوسری امت اجابت یعنی جن کے پاس

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت پہنچی اور ایمان بھی لائے وہ تو یقیناً جنتی ہیں، امتہ دعوت جہنم رسید ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت کی نبوت عالمگیر اور بین الاقوامی ہے ہر دور کیلئے ہر قوم کیلئے ہر طبقات کیلئے اسمیں کسی کا استثناء نہیں ہے لہذا آپ کی رسالت پر ایمان لانا اور آپ کی لائی ہوئی شریعت پر عمل کرنا سب پر یکساں فرض ہے یہ حکم آپ کی بعثت کی خبر سننے والوں کیلئے ہے اور جس نے خبر سنی بھی نہیں وہ مسکوت غز کے حکم میں ہے

جوابات | یہودی اور عیسائی کہا کرتے تھے اللہ کے برگزیدہ پیغمبر موسیٰ کلیم اللہ اور عیسیٰ روح اللہ کے ہم پیر و کار ہیں اور تورات اور انجیل کے متبع ہونے کی وجہ سے

ہم نجات یافتہ ہیں نیز جنت تو ہمارا پیدا نشی حق ہے اس حدیث سے انکی غلط عقیدہ کی تردید کی گئی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے تمام ادیان سابقہ منسوخ ہو گئے لہذا اجتہاد وہ محمد پر ایمان نہیں لائیں گے ہرگز ناجی نہیں ہوں گے اب جب ہم یہودی اور عیسائی جن کی وقعت مشرکین کے قلب میں بھی تھی ان کا یہ حال ہے تو تمام مشرکین بطریق اولیٰ ناجی نہیں ہوں گے یا ان کی تخصیص مزید تقبیح کیلئے ہے کہ باوجود علم انکار کرنا نہایت برا ہے۔

ثلاثة لهم اجران کی تشریح | عن ابی موسیٰ الاشعریؓ قال قال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: ثلاثة لهم اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيته وامن بمحمدؐ "نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تین شخص کیلئے

دو ہر اجر ہے ایک تہاہل کتاب میں سے وہ شخص جو اپنے نبی پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا اہل کتاب کی تعیین مہدق میں مشہد اور اس کا الزام اہل کتاب لغت برکت سماج

کے متبعین کو کہا جاتا ہے لیکن قرآن و حدیث کی اصطلاح میں اس سے یہود اور نصاریٰ مراد لئے جاتے ہیں اب حدیث الباب میں یہود اس لئے مراد نہیں ہو سکے کہ زمانہ نبوت عیسیٰ میں یہود کا نبی عیسیٰ علیہ السلام تھے لیکن انہوں نے آپ کی تکذیب کی اور انکی

صہ آپ کا نام عبد اللہ بن قیس اشعری ہے آپ مکہ میں اسلام لایا اور ہر غیشہ کی طرف ہجرت کی سترہ میں عمر فاروق رضی اللہ عنہ آپ کو بعثہ کے والی بنایا آپ نے "اھواز" فتح کیا سترہ میں وفات پائی ۱۲۔

دشمنی میں ملوک یونان سے ساز باز کی راہیں کھولیں تو ان کا ایمان ختم ہو گیا ہندو دھرم احرار طے کیلئے
 امن بنیہ کی جو شرط تھی وہ تو فوت ہو گئی اسی طرح نصاریٰ بھی مراد نہیں ہو سکتے کیونکہ
 مدینہ میں نصاریٰ تھے ہی نہیں اس لئے ان سے خطاب کے کوئی معنی نہیں حالانکہ ”الذین
 آمَنَّا هُمْ اَلْکِتَاب مِنْ قَبْلُ هُمْ بِالْیَوْمِ تَوْت“ (القصص ای۵۲) اور
 ”اُولَئِکَ یُؤْتُوْنَ اِجْرَهُمْ مَرَّتَیْنِ“ (القصص ای۵۳) کی تفسیر میں طبری
 طبرانی، ابن کثیر وغیرہم کا برہین لکھتے ہیں، یہ سلمان فارسیؓ اور عبد اللہ بن سلامؓ اور
 ان کے رفقاء کے حق میں نازل ہوئیں جو یہود اور احبار میں سے تھے فکیف التفصی؟
اس شبہ کا ازالہ یہ ہے کہ علامہ نور شاہ کشمیریؒ لکھتے ہیں یہود مدینہ تک
 عیسیٰؑ کی دعوت پہنچی بھی نہیں تاکہ دعوت کے قبول

یا انکار پر ان کے ایمان و کفر کا فیصلہ کیا جائے چنانچہ ”وفاء الوفاء“ تاریخ میں ہے
 کہ مدینہ سے ایک طرف ٹیلر کے ایک پتھر پر یہ عبارت کندہ ملی ہے ”هَذَا قَبْرُ رَسُولِ
 دَعْوَى اللَّهِ عِیْسَى عَلَیْهِ السَّلَامُ حَتَّى نَنْتَبِیْغَ فَهَمْ یَقْدِرُ لَهُ الْوَصُولُ اَلِیْهِمْ“ (فیض ابارک
 ص ۱۹۳) یعنی عیسیٰؑ جس حواری کو اہل مدینہ کی طرف تبلیغ کی غرض سے بھیجا تھا وہ مدینہ پہنچنے سے
 پہلے ہی انتہا فرما گئے یہ انکی قبر ہے حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کی بعثت شام کی طرف ہوئی ہے۔
 لہذا نبی اسرائیل جو شام سے باہر تھے مثلاً مدینہ کے یہود جس میں اولاد یوسف علیہ السلام
 بھی تھے اس خاندان میں سے عیسیٰ بن سلام وغیرہ بھی ہیں) وہ تو بخت نصر کے زمانے میں
 حضرت عیسیٰؑ کی بعثت سے بہت قبل مدینہ آئے تھے کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ پیغمبر آخر الزمان
 کا جائے ہجرت مدینہ ہوگی لہذا ان پر شریعت عیسیٰؑ کی تکذیب کا الزام غلط ہے چنانچہ وہ
 مبعوث الیہم میں داخل تھے اور وہ لوگ اگر پیشتر سے دوسرے نبی کی شریعت پر عامل ہو
 تو امن بنیہ کی مشروط مفقود ہونا لازم نہیں آتی ہے۔

(۲) نیز یہود جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لایا تو حکم قرآن ”لَا تَقْرَبُوا
 دِیْنَ اَخْدَانِیْنَ رُسُلِیْ عِیْسَى عَلَیْہِ السَّلَامُ لَانَا بَہِیْمَا یَا یَا یَا“ (۳) اہل کتاب نصاریٰ کا داخل رہنا
 بخاری کی درج ذیل روایت ”وَجُلُ مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ اَمَنَ بِعِیْسَى ثُمَّ اَمَنَ
 بِحَسْبِ“ صریح دال ہے لہذا یہ خطاب عام ہے مدینہ، یروشلم، مدینہ کا ہر باند مذہب خواہ

یہودی ہو یا نصرانی اس کے تحت داخل ہے اور روایت بخاری میں ذکر عیسیٰ سے دوسرے کی نفی مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ نسائی کی روایت میں صریح ہے یوتین کفیلین من رحمتہ

جایسمانہم بالقوراۃ والانجیل وبایمانہم بمحمد بن اور ان کے رفقاء کے احوال سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عیسیٰ کی ضرورت تصدیق کی ہوگی کیونکہ انہوں نے صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ دیکھ کر کہا تھا ہذا الوجه لیس بوجه کذاب۔ یہ چہرہ جھوٹے (ربی) کا چہرہ ہرگز نہیں تو ایسے حضرت عیسیٰ کی حق میں حسن ظن یہی ہے کہ ضرور عیسیٰ کی تصدیق کی ہوگی او کہیں انکا بھی ثابت نہیں۔ ”مجموعہ نصاریٰ جو انبیاء مسیح کے عقیدے پر تھے ان کے متعلق کہا جائیگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان کی برکت سے انہیں بھی روہرے اجر دیا جاسکتا ہے۔

قلین، والعبدان لک اذا ذنی حق اللہ وحق موالیکہ ورجل کانت لہ امۃ الخ۔

موالیہ جمع کا صیغہ اس لئے لائے کہ انا العبد پر الف لام جنس کا ہے تو ہر عہد کیلئے ایک ایک مولیٰ ہوگا (۲) یا اس لئے کہ غلام عادیۃ مختلف ہاتھوں میں فروخت ہوتا رہتا ہے (۳) یا یہاں عہد مشترک مراد ہے۔ ترجمہ مت دوسرے وہ غلام جو اللہ تعالیٰ کا حق ادا کرے اور اپنے مالکوں کا بھی، تیسرے وہ شخص جس کے پاس ایک لونڈی ہو وہ اس سے صحبت کرتا ہو پھر اس کو اچھا بنر منف بنایا اور عمدہ ادب سکھائے اور اچھی طرح تعلیم دی اور آزاد کر کے اس سے نکاح کرے تو ان کیلئے دو ہر اجر ہیں، اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ یہ دینی تعلیم دونوں ہی کیلئے خاص نہیں بلکہ عورتوں کو بھی پھر عورتوں میں صرف حائر نہیں بلکہ باندیوں کو بھی دینی چاہئے ہر دو مل کر دینے والے شخص کو تو دو ثواب تھے میں پھر ان تینوں کی تخصیص کیا وجہ ہے ؟

سوال جوابات (۱) ان تین کی تخصیص مزید تر غیب اور اہتمام شان کیلئے ہے۔ (۲) شاید کسی کو یہ شبہ ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کے بعد ایمان سابق غیر معتبر ہو اور مولیٰ کا حق ادا کرنا تو غلام کی اپنی ڈیوٹی ہے اور لونڈی سے نکاح کرنا تو مولیٰ کی ذاتی منفعت ہے لہذا ان کے لئے دو ہر اجر نہ ہونا چاہئے اس کے ازالہ کیلئے ان تینوں کی تخصیص کی گئی۔ (۳) یہ اصل میں ان تینوں کی خصوصیت نہیں بلکہ ان کے ذکر سے ایک قانون کی طرف اشارہ کرتا ہے یعنی ہر وہ دو کام جس کے مابین مزاحمت ہو اس کے کرنے میں دو ڈواجر ملیں گے۔

کہو کہ اولاً ایک نبی پر ایمان لاکر اس کی شریعت پر عمل کرتا رہنا پھر ایمانک خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاکر ان کی شریعت کا پابند ہونا یہ اپنی طبیعت پر بہت شاق ہوتا ہے اس قسم کی ہر مزاحمت پر اجر ہے اس لئے اسکو دوہرا اجر ملے گا اس طرح اطاعت خداوندی اور اطاعت مولیٰ میں بھی بعض وقت مزاحمت ہو جاتی ہے اور اگر مزاحمت نہ ہو مثلاً وہ ایسا وقت ہے کہ مالک کی خدمت سے چھٹی ہے تو وہاں دوہرا اجر نہیں ملے گا، اس طرح ٹوڈی جو بغیر کسی مطالبہ کے زیر تصرف تھی اسکو اپنے برابر قرار دیکر نکاح میں لے لینے پر نفس راضی نہیں ہے کیونکہ زیر دست کو ہلا دست بنائے لیکن وہ نفس کے خلاف جہاد کر رہا ہے اس لئے دوہرا اجر ملے گا۔

سوال

ایک عمل میں تو دوسرے لیکر سات سو تک اجر ملتا ہے پھر دو اجر میں کیا کہاں ہے؟
جواب (۱) جو دوہرا اجر انکو دیا جائیگا وہ اجر موعود (یعنی دس سے سات سو تک) کے ہوا ہے (۲) یہ دو اجر نفس عمل پر جو اجر ملتا ہے اس سے زائد ہیں دوسرے اعمال میں ایسا نہیں ملتا ہے۔

سوال

حدیث میں تیسرے فرقہ کیلئے بھی دو اجر بیان کئے گئے حالانکہ ان کے اعمال کی تعداد چار بیان کی گئی، تعلیم، تادیب، اعتاق، تزوج دراصل امار کے بارے میں اعتبار صرف اعتاق و تزوج کا کیا گیا ہے کیونکہ تعلیم و تادیب کا سبب اجر ہونا امار کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اپنی اولاد و جنسی کے بارے میں بھی باعث ثواب ہے۔

جواب

(۱) قلہ اجر ان میں کہ ضمیر ما قبل کے ہر ایک کی تفسیر راجح ہے کلام طویل ہو چکی وجہ سے تکرار لائی گئی۔

(۲) یافقط آخر کی تفسیر ای اجر علی عتقہ و اجر علی تزوجہ و قبل اجر علی تادیبہ و ما بعدہ و اجر علی عتقہ و ما بعدہ (فیض الباری ص ۱۹۲، قرآۃ ص ۷۸، ایضاً البخاری ص ۲۹، غنیۃ حاکم ص ۱۷۳) امرت ان اقاتل الناس الذکک توضیح (سین و نون ثلثہ ہر مسلم)

عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرت ان اقاتل الناس الخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ تعالیٰ کی جانب سے حکم دیا گیا کہ لوگوں (کفاروں) سے اس وقت تک جنگ کروں جب تک کہ وہ گواہی نہ دیں کہ اللہ کے سوا کوئی

معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول میں نیز نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں جب وہ کرنے لگیں تو انہوں نے اپنی جانوں اور مالوں کو مجھ سے بچا لیا اور یہ عصمت اسلامی حقوق مثلاً قصاص و حدود کے بارے میں قائم نہیں رہے گی اور ان کے دلوں کی باتوں کا حکم اللہ پر رہے گا۔
تشریح یہ حدیث ایک آیت قرآنی **فَإِنْ ذَاوَادًا قَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا فِي السُّبُطِ (التوبة آیت ۱۱) کی تفسیر ہے۔**

الحاصل: یہاں عصمت دم اور عصمت مال کو تین چیزوں پر مرتب کیا گیا ہے اگر ان میں کوئی چیز فوت ہو جائے تو وہ معصوم نہ رہے گا اور اس کے ساتھ قتال مباح ہو گا وہ تین چیزیں یہ ہیں، اداۓ شہادت، اقامت صلوٰۃ، اور ایتاء زکوٰۃ۔

اشکال (۱): ذمی، معاہدہ، مودی جزیرہ اور مصالح ان شرائط سے خالی ہونے کے باوجود بھی معصوم المال والدم ہیں لہذا عصمت کو تین چیزوں کے ساتھ تخصیص کرنے کا کیا معنی ہیں ؟.....

جواب: (۱) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص یہ تین کام کرے یا ان تین کام کرنے والوں کے سامنے ایسا منقاد ہو جائے کہ ان کا حکوم بن جائے اور اسلام کے سامنے گردن نہ اٹھائے مثلاً معاہدہ کر لے یا جزیہ دے تو وہ بھی معصوم المال والدم ہو جائے گا یعنی **حتیٰ یشهدوا** اسے مراد اعلان کلمۃ اللہ ہے یہاں ذکر خاص بارادہ عام ہے۔

(۲) لفظ **"الناس"** سے مشرکین عرب مراد ہیں چنانچہ نبائی کی روایت میں "اموت ان اقاتل المشرکین ہے اور جزیہ کا قانون صرف اہل کتاب متعلق ہے اور صلح کا حکم اس سے خارج ہے کیونکہ اس میں قتال خم نہیں ہوتا بلکہ ایک مدت تک کیلئے مؤخر کر دیا جاتا ہے۔

(۳) حدیث الباب میں بیان کردہ حکم ابتداء اسلام کا ہے صلح کا حکم صلح اور جزیہ کا حکم صلح کا ہے لہذا اجماعی روایت کا عموم بعد کے احکام سے منسوخ ہو گیا زفتح البدر وغیرہ شہادہ میں مقابلہ کی غایت شہادت صلوٰۃ اور ایتاء الزکوٰۃ کو قرار دیا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر وہ باقی احکام کو منکر ہو تو وہ بھی موجب قتال نہیں،

جَوَابَاتُ

(۱) شہادت بالرسالة مستلزم ہے تصدیق بجمع ماجار بہ ابنی علیہ السلام کو چنانچہ بخاری کی ایک روایت میں ہے ”حتی یشہدوا بؤ منوابی دیما جنت بہ“ لہذا کسی ایک احکام کے انکار بھی موجب قتال ہوگا۔

(۲) خود زیر بحث حدیث میرے ”الابحی الاسلام“ موجود ہے وہ تو باقی تمام احکام کو شامل ہے۔

شِبْہ

حدیث میں صلوٰۃ و زکوٰۃ کا ذکر ہے صوم و حج کا ذکر کیوں نہیں؟

جَوَابَاتُ

۱۔ اس وقت تک یہ دونوں فرض نہیں ہوئے تھے (۲) صلوٰۃ و زکوٰۃ کو تخصیص بعد العام کے طور پر اس لئے ذکر کیا گیا کہ نماز عبادت بدنی

اور زکوٰۃ عبادت مالی میں اصل ہیں۔

تَارِکِ صَلٰوۃ کے قتل کے متعلق اختلاف

قَدْ اُھْبِءَ اَلَا تَرَ ثَلَاثَہٗ کے نزدیک تارکِ صلوٰۃ معصوم نہیں بلکہ اس کا قتل واجب ہے ہاں امام احمدؒ کے نزدیک یہ قتل ارتداد اور کفر ہے۔

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ کے نزدیک قتل حد ہے نہ کہ ارتداد (۲) امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تارکِ صلوٰۃ نہ کافر ہے نہ واجب القتل بلکہ وہ تعزیر کا مستحق ہے امیر کھیلے اس کو باندھنا اور قید کرنا سب جائز ہے۔

دلیل ائمہ ثلاثہ حدیث الباب ہے کیونکہ معصوم ہونے کیلئے اوائل شہادت اور اقامت

صلوٰۃ اور ایثار زکوٰۃ تینوں کے مجموعہ کی ضرورت تھی اب ترکِ صلوٰۃ سے وہ مجموعہ نہ رہا تو معصومیت بھی نہ رہی۔

دلیل امام ابو حنیفہؒ عَنْ اَبِي اَمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ رَضِيَ اَنْ رَّسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُّسْلِمٍ

الاباحذی ثلث زنا بعد احسان او کفر بعد اسلام او قتل نفس بغیر حق فقتل بہ الخ (ترمذی، مشکوٰۃ ص ۱۱۲)

یہاں صرف ان میں شخص کو مباح الدم قرار دیا گیا اب اگر تمار کو صلوٰۃ کو مباح الدم قرار دیا جائے تو مباح الدم کی تعداد میں کے بجائے چار ہونا لازم آتی ہے احناف کے اور بھی دلائل موجود ہیں۔ فرائض اطلوات جو ابات دلیل ائمہ ثلاثہ (۱) ائمہ ثلاثہ کا استدلال اس حدیث سے بالکل صحیح نہیں کیونکہ بہت قال کا ذکر ہے قتل کا نہیں، محال ہے غی لڑائی کر نیکی کے، چنانچہ سترہ کے باب میں آتا ہے فلیقتل فانہ شیطان وہاں قتال سے مراد صرف دفع کرنا ہے اور قتل کے معنی مار ڈالنے کے ہیں لہذا تمار کو صلوٰۃ کا قتل کرنا حدیث ہذا سے ثابت نہیں ہوتا۔

(۲) نیز حدیث میں دیو تو الزکوٰۃ بھی ہے حالانکہ مانع زکوٰۃ پر عدم قتل کا اجماع ثابت ہے وہاں بھی تو منع زکوٰۃ کی وجہ سے تینوں کا مجموعہ نہ رہا لہذا وہ بھی معصوم الدم نہ ہونا چاہئے تھا حَسْبُكُمْ عَلَى اللَّهِ فرما کے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اجزائے احکام اسلام کھیلنے صرف اقرار سانی اور اسلام کی ظاہری

علامات مثلاً اقامت صلوٰۃ اور ادا رکوٰۃ وغیرہ کافی ہیں، باقی دل کا معاملہ اللہ کو سپرد ہے یعنی اگر کوئی شخص جان و مال کی حفاظت یا کسی غرض کے ماتحت بغاوت برسرِ سلمان بن جاثم ہے اور دل میں کفر و نفاق ہے تو اسلامی قانون اس کو مسلمان ہی تسلیم کر لے گا اگر واقعی اس کی دل میں کھوٹ ہوگا تو آخرت میں اس کو نفاق کی سزا یقیناً ملے گی، زندیق اور ملحد وغیرہما کی بحث ایضاً مشکوٰۃ ص ۲۷۲ میں ملاحظہ ہو۔

مرجیہ کی تردید فرقہ مرجعہ جو کہتے ہیں کہ ایمان مفتقر الی الاعمال نہیں اس حدیث سے

اس کی تردید بھی ہوگئی (خج البہ ص ۱۹، مرتبہ ص ۱۹، فیض الباری ص ۱۶، درمشن کوٰ ص ۲۰، فتح الباری وغیرہ)

قُلْ مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا کی تشریح عَنِ النَّبِيِّ کہ قال قال رسول اللہ صلی

علیہ وسلم: مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ہماری طرح نماز پڑھے یعنی شریعت محمدیہ کے موافق رکوع وغیرہ

بھی کرے کیونکہ یہود کی نماز میں رکوع نہیں اور پانچ وقت نماز پڑھے کیونکہ پہلی امتوں پر

ایک یا دو نماز تھی، نماز اقرار توحید اور اعتراف نبوت پر موقوف ہے اور اعتراف نبوت

تمام احکام شرعیہ کو مستلزم ہے اس لئے ادا نماز سے جمیع ما جابہ بہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

تصدیق ہوگئی۔

استقبل قبلتنا کی تشریح | قولہ **وَاسْتَقْبَلْ قِبْلَتَنَا** ۳ اور ہمارے قبلہ رخ کرے اگرچہ استقبال قبلہ کا ذکر مَنْ صَلَّى صَلَاتِنَا میں ضمنا آگیا کیونکہ نماز اس قبلاں قبلہ ہی کے ساتھ پڑھی جاتی ہے مگر چونکہ یہ جو دو نصاریٰ کی نماز میں بھی قیام وغیرہ ہے اس کے بالکل امتیاز کیلئے استقبالا کا صراحت ذکر فرمایا کیونکہ وہ لوگ نماز بیت المقدس کی طرف نہ کر کے پڑھتے ہیں اور ہمارا قبلہ کعبۃ الشریعہ ہے۔

اہل بدعت کی تکفیر نہیں کی جائیگی | علماء کرام نے اس سے یہ مسئلہ استنباط کیا ہے جو اہل بدعت اہل قبلہ ہو اور مقرر

بالتوحید اور مستزیم للشرائع، اور معتقد بجمع الأركان الإلهیۃ ہو لیکن غلط تاویل کی وجہ سے کچھ عقائد قرآن و سنت کے خلاف مثلاً معتزلہ و خوارج، بریلوی اور مودودی ان کی تکفیر نہیں کی جائیگی کیونکہ ان کی تاویلات انکار کی وجہ سے نہیں بلکہ سمجھ کی غلطی کی بنا پر۔ اگرچہ بعض علما نے ان کی تکفیر بھی کی ہے۔

قولہ وَاكْمِلْ ذِيحَتَنَا | اور ہمارے ذیحوں کو کھاتے "اکمل ذیہو عبادت اور عادت دونوں کو شامل ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ایسا تمیز ذکر فرمایا جو عادت میں بھی تمیز کر دے یعنی وہ اہل کتاب اگر نماز میں کعبۃ اللہ کی طرف رخ کرنے لگے اور عادت و معاشرت میں مجرہ ہم سے اتنا قریب آجائیں کہ ہمارے ہاتھ کا ذیہ کھانے لگیں تو یہ اس بات کی کھلی دلیل ہوگی کہ ایمان ان کے قلب کی گہرائی تک پہنچ گیا ہے یہ میں علامات شعائر اسلام سے ہیں اور ان تینوں کا ذکر کی خصوصیت مقتضائے زمانہ ہے،

قولہ فَذَلِكَ الْمَسْلَمُ الَّذِي لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ بخو

پس وہ مسلمان ہے جو خدا اور اس کے رسول کے عہد و امان میں ہے پس جو شخص اللہ کے عہد و امان میں ہے تم اس کے ساتھ عہد شکنی مت کرو یعنی شعائر اسلام کی بجا آوری کے بعد ان کے بغض کسی قسم کی برائسلوک نہ کریں لہذا ان کے ساتھ اور برسلوک کرنا اللہ کے عہد کو توڑنے کا مراد ہے (فیض الباری ص ۲۹، مرقاۃ ص ۱۲۸)

"ذُنِّي عَلَىٰ عَمَلٍ إِذَا عَمَلْتَهُ دَخَلْتَ الْجَنَّةَ" کے تشریح | عن ابی ہریرۃ

قال قال ابي عبد الله النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ذُنِّي عَمَلٌ إِذَا عَمَلْتَهُ دَخَلْتَ الْجَنَّةَ فَتَسَالٰ

تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئًا“ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی نبی علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے ایسا عمل بتا دیجئے کہ جس کے کرنے سے میں جنت میں داخل ہو جاؤں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ۔

اعرابی کا نام لقیط بن مرہ یا ابن المنفق ہے یہاں دخول جنت سے دخول اولی مراد ہے
سوال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہادتین کا ذکر کیوں نہیں فرمایا حالانکہ بغیر شہادتین دخول جنت ممکن ہے۔

جوابات (۱) وہ مسلمان تھا (۲) یا بغیر شہادتین کے تمام اعمال کا یہ سیکار ہونا وہ پہلے سے جانتا تھا (۳) تعبد اللہ یہ خبر ہم امر ہے ای اعبد اللہ ہم و خدا اللہ اور وحدانیت بغیر اقرار نبوت کے معتبر نہیں لہذا اس کے ضمن میں شہادتین کا ذکر آگیا ہے۔

قوله تَقِيْمُ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ وَتُؤَدِّيُ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ ﴿۵۰﴾

”فرض نماز پڑھو، زکوٰۃ ادا کرو اور رمضان کے روزے رکھو۔“

سوال حج کا ذکر کیوں نہیں فرمایا؟ [جوابات] (۱) یہ واقعہ شہ کاعے اور

بقول مشہور حج کی فرضیت سلسلہ میں ہوتی (۲) وہ حج کے ارادہ لیکر نکلا

تھا اس نے ذکر حج کی ضرورت نہیں سمجھی گئی (۳) آنحضرتؐ نے تو ذکر فرمایا تھا

(ابن عباسؓ) راوی نے نسیا یا اختصاراً چھوڑ دیا۔ (کافی روایت)

قوله قَالَ وَالَّذِي يَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَزِيدُ عَلَى هَذَا شَيْئًا وَلَا أَنْقُصُ مِنْهُ

”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں نے اس پر کچھ زیادہ کر دینا اور نہ اس میں سے کچھ کم کروں گا۔“

سوال اعرابی نے زیادت خبر کو چھوڑنے پر قسم کھائی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر

نکیر نہیں فرمائی حالانکہ ایسے مقام میں حضرتؐ نے نکیر بھی ثابت ہے۔

جواب احوال اشخاص کی اختلاف کی بنا پر احکام بھی مختلف ہو جاتے ہیں۔۔۔۔۔

سوال لا انقص بر جنتی ہونے کی بشارت دینا مقتضی عقل ہے لیکن لا ازیلہ

علیٰ ہذا پر یہ بشارت خلاف عقل ہے۔

اور کوئی شخص ہے ”نہج“ تمہارے مقابلہ میں بلند حصہ جو حجاز کے سرحد سے شروع ہو کر عراق تک چلا گیا۔۔۔۔

قوله فَاُولَئِكَ الرَّاسُ (۱) یہ رجل کی صفت ہونے کی بنا پر مرفوع ہے اور اضافت لفظی کی وجہ سے

تعریف کا غائدہ نہیں دیا، یا اس کے حال ہونے کی بنا پر منصوب ہے اور مضاف مخذوف ہے اسی نثر شمار اس یا ذکر تحمل بارادہ حال کی بنا پر مجازاً بال مراد ہے۔

قوله دَوْمِي صَوْنًا دراصل دو کی شہد مکھی کی بھینھناہٹ کو کہتے ہیں یہاں مراد وہ آواز

جو سنائی دے لیکن معنی سمجھ میں نہ آئیں یعنی وہ شخص بوجہ رعب رسولؐ کے سوالات کو دہراتے ہوئے آ رہے تھے تاکہ گھٹو کرتے وقت غلطی کا باعث نہ بن جائے اور قوم کی نمائندگی میں کوئی فرق نہ آجائے

قوله فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ

فَقَالَ هَلْ عَلَى غَيْرِهِنَّ فَقَالَ لَا إِلَّا أَنْ تَطُوعَ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اسلام دن رات میں پانچ نمازیں

پڑھنا، اس نے کہا اس کے سوا تو اور کوئی نماز کچھ پر نہیں؟ فرمایا نہیں! مگر یہ کہ تم نفل پڑھو۔

(تراویح بات ہے) ”یہ شخص پہلے سے مسلمان ہونا قرینہ ہے کہ اس بات پر ان کا سوال فرض

اسلام سے تھا نہ کہ نفس اسلام سے چنانچہ بخاری کی روایت میں یوں ہے اخبرنی ہاذا فرض اللہ

علی (مرقاۃ ص ۸۶) اس نے شہنا دین کا ذکر نہیں فرمایا اور حج کا ذکر اس نے نہیں کیا

(۱) کہ عدم استطاعت کی وجہ سے اس پر فرض نہ تھا (۲) یا اس وقت تک حج کی فرضیت نازل

نہیں ہوئی (۳) یا رومی نے اختصاراً یا نسباً ناچھوڑ دیا۔

قضا و تطوع کا اختلاف قوله الا ان تطوع اسلستنا میں دو احتمال ہیں

(۱) منقطع (۲) متصل۔

(۱) شوافع اور حنابلہ کہتے ہیں یہ منقطع ہے ”جو“ لیکن کے معنی میں ہے لیکن ان شئت افعَلْ تطوعاً علی غیر الزم

یعنی اوقات غم کے علاوہ اور کوئی فرض نہیں ہاں اگر نفل ادا کرنا چاہو تو منع نہیں کیا جائے گا اس سے یہ ثابت

کرتے ہیں کہ فوائد شروع کرنے سے اتمام واجب نہیں ہوتا اور توڑ دینے سے اس کا قضا بھی لازم نہیں ہوتا

(۲) احناف ”دومواکسفی روایت“ فرماتے ہیں کہ متصل ہے اور یہی استثنائیں اصل بھی ہے اس میں

ضروری ہے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہو اسی لیس علیہ شیء علی سبیل الوجوب

الا ان تطوع فعلیہ اتمامہ یعنی تطوع کے شروع کرنے میں تم مختار ہو ہاں اگر شروع کر دو گے تو

اس کا اتمام واجب ہو جائے گا، اگر کسی ضرورت سے نا تمام چھوڑ دیتے ہو اس کی قضا واجب ہو جائے گی،

دلائل احث (۱) صاحب بدائع نے کہا "ولیعوذ انذوہم" میں سب کا اتفاق ہے کہ اگر کوئی قولا نذر کرے تو ایفا لازم ہے حالانکہ اب تک شروع ہی نہیں کیا لہذا اگر فعلی نذر سے شروع کی جائے تو بطریق اولیٰ لازم ہونا چاہئے (رفاع الشیخ ابو شاہ الکثیرؒ ہذا حج) (۲) "لا تبطلوا اعمساکم" (الآیۃ) میں بطلان عمل سے منع کیا گیا لہذا اتمام واجب ہونی چاہئے (۳) بالاتفاق حج شروع کر کے توڑ دینے سے اس کی قضا واجب ہے حالانکہ وہ اصعب ہے اور صلوٰۃ و صوم شروع کر کے توڑ دینے سے بطریق اولیٰ قضا واجب ہونی چاہئے کیونکہ دونوں حج سے آسان ہیں (۴) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے فرمایا تھا "اقصر مکانہا" یہ اس وقت فرمایا تھا جبکہ انہوں نے کوئی نفل کام شروع کیا تھا لیکن قبل الا تمام چھوڑ دیا تھا، اس کی تفصیلی بحث کتاب الصوم وغیرہ میں آ رہی ہے۔

وجوب ترکامسئد

سوال اس حدیث میں آپؐ نے ترکاذکر نہیں فرمایا جس سے شوافع کا مذہب ثابت ہو اگر وتر واجب نہیں بلکہ نفل ہے۔

جوابات (۱) یہاں صلوٰۃ مفروضہ مراد ہے اور وتر تو واجب ہے نہ کہ فرض۔ (۲) وتر عشاء کے تابع ہے چونکہ وتر کا وقت وہی عشاء کا وقت ہے

اس کا اپنا کوئی مستقل وقت نہیں ہے، اس کیلئے بغیر رمضان کے مستقل جماعت ہے اور نہ مستقل آذان ہے اس لئے بعض محققین کہتے ہیں کہ وتر صلوٰۃ خمسہ کا مکمل ہے (۳) شوافع کہتے ہیں "الا ان تطوع" میں نماز وتر داخل ہے، ہم کہتے ہیں کہ صدقہً نظر بھی تو الا ان تطوع میں داخل ہے آپؐ تو اس کو فرض کہتے ہیں نماز جو ابکم فرہو جوابنا۔ (اس کی تفصیلی بحث باب الوتر میں آ رہی ہے۔)

قَوْلًا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَفَلَمْ يَرَوْا أَنَّ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اس نے سچ کہا تو کامیاب ہو گیا یہ ان شرطیہ بھی پڑھا گیا اور ان نصب کے ساتھ بھی یعنی "لان صدق"

سوال حدیث ہذا اور سابق حدیث الیہ ہر دو میں ایک ہی شخص کا واقعہ مذکور ہے حالانکہ وہاں بشارت مطلق تھی یہاں مقید کیوں؟

جوابات (۱) قرطبی وغیرہ نے کہا کہ دونوں احادیث کا سیاق اور طریق بیان مختلف ہے لہذا واقعہ متحد نہیں پہلے شخص کے متعلق جنسی ہونے کا یقینی طور پر معلوم ہوا تھا اور اس کے بارے بطور شک معلوم ہوا تھا اس لئے یہاں "انحصار" سے مقید کر دیا۔
(۲) اگر اتحاد واقعہ تسلیم بھی کی جائے تو کہا جائے گا کہ سائل کے سامنے مقید اور اس کے چلے جانے کے بعد مطلق بشارت دی تاکہ سائل مغرور نہ ہو۔

(۳) فلاح سے مراد جنت کا دخول آتی ہے جو مقید ہے اور پہلی حدیث میں نفس دخول جنت کا ذکر ہے جو مطلق اور عام ہے۔ نافذ الخ تعارض (فيض الباری ص ۱۳۰۳۔ مرآۃ ص ۸۱۔ وغیرہ)۔

وفد عبد القیس کے متعلق بحث (سوال نمبر ۱۲۹۹ اتحاد، مشکوٰۃ)۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال ان وفد عبد القیس لما اتوا النبی ﷺ قال رسول اللہ ﷺ من القوم اومن الوفد قال ربيعة "حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کرتے ہیں کہ جب وفد عبد القیس آنحضرت کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا "یہ کون لوگ ہیں یا قریب سے آئے ہیں وفد نے جواب دیا ربيعة کے لوگ ہیں" وفد یہ وفد کی جمع ہے ہم ناسندہ و بیگین اور وہ منتخب جماعت جو کوئی اہم غرض لیکر بادشاہ یا حاکم کے پاس جاوے۔

عبد القیس یہ قبیلہ ربيعة بن نزار کی ایک شاخ ہے جو بحرین میں آباد تھا اور اس کا دور اربعہ ہجری مقرر ہے جس کی اولاد میں سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

مدینہ میں وہ وفد کس طرح آئے مدینہ میں وفد عبد القیس نے کائنات یہ ہے کہ

۱۔ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا زاد بھائی ہیں حضور کے وصال کے وقت آپ کی عمر ۱۳ برس کی تھی آپ خیرات اور رئیس مفسرین کی خطاب سے مشہور ہیں ۲۰ برس عمر میں بمقام طائف آپ نے وفات پائی ۱۲.....

قبیلہ عبد القیس کا ایک شخص منقذ بن حیان بحرین سے مدینہ طیبہ بغرض تجارت آیا اور وہ بازار میں بیٹھا تھا
 یکایک وہاں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ہوا منقذ دیکھتے ہی کھڑے ہو گئے آپ نے اس سے
 بحرین کے احوال پوچھے اور ان کی قوم کے شرفاء میں سے ایک ایک کا نام لیکر حالات دریافت فرما
 خاص کر کہ قبیلہ کے سردار منذر بن العائد الغلبہ ہاشم سے حالات خصوصیت سے دریافت
 فرمائے کہ منقذ کو بیت نعیم ہوا اور وہ مسلمان ہو گئے پھر انہوں نے سورہ فاتحہ اور سورہ اقرأ
 سیکھے اس کے بعد جب وہ وطن جانے لگے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے قبیلہ کے سرداروں کے
 نام خط لکھ کر ان کو دیا لیکن وہ کچھ عرصہ تک اپنا اسلام بھی ظاہر نہیں کیا اور انکو خط بھی نہیں دیا،
 کئی مرتبہ منقذ کی بیوی نے اپنے باپ اشج سے اسکی نماز وغیرہ کا تذکرہ کیا اشج نے جب یہ سنا تو
 (ناماد (منقذ) سے ملے منقذ نے سارا معاملہ کہہ سنایا اور نامہ مبارک کو بھی دیا جس متاثر ہو کر
 وہ بھی مسلمان ہو گیا پھر ان کی تبلیغ سے اپنی قوم عصر و تجارت کے لوگوں نے بھی اسلام قبول کر لیا اس کے
 بعد ایک نذر تیار کر کے آنحضرت کی خدمت میں بھیجا یہ وہی دند ہے جس کا ذکر زبیر بکث حدیث میں ہے۔

دند عبد القیس کس سال آئے تھے اور انکی تعداد کتنی تھی

اس دند کے افراد کی تعداد
 بعض روایات میں چودہ ہیں اور بعض میں تیرہ: ۱۲۔ اور بعض میں چالیس آئی ہے ان کے مابین محمد بن
 دو طرح کی تطبیق دی ہے۔ (۱) دند عبد القیس دو مرتبہ آیا ہے ایک ۱۱ھ میں فتح مکہ کے پیشتر، حال
 الحافظ دکان ذلک قدیمًا امامی سنہ خمس اقبلہا (فتح الباری ص ۱۶۱) جن کی تعداد چودہ یا تیرہ تھی
 اور دوسری مرتبہ ۱۲ھ میں فتح مکہ کے سال فتح مکہ کیلئے روانگی سے پہلے اس دند کی تعداد چالیس
 تھی (۲) یا کہا جائے چودہ یا تیرہ آدمی حیثیت امیر تھے اور باقیہ ان کے تابع تھے۔

قلیلاً او من الوفد او شک راوی کیسے ہے ہمدان یہ مقامات میں لفظ او کے بعد

قال یرحبا بالقوم او بالوفد غیر خزا یا دلائل دامنہ "آپ نے فرمایا
 مرحبا ان لوگوں یا دند کو نہ ذلیل ہوئے نہ شرمندہ" اس کا مطلب یہ ہے کہ تم لوگ رغبت و خوشی سے ملان
 ہوئے اگر شکرت سے تو مغلوب ہو کر ذلیل ہوتے اور خود اپنے فعل پر نادم ہوتے کہ جنگ کیوں کی؟

قولہ مرحبا بالقوم یا زائدہ ہے مرحبا فعل مقدر کا مفعول ہے ای اتی القوم موضعاً
 واستغایا صا دفت کرجا ای سعة (فتح الملیم ص ۱۸۳)۔

یا ہاتھ کیلئے ہے اور مرجأ مفعول مطلق ہے اسی اتمی اللہ بالقوم مسوحاً (مرقاۃ ص ۸۹).....
 مسوحاً یہ میزان کی طرف سے مہمان کی آمد پر اسکی اعزاز و اکرام اور اسکی دل سے احساس
 اجنبیت کو دور کرنے کیلئے کہا کرتے ہیں الرحب ہم وسعت کما فی قولہ تعالیٰ ضاقت علیہم الاض
 بعد رحبت میزان اپنے مہمان سے یہ کہتا ہے کہ آپ کی آمد پر مجھے مسرت ہوئی اور میرے قلب میں
 آپ کیلئے وسعت و گنجائش ہے اور آپ ایک ایسی جگہ تشریف لائے ہیں جو وسیع اور آرام دہ ہے
 فیہ دلیل علی استحباب تائیس القادام (فتح المہم ص ۱۸۳، فتح الباری فیض الباری ص ۱۵۵).....
 غیبی حال کی بنا پر منصوب ہے، یا قوم سے بدل واقع ہونے کی بنا پر مجبور ہے، مخزایا خزیان کی جمع
 ہے ہم سوسنی، نسا املی خلاف قیاس فادام کی جمع ہے ہم شرمندہ خزیایا کی مشاکلت کیلئے بدلی
 لیا گیا ورنہ قیاس کا تقاضا تھا نادین ہو۔

قالوا یا رسول اللہ انا نستطیع ان نأتیک الی الشہر المحرام " پھر وفد نے عرض کیا
 یا رسول اللہ ہم شہر حرام (حرمت والے مہینے) کے علاوہ اور کسی ماہ میں آپ کے پاس نہیں آ سکتے۔
 شہر حرام کون مہینے میں اور انکی وجہ تسمیہ کیا ہیں؟ (۱)
 اشہر من الف نام

جنس کیلئے ہے اور اسکی ذی قعدہ، ذی الحجہ، محرم، رجب چاروں شہر مراد ہیں چنانچہ روایت ثنائی
 میں اشہر جمع کے ساتھ اور روایت حماد بن زید میں "الا کل شہر حرام" کل کے ساتھ منقول
 ہذا یہ دونوں روایت اسکی تائید کرتی ہے۔ (۲) یا الف لام عسدی ہے اور مراد ماہ رجب ہے
 یہ بھی کی روایت میں اسکی تصریح ہے کیونکہ قبیلہ مضر رجب کی بے پناہ تعظیم کرتا تھا اس نئے رجب کو
 رجبہ مضر کہا جاتا ہے، زمانہ جاہلیت کے لوگ ان مہینوں کو بڑی عزت و حرمت کی نگاہ سے دیکھتے تھے
 اور ان میں جنگ و جدال، لوٹ مار حرام جانتے تھے اس لئے ان کو اشہر حرم کے ساتھ نام رکھا گیا۔

اس کی تشریح یہ ہے کہ قرآن مجید میں انا انسی زیادۃ فی الکفر یعنی جاہلیت کے لوگ
 کفر کی ضرورت کے وقت اشہر حرم میں بھی قتل و قتل کرتے تھے اسکی بدلہ دوسرے مہینے کو عارضی شہر حرام
 قرار دیتے تھے اور قبیلہ مضر دوسرے اشہر حرم کے متعلق اس قسم کے معاملہ اگرچہ رد رکھتے تھے لیکن رجب کے
 متعلق ایسا معاملہ روا نہیں رکھتے تھے بلکہ رجب کو ہر حالت میں اشہر حرم کی حیثیت سے بحال رکھتے تھے۔

قَوْلُهُ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْحِصْنُ مِنْ كُفَّارِ مَضْرُوفٍ مُرْنَا بِأَمْرِ فَصْلٍ بِخَبَرٍ بِهِ

من وراونا وندخل به الجنة فصل ہم فاصل بین الحق و الباطل یا بمعنی فصول یعنی ظاہر اور واضح کیونکہ ہمارے آپ کے درمیان کفار مضر کا (مشہور جنگ جو) قبیل پڑتا ہے لہذا آپ حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والی ایسی بات بتلا دیجئے جیسے ہم ان لوگوں کو بھی بتلا دیں جو ہمارے پیچھے ہیں اور (اس پر عمل کرنے سے) ہم داخل جنت ہوں، علامہ نور شاہ کشمیری دہلوی نے قول ”فصل“ کا ترجمہ نمٹائی ہوئی بات سے کیا ہے۔

قَوْلُهُ وَسْأَلُوهُ عَنِ الْأَشْرِبَةِ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَثَلَاثُمِ عَنْ أَرْبَعٍ

”اور ان لوگوں نے مشربہ بات (ظروف) کے بارے میں دریافت کیا تو آپ نے انہیں چار چیزوں کا حکم فرمایا اور چار چیزوں سے روکا“
اشربہ سے کیا مراد ہیں؟ یہاں اشربہ سے ظروف اشربہ مراد ہیں کیونکہ انکو خمر کی حرمت پہلے سے معلوم تھی۔

قَوْلُهُ أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالَ الَّذِينَ مِنْ مَالِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ دَرَسْلَهُ أَعْلَمَ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

”آپ نے انہیں یہ حکم دیا کہ وہ اللہ کی توحید پر ایمان رکھیں آپ نے فرمایا تم جانتے ہو اللہ کی وحدانیت پر ایمان کا مطلب کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول زیادہ جانتے والے میں آپ نے فرمایا اس بات کی شہادت دینا کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور محمدؐ اللہ کے رسول ہیں اور اقامت صلوٰۃ، اتیان رکوٰۃ، صیام رمضان اور مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ ادا کرنا۔ نفس میں شوق پیدا کرنے یا یادداشت کی آسانی کیلئے آپ نے قبل تفصیل اجمال بیان فرمایا۔ امام نوویؒ اور طبریؒ فرماتے ہیں یہاں دو اشکال پیش آتے ہیں۔

(۱) **اشکال** یہاں تو مامور بہ ایک ہے یعنی ایمان باللہ اور اس کی تفصیل بقیہ ارکان

ہے پھر اس کو اربع سے کیوں تعبیر فرمایا؟

جواب اگرچہ وہ ایک ہے لیکن بلحاظ اجزاء تفصیلیہ اربع سے تعبیر کی گئی ہے۔

(۲) **اجمال و تفصیل میں عدم مطابقت** اجماع کے درجہ میں ”امرہم بأربع“ فرمایا

اور تفصیل میں پانچ کا ذکر کیا گیا تو اجمال اور تفصیل کے مابین مطابقت نہیں رہا۔

توجیہات (۱) دراصل بیان کرنا مامورات اربعہ کا ہے لیکن بطور تمہید و تبرک آپ نے

شہادت کا بھی ذکر فرمایا چنانچہ درج ذیل روایت میں اس طرح ہے ”امْرُؤٌ مَّرْبُوعٌ

وَنَهَاهُمْ عَنْ اَرْبَعٍ اَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَصُومُوا رَمَضَانَ وَاعْطُوا اخْسَاسَ مَا

عَنْكُمْ“ (بخاری ص ۹۱) یہاں عدم ذکر شہادتین قرینہ ہے کہ وہاں بطور تمہید ذکر فرمایا گیا ہے۔

(۲) ابن العربی کہتے ہیں اور خمس کوئی جداگانہ چیز نہیں بلکہ زکوٰۃ کی تفصیل ہے ایک زکوٰۃ وہ ہے جو ہر وقت وصول کی جاتی ہے اور ایک گاہے گاہے ”کا دار الخمس“۔

(۳) قاضی یاضیؒ وغیرہ کہتے ہیں اصل مقصود پہلے چار احکام ہیں باقی خمس غنیمت کا ذکر علی اسلوب الکیم

خاص انکی ضرورت کیلئے زائد فرمایا کیونکہ ان کو کفار و فرسے مقابلہ جہت نارتہا تھا اور ان سے غنائم

حاصل ہوتے تھے۔

۴ ”وَإِنْ تَعَطَّوْا الْخُمْسَ“ کا عطف ”اربع“ پر ہے یعنی آخرت نے چار چیزوں کا حکم

فرمایا (۵) یا کہا جائے کہ آپ نے چار چیزوں کا امر فرمایا اور چار چیزوں سے بھی فرمائی اور ان

دو دونوں کے دو درجے قائم کئے ایک اجمال کا دوسرا تفصیل کا امر کے سلسلہ کا اجمال یاں

ہے جسکی شرح شہادتین سے کی گئی ہے اور اسکی تفصیل میں چار عمل ذکر کئے گئے ہیں اسی طرح مہنیت

کا اجمال منع مکررات ہے اور اسکی تفصیل ختم وغیرہ سے کی گئی، فتح الملہم میں اگرچہ متعدد توجیہات ہیں۔

اجزاء ایمان میں حج کو کیوں نہیں ذکر کیا گیا ؟

جوابات (۱) زیر بحث حدیث میں ایسے احکام کا بیان ہے جو واجب فی الفور ہے اور حج تو

واجب علی التراخی ہے (۲) جنگ جو مضر حائل ہونے کی وجہ سے وہ حج پر استغناء

نہ رکھتے تھے (۳) گوج کا ذکر اس روایت میں موقوف ہوا ہے لیکن مسند احمد میں حج کا ذکر تو

ہے ہی، لیکن یہ روایت ضعیف ہے (فیض الباری)

قولہ ”وَنَهَاهُمْ عَنْ اَرْبَعٍ اَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَصُومُوا رَمَضَانَ وَاعْطُوا اخْسَاسَ مَا عَنْكُمْ“ الخ

اور چار چیزوں سے منع فرمایا (۱) سب سے پہلے (۲) کہ دو کے تو نے (۳) کچھ کی لکڑی کے برتن

اور (۴) روغنی برتن سے اور فرمایا ان باتوں کو یاد رکھو اور ان لوگوں کو اس سے باخبر کر دینا

جو تمہارے پیچھے (اپنے ملک میں) ہیں۔

”ختم“ وغیرہ کی تحقیق ”ختم“ اکثر سبز رنگ کا ہوتا تھا اس لئے اس کی تفصیل

”الْحَجَرَةُ الْمُحَضَّرَةُ“ سے کی گئی۔

”الذَّبَاءُ“ کدو کا گودا نکال کر اس کے جھلکے کو خشک کر کے جو برتن بنایا جاتا ہے، اسکو کہا جاتا ہے اور کدو کے شکل کے ظرف کو بھی کہا جاتا ہے، اس میں چونکہ مسام کم ہوتے ہیں اسلئے مسک جلد پید ہو جاتا ہے۔ ”التَّغَايُرُ“ کعبہ درخت کی جڑ کو کھود کر جو برتن بنایا جاتا تھا ”الْمُزَفَّتُ“ وہ برتن یا ٹھلیا جس پر روغن زفت لگایا گیا ہو، زفت علامہ کشمیر کی تحقیق کے مطابق تارکول کی طرح ایک روغن کا نام ہے، صاحب غیاث نے اس کا ترجمہ ”رال“ سے کیا ہے،

سوال ظروف البعہ کے استعمال کیوں منع کیا گیا کیا یہ حکم اب بھی باقی ہے؟

جوابات (۱) شراب کا معاملہ ایسا سخت تھا کہ ابتدائی تحریم سے وقت ان چار برتنوں کو نبید

کیلئے استعمال کرنا بھی منع کر دیا تاکہ بے خبری میں مسک جو حرام ہے وہ نہ پی لی جاسکے نیز وہ شراب کیلئے مذکور نہ بنے پھر برتنوں کے استعمال کی اجازت دیدی گئی کما فی روایت مسلم،

(۲) ان برتنوں کو خمر کیلئے استعمال کیا جاتا تھا، جب خمر حرام ہوئی تو ان برتنوں کے استعمال

ممانعت ہوگئی اور جب دل میں خمر کی قباحیت جم گئی اور مدتوں تک سکو چھوڑ رکھا تو پھر اجازت

دی گئی (۳) ابتداءً ان برتنوں میں شراب کا اثر موجود تھا کچھ مدت کے بعد وہ اثر زائل ہو گیا

تو اجازت دے دیدی گئی وغیرہ (فیض الباری ص ۱۵۵، مرقاة ص ۸۸، التعلیق ص ۲ وغیرہ)۔ ...

عن عبادة من الصامة قال قال رسول الله ﷺ وجعلته عصاة من اصحابه

بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئا، ابو حفص عبادة بن صامتؓ فرماتے ہیں

حالات عبادہ آپ کی کنیت ابو الولیدؓ آپ مشہور انصاری صحابہ میں سے تھے جو عقبہ اولی کے بارہ

نقباء میں سے ایک تھے، آپ جنگ بدر وغیرہ میں بھی حاضر تھے، خلافت فاروقی میں حصہ کے قاضی مقرر ہوئے

نیز آپ اہل صفہ کے معلم تھے آپ نے ۴۲ سال عمر پا کر ۳۳ھ میں وفات پائی ۔ + + + + +

کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کی اس جماعت کو آپ کے گرد بیٹھیں ہوئی تھی (معاذ کے) فرمایا تم مجھ سے اس بات پر بیعت کرو کہ اللہ کا کسی کو شریک نہ بناؤ گے اور چوری نہ کرو گے اور زنا نہ کرو گے اور اپنی اولاد کو نہ مار ڈالو گے ۔

عَصَابَةِ كِتْمَانِ اقولنا عصا بفتح العین اسم جمع ہے جو عصب ہم ۔

باندھنا "سے مشتق ہے باندھنے سے جس طرح مضبوطی پیدا ہوتی ہے اسی طرح جماعت سے بھی اس نئے جماعت کو عصابہ کہا جاتا ہے جو دشمن سے نیکر چاہیے حد تک کی جماعت پر بولا جاتا ہے اس سے اتنا پتہ چلا کہ یہ بیعت کسی چھوٹی جماعت سے کی گئی تھی حدید اور فتح مکہ کے موقع پر مسلمانوں کا جتنا بڑا جم غفیر تھا یہ ایسا نہ تھا ۔

قَوْلُهُ بَايَعُونِي بیعت کے معنی معاہدہ طاعت کے ہیں بیعت میں بیعت کی مشابہت کیونکہ بیعت میں محض مبیع کا عوض ہوتا ہے اور بیعت میں ثواب طاعت کا

عوض ہوتا ہے یا یہ مستنبط ہے ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم و اموالهم بدينار لهم الجنة (الذیہ) سے ۔

مشائخ طریقت کی بیعت سنت ہے | غیر مقلدین کہتے ہیں کہ بیعت السلوک

بدعت ہے راقم الحروف کہتا ہے یہ غلط ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت الاسلام بیعت الہیاء اور بیعت السلوک سب ثابت ہیں ، زیر بحث حدیث سے یہ بیعت السلوک بھی ثابت ہوتی ہے ، کیونکہ حضرت عبادہ کی روایت اس طرح بھی ہے : حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا بایعونی ، صحابہ نے عرض کیا قد بایعناک یا رسول اللہ ، حضور نے پھر دوبارہ فرمایا بایعونی (بخاری) اب جبکہ وہ بیعت اسلام کر چکے تھے اور اس وقت

کہیں جہاد کا اعلان اور ارادہ بھی نہ تھا تو پھر یہ بیعت سوائے بیعت السلوک کے اور کیا تھی ؟ اس طرح یہ درج ذیل آیت سے بھی ثابت ہے اقرنہ تعالیٰ یا ایہا النبی اذا جاءک المؤمنات ینبئک عن ان لا یشکرن باللہ شیئاً ولا ینسرن ولا یرزقن ینبئک عن ان لا یشکرن باللہ شیئاً (المائدہ ۱۲) لہذا اگر بزرگان دین کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت مقصود جو تو ان کی بیعت یقیناً سنت کہلائے گی ہاں جو لوگ حب جاہ و مال میں مبتلا ہیں تو ان سے بیعت ہونا ہرگز مناسبت نہیں

کیونکہ وہ کسی بیعت ہے جو دوکان دار کی ہے وہ بلاشبہ بدعت اور باعث ہلاکت و تدمار ہے

قوله: "وَلَا تَأْتُوا بَهْتَانًا فَتَهْرُوفَ بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ" الخ

جان بوجہ کہ کسی پر بہتان تراشی نہ کرو گے اور شریعت کے مطابق تمہیں جو احکام دوں گا اسکی نافرمانی نہیں کرو گے پس تم میں سے جو شخص اس عہد و اقرار کو پورا کرے گا اسکا اجر خدا کا ہے

"بہتان" بہت سے مانور ہے وہ ایسے جھوٹ ہے جسکو سن کر سامع مہبوت اور حیران

ہو جائے اور بَيْنَ اَيْدِيكُمْ وَاَرْجُلِكُمْ سے (۱) مراد مِنْ عَيْنِ الْفَسْخِ ہے اور نفوس کی تعبیر یہ اور رجل سے اس لئے کی ہے کہ اکثر افعال انہی سے صادر ہوتے ہیں۔

(۲) یا مراد مذہب اور آئین سے ہے یعنی کسی کو آئین سے سامنے بہتان نہ باندھو۔

(۳) یا مراد ہے فرج یعنی کسی کو فرج کا بہتان نہ لگاؤ یا قلب مراد ہے کیونکہ وہ سینے کے درمیان بھی ہے اور یدین اور رجلین کے درمیان بھی ہے۔ (۵) کسی کو نفی و لد کے

سلسلہ میں بہتان مت باندھو یہ مت کہو کہ وہ حرام ہے۔ (۶) ایسا کہ تم سے زمانہ حال اور ارجلکم سے زمانہ استقبال مراد ہے یعنی زمانہ حالیہ اور استقبالیہ میں کسی کی

تہمت مت لگاؤ وغیرہ۔

قوله: فَصْنٌ وَقِي مِنْكُمْ قَالَ الطَّبْطَبِيُّ ان لفظ ذی یرشد الی ان

الاجز انما یساق بالوفاء بالجمیع لان الوفاء هو ان یتیان جمیع ما التزمہ من العہد

و الحقوق۔

حدود زواجہ میں کہ مطہر قوله: "وَمِنْ اَصَابَ مِنْ ذَالِكَ شَيْئًا فَعُوقِبَ

فِي الدُّنْيَا فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ" یعنی جو کوئی اس گناہوں میں سے کچھ کر بیٹھے اسکو دنیا میں اسکی سزا مل جائے گا تو یہ سزا اسکی گناہ کیلئے کفارہ ہو جائے گا یعنی حدود کی مصائب سے

کمرنے سے جو اجور ملے گا اسکو کفارہ سے تعبیر کیا۔ اس سے ایک سید مستنبط ہوتا ہے کہ حدود گناہوں کیلئے کفارہ اور مطہر ہیں یا زواجہ اس کی تفصیل بحث باب الشفاعة بالحدود کے تحت ایضاً المشکوۃ ص ۳۰۰ میں ملاحظہ ہو۔

قوله: "وَمِنْ اَصَابَ مِنْ ذَالِكَ شَيْئًا فَمَسْتَرَفَ اللَّهُ" الخ اور جو کوئی ان گناہوں

میں سے کسی ایک کا ترکیب ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ (دنیا میں) اسکو چھپائے رکھے تو وہ اللہ تعالیٰ کے

نواز ہے اگر چاہے (آخرت میں بھی) اسکو معاف فرما دے اور اگر چاہے عذاب دے پھر ہم نے ان باتوں پر آپ سے بیعت کر لی۔ معتزلہ کے مقابل میں یہ حدیث اہل سنت والجماعت کی دلیل کیونکہ حدیث سے مفہوم ہوتا ہے کہ جزا اور سزا خدا تعالیٰ کے اختیاری افعال میں وہ اپنی مرضی میں بالکل مختار ہے جسے چاہے بخش دے اور جسے چاہے سزا دے، لیکن معتزلہ کہتے ہیں کہ گناہگار کو سزا دینا اور نیکو کار کو جزا دینا اور انعام سے نوازنا خدا تعالیٰ کیلئے واجب ہے۔

فَمَرْ عَلَى النِّسَاءِ كِي تَشْرَحِ "عن سعيد الخدري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في أضْحَىٰ أو فطر إلى المصلى فَمَرْ عَلَى النِّسَاءِ" ابو سعيد خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ایک مرتبہ) بقرہ عید یا عید الفطر کی نماز کیلئے عید گاہ تشریف لائے تو عورتوں کی ایک جماعت کے پاس بھی تشریف لے گئے۔

قوله اضْحَىٰ اگر یہ تنوین کے ساتھ ہو تو اخصاء بمعنی قرانی کی جمع ہے اس کی یوم الاضحیٰ اور اگر بلا تنوین ہو تو یوم اضحیٰ مراد ہے مطلب ایک ہی ہے اقرانی اور عید چونکہ بوقت ضحیٰ یعنی چاشت کے وقت کیا جاتا ہے اس لئے ان کو اضحیٰ کہا جاتا ہے۔

قوله: "فقال يا معشر النساء تصدقن فاني اريتكن اهل النار" پس فرمایا اے عورتوں کی جماعت تم صدقہ و خیرات کرو کیونکہ میں نے تم میں سے اکثر کو دوزخ میں دیکھا ہے (یہ سنکر) عورتوں نے کہا یا رسول اللہ اس کا سبب کیا ہے؟

قوله: "اريتكن" (۱) یہ اراوتہ شبہ معراج میں ہوئی (۲) یا حالت کشف میں (۳) یا وحی کے ذریعہ ۴ یا صلوة کسوف میں ہوئی جب کہ جنت و دوزخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کئے گئے تھے۔ گزافی، البخاری۔

قوله قال تكفرن اللعن وتكفرن العشير آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم لعن طعن بہت کرتی ہو اور خاوند کی ناشکرا کرتی رہتی ہو۔

تشریح لعنت سے مراد رحمت الہی سے دوری اور غضب کی بددعا کہ کسی معتن شخص پر

صہ آپ کا نام سعد بن ابکث سنائی خدری انصار کا ہے، آپ کنیت سے زیادہ مشہور ہے، آپ سے صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت نے روایت کی ہے ۳۷ھ میں بعمر ۸۴ سال انتقال ہوئے

اور جنت البقیع میں مدفون ہوئے۔

لعنت کرنا جائز نہیں، سوائے وہ کافر جس کی موت کفر پر ہونا یقینی ہو مثلاً (ابو جہل، ابولہب وغیرہ) ہاں قاعدہ کلیہ کے طور پر "لعنة الله على الكاذبين" وغیرہ کہنا جائز ہے، اسکو خصوصاً اس لئے ذکر کیا گیا کہ اکثر عورتوں کی عادت ہوتی ہے کہ جہاں ایک دوسکر بیٹھیں وہاں لعن طعن کی ہوجا کر ناشروع کر دیتی ہیں، حالانکہ یہ حقوق العباد ہیں جسے جو من قبیل لکھا ہے اور صدقہ کا حکم بحیثیت مکلف الفرب نہیں بلکہ اس کے ذریعہ یہ بری عادت زائل ہوجانے یا توبہ کی توفیق ہونے کی امید کی حیثیت سے ہے۔

قوله تكفرون کفر کے معنی چھپانا ہے، اسی سے زارع کو کافر کہا جاتا ہے کیونکہ وہ دان کو زمین میں چھپاتا ہے اصطلاح میں کفر کہا جاتا ہے دین اسلام کا انکار کرنا۔

العشیر ہم معاش اور رفیق حیات یعنی خاوند، کفرانِ عشیرہ بھی کفر میں داخل ہے ہاں یہ چھوٹا کفر ہے، یہاں خصوصی طور پر اس لئے ذکر کیا گیا کہ حدیث میں اگر غیر اللہ کو سجدہ کی اجازت دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ خاوند کا سجدہ کیا کرے حالانکہ غیر اللہ کو سجدہ کرنا شرک ہے اس سے معلوم ہوتا ہے شوہر کے ساتھ ناشکری کرنا سخت گناہ ہے، نیز جب یہ حقوق الزوج کی ادائیگی میں سستی کرتی ہے تو وہ حقوق اللہ میں بھی کوتاہی کرے گی اسی وجہ سے اکثر عورتوں کو دوزخ میں دیکھا گیا۔

قوله: "ما رأيت من ناقض عقل او دين اذهب قلب الرجل الحازم احدا من احدی کنی لہ"

عقل دین میں کمزور ہونے کے باوجود ہوشیار مرد کو یہ ہو قوف بنا دینے میں تم سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا یہ سکڑاں عورتوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمارا عقل اور ہمارے دین میں کیا کمی ہے؟ آپ نے فرمایا کیا ایک عورت کی گواہی مرد کی گواہی کے آدھے نہیں ہے؟ انہوں نے کہا جی ہاں آپ نے فرمایا یہ عورت کی عقل کی کمزوری کی وجہ سے ہے۔

لب ثابۃ ہونی سے جو عقل خالص ہو وہ ہے، اور عقل اس قوت انسانی کو کہا جاتا ہے جس سے معانی کا ادراک ہو اور وہ جو برے کاموں سے روکے اور وہ مومن کے قلب میں

اللہ کا ایک نور ہے، لب خاص ہے اور عقل عام ہے (استعلیق)۔

(۲) حضور نے عقل کو مقدم فرمایا اس لئے کہ عقل ہی پر تکلیف کا مدار ہے لیکن عورتوں نے ترتیب بدلی کہ دین کو عقل پر مقدم کر دیا کیونکہ انہوں نے دین کی اہمیت عقل سے بھی زیادہ سمجھا، حالانکہ

دین کا عادی قتل ہے ۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بیان عورتوں کی توقیر کے لئے نہیں ہے بلکہ خالق کائنات نے عقلی اور دینی طور پر مرد کو عورت کی نسبت جو برتری دی ہے یہ انسانی معاشرہ کے توازن کی برقراری یکنگتے ہونے کا اظہار مقصود تھا :

اشکال حضرت مریمؑ، خدیجہؑ، عائشہؑ اور فاطمہؑ وغیرہ کے متعلق حد

میں آیا ہے کہ وہ کامل عقل والی ہیں اس طرح دور حاضر میں بھی بہت سی عورتیں مردوں پر حکمران ہیں **جوابات** (۱) مردوں کی نسبت یہ اقل قلیل ہے لہذا وہ مستثنیٰ ہیں۔ (۲) علامہ عینی رو لکھتے

ہیں : ”ان الحكم على الكل بشيء لا يستلزم الحكم على كل فرد من افرادہ بذات الشئ یعنی عام چیز پر کوئی حکم لگانا اس چیز کے ہر ہر فرد پر یہ حکم پورا منطبق ہونے کو مستلزم نہیں کرتا ہے ۔

اشکال نبی علیہ السلام نے نقصان دین کا سبب حیض جو غیر اختیاری اور عادی مرض ہے اس کو قرار دیا حالانکہ دوسری احادیث میں مریض کو عادت مرض میں اس کی عادت مستمرہ کے مطابق اجر بغیر عمل کے ملتے رہنے کا ذکر ہے لہذا حالت عورت کو بھی دوسرے مریض سے زیادہ ثواب ملنا چاہئے چہ جائیکہ یہ نقصان دین کا سبب بنے ۔

جواب دوسری قسم کے مرض میں نیت عبادت صحیح ہے گو عبادت کی طاقت نہیں رہتی اس لئے انما الاعمال بالنیات کی بنا پر اجر کا مستحق ہوگا لیکن حالت حیض

میں نیت عبادت صحیح نہیں لہذا ثواب بھی نہ ملے گا اور نقصان دین کا سبب بھی قرار پائے گا۔

(فتح الملہم ص ۲۳۳ ، مرقاۃ ص ۹۲ ، التعلیق ص ۲۴۳ ، یعنی وغیرہ) ۔

”کذبني ابن آدم“ کی تشریح عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قال اللہ کذبني ابن آدم ولم یکن لہ ذلک ” حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا : کہ ابن آدم (انسان) مجھ کو جھٹلاتا ہے اور

یہ بات اس کے شایان شان نہیں اور میرے بارے میں بدگوئی کرتا ہے حالانکہ یہ اس کے

مناسب نہیں ۔



حدیث نبوی، حدیث قدسی اور کلام اللہ میں فرق

اللہ تعالیٰ سے نقل فرمائے تو یہ حدیث قدسی ہے، اس کی تفصیل یوں ہے (۱) الفاظ و مضامین دونوں بواسطہ جبریل منزل من اللہ ہو تو وہ قوائم ہے (۲) اگر مضامین اللہ کی طرف سے ہو اور نسبت بھی اس کی طے ہو لیکن الفاظ حضور علیہ السلام کے ہوں تو یہ حدیث قدسی ہے۔ اور اگر مضامین اللہ کے اور الفاظ آنحضرتؐ کے اور نسبت بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو تو یہ حدیث نبوی ہے، بعض نے کہا حدیث قدسی میں بھی الفاظ و مضامین دونوں اللہ کی طرف سے ہوتے ہیں لیکن حدیث قدسی کے الفاظ غیر قطعی (تبدیل کا احتمال کھتے ہیں) غیر متواتر، غیر متلو، غیر معجز، اور اس کے انکار الفاظ وغیرہ موجب کفر نہیں اور قرآن کے الفاظ قطعی، متواتر، متلو، معجز، انکار الفاظ موجب کفر ہے۔ وَاللّٰهُ اعْلَمُ ...

قَوْلُهُ فَاَمَّا تَكْذِيبُہٗ اَيَا مِیْ قَوْلِہٖ لَنْ یَّعِیْلَ لَنْ یَّعِیْلَ لَنْ یَّعِیْلَ اَنی الْہٰ اَسْرَکَی مَجْہُکَ

جھٹلانا تو یہ ہے کہ وہ کہتا ہے جس طرح اللہ نے مجھ کو (اس دنیا میں) پہلی مرتبہ پیدا کیا اسی طرح وہ (آخرت میں) مجھ کو دوبارہ ہرگز پیدا نہیں کر سکتا۔

انکار بعثت سے لزوم تکذیب الہی | انکار حیات بعد الموت سے تکذیب الہی و وحییت

لازم آتی ہے۔ (۱) قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے

مجھ، جگہ حشر و نشر اور بعثت کا ذکر فرمایا قرآن صفت الہیہ ہے صفت الہیہ کی تکذیب خود ذات باری کی تکذیب ہے۔ (۲) اگر حشر و نشر اور حساب نہ ہوتا تو طاقتور مکرور کو تسلیم کرتا رہتا لہذا کارخانہ ہستی بعثت ہونا لازم آتا حالانکہ اللہ تعالیٰ درج ذیل آیت میں اس کا رد کرتا ہے: ”وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعْبَادٍ (الانبیاء)۔“

قَوْلُهُ وَلَیْسَ اَوَّلُ الْخَلْقِ بِاَھْوَنَ عَلٰی مَنْ اَعَادَہٗ | حالانکہ دوبارہ پیدا کرنا

پہلی مرتبہ پیدا کرنے کے مقابلہ میں مشکل نہیں ہے۔ اس سے حیات بعد الموت کے ثبوت کی طرف ابلغ طریقے سے اشارہ فرمایا اگر جو خالق کسی چیز کو عدم سے نکال کر وجود کا لباس پہنا سکتا ہے وہ اس چیز کو جبکہ وہ ٹوٹ پھوٹ کر اپنا قالب کھو چکی ہو دوبارہ قالب اور وجود عطا کیوں نہیں کر سکتا؟ خود محدود قدرت رکھنے والا ان بھی کسی چیز کو دوبارہ بنانے میں پہلے کے نما

مشکل نہیں سمجھتا ہے پہلی مرتبہ دوسری مرتبہ یہ محض ان کو سمجھانے کے لئے ہے ورنہ اللہ کیلئے ابتداء اور اعادہ دونوں یکساں ہیں کیونکہ وہ قادر مطلق ہے۔

قولہ: **وَأَمَّا شَتَمٌ أَيَا مَي فَقَوْلُهُ أَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا الْوَحْدَانِ** اور اس کا متر

بارے میں بدگویی کرنا یہ ہے کہ وہ کہتا ہے اللہ نے اپنا بیٹا بنایا ہے حالانکہ میں تھا اور بے نیاز ہوں، زمین نے کسی کو جنا اور نہ چھو کو کسی نے جنا اور نہ کوئی میرا ہمسر، کسی حقیر اور عبیدار چیز کو کسی کی طرف منسوب کرنے کا نام ہے شتم۔ (۱) اب اللہ کی طرف ولد کا نسبت کرنا ضرور شتم ہوگا، اگر اللہ کیلئے ولد ہو تو وہ ممکن ہوگا کیونکہ وہ پہلا نہ تھا اب ہوا والد اور اولاد میں مماثلت تھی اس بنا پر خدا کا ممکن ہونا لازم ہوگا، یہ واجب الوجود عجیب ہے تو یہ شتم ہوا (۲) اولاد کی ضرورت تعاون اور بقائے نسل کے لئے ہوتی ہے اگر اللہ کا ولد ہو تو اس سے لازم آئے گا کہ وہ محتاج ہو، جو عجیب ہونا بالکل ظاہر ہے۔

(۳) حضرت مولانا قاسم صاحب نانوتوی لکھتے ہیں کسی عورت سے سانپ یا بندر پیدا ہونا اس کے حق میں سخت عیب ہے حالانکہ دونوں من حیث الجنسیت متحد ہیں اب خدا کی طرف غیر جنس حادث اور ممکن کو منسوب کرنا کتنا بڑا عیب ہے لہذا یہ شتم ہے۔

(۴) اولاد کا احتیاج خود مر جانے کے بعد اپنی جانشینی کیلئے ہوتا ہے لہذا اللہ تعالیٰ کیلئے ولد کا دعویٰ کرنا گویا اللہ پاک کیلئے فنا اور موت کا دعویٰ ہے جو اللہ جل جلالہ کیلئے بہت بڑا

عیب ہے۔

اَنَا الْاَحَدُ کی شرح | اُحد کہا جاتا ہے جو ذات و صفات میں یکتا ہو اگر اللہ کیلئے ولد ہو تو واللہ کے ساتھ صفات میں شریک ہوگا لہذا احدیت سے والدیت کی نفی ہوگئی،

حکمہ وہ ذات ہے جو کسی کا محتاج نہ ہو اور باقی سب اس کے محتاج ہوں لہذا صمدیت سے بھی والدیت کی نفی ہوگئی اس کے عیسائیوں کے عقیدہ ابنیت کی بھی پوری تردید ہوگئی۔

یُوذِیْنِی ابْنِ اَدَمَ کی شرح | عَنْ ابی ہریرۃ رَفِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی یُوذِیْنِی ابْنِ اَدَمَ یَسْبُ الْاُدْھُرُ حضرت ابو ہریرہ رَفِ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ ابنِ آدم مجھے تکلیف دیتا ہے (اس طرح کہ)

وہ زمانہ کو برکتنا ہے، ایذا کہا جاتا ہے اپنے قول و فعل سے دوسرے کے ساتھ ایسا معاملہ کرنا جو اس کو ناپسندیدہ ہو خواہ وہ دوسرے میں تاثیر کرے یا نہ کرے، حقیقت یہ اللہ کی شان میں ممکن نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ غیر اللہ کیلئے مؤثر ہیں اور اللہ کسی مؤثر نہیں ہو سکتا اس لئے خدا تعالیٰ کے حق میں غایت ایذا یعنی ناراض کرنا ناممکن ہو گا۔

(۲) اگر معنی متعارف مراد لئے جائیں تو کہا جائے گا بنی آدم اللہ کو اذیت پہنچاتا ہے گو اللہ کو یہ نہیں پہنچتی ہے۔ (۳) یا سلف کا مذہب مراد ہے یعنی ایذا کا یلیقہ بٹانہ۔
قوله وَاَنَا اللَّهُ هُوَ بَيْدَى الْأَمْرِ أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ "حالانکہ زمانہ (کچھ) ہر
 حکم سے ہوئی ہے۔ تو میری ہی ہوں سب تصرفات میرے قبضہ میں ہیں اور شب و روز کی گردش میرے ہی

أَنَا اللَّهُ هُوَ کی توجیہ (۱) انسان ناگوار امور میں دہر کی طرف شرک نسبت کر کے جو گالیاں دیتا ہے حقیقت وہ مجھے دیتا ہے کیونکہ ان امور کا غافل میں ہوں زمانہ کا اس میں کوئی دخل نہیں (۲) بعض نے کہا مصافحہ صرف ہے اسی انا مقلب اللہ ہر یا انا مصروف اللہ ہر یعنی زمانہ میرے اختیار و تصرف سے چل رہا ہے گویا ان کے نزدیک زمانہ نام ہے متصرف کا اور فی الواقع متصرف میں ہوں لہذا وہ گالی میری طرف لوتی ہے۔

(۳) بعض نے کہا دہر اللہ کے اسماء حسنی میں سے ایک ہے۔ راقم اسطورہ کہتا ہے کہ اسماء الہی تعریفی ہونے کی وجہ سے بلا دلیل یہ قول مسلم نہیں۔

لَوْ فَرَّقَهُ دَهْرِيَةً فرقہ دہریہ کہتا ہے تمام عالم کا خالق دہر ہے وہ انا اللہ ہر کو بطور دلیل پیش کرتا ہے کہتا ہے اس کے معنی یہ ہیں کہ میں ہی زمانہ ہوں

یعنی میں جو خالق ہوں وہ اصل میں زمانہ ہی کا نام ہے، راقم الحروف کہتا ہے یہ دعویٰ سراسر غلط ہے کیونکہ اس کے بعد "بید الامر اقلب اللیل والنہار" اس کے بطلان پر واضح دلیل ہے کیونکہ زمانہ نام ہے لیل و نہار کی گردش کا اور گردش دینے والا خدا بیعت لیل و نہار کی گردش ہے کیا اس کے کوئی معنی ہیں؟

"ما احدث اصبر على اذنى" کی شرح عن ابی موسیٰ الاشعری قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث اصبر الخ "حضرت ابو موسیٰ اشعری سے مروی ہے

مگر رسولی خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تکلیف وہ کلمات سن کر خدا تعالیٰ سے زیادہ تحمل کرنا والا کوئی نہیں ہے مشرکین اس کیلئے بیٹا تجویز کرتے ہیں وہ اس پر (ان سے انتقام نہیں لیتا بلکہ) ان کو عافیت بخشتا ہے اور روزی پہنچاتا ہے، صبر کے معنی نفس کو ناگوار چیز پر روکنا ہے اور ذات باری تعالیٰ کی صفت میں سختی عذاب سے عذاب کو مؤخر کرنا ہے۔

قوله: علی اذی | یہ مصدر بم اسم فاعل اور اس کا موصوف محذوف ہے (ای علی کلام مؤخر پھر ”ثم یعافونهم“ فرما کے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بندہ کو بھی تحمل اور انتقام کی صفت پیدا کرنا چاہئے (التعلیق)۔

الاموخرة الرجل کی تشریح | وعن معاذ بن قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم

علی حصار لیس بینی و بیننا الاموخرة الرجل حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک سفر میں) گدھے پر میں آنحضرت کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا، میرے اور آنحضرت کے درمیان زین کی پھلی لکڑی حائل تھی، ”علی حصار سے شدت تواضع کی طرف اشارہ ہے چونکہ گدھا گھٹیا قسم کا سواری ہے اس لئے سید الاولین والاخرین جیسا عالی منقبت ذات کا گدھا پر سوار ہونا ان کی انتہائی تواضع پر دل ہے۔

قوله: الاموخرة الرجل | مؤخرۃ میں دو لغات ہیں۔ (۱) بضم المیم ہمزۃ ساکنہ اور غار مکسورہ (۲) بفتح الهمزة والنا المشددة المكسورة اس کے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث بہت قرب میں بیٹھ کر سننے کی طرف اشارہ ہے، نیز یہ حدیث نہایت اہم ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ عنہ کو بار بار تہنیتی جیسا کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے۔

قوله فقال معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد على الله حضور نے فرمایا ای معاذ رضی اللہ عنہ جانتے ہو بندوں پر اللہ کا حق کیا؟ اور اللہ پر بندوں کا حق کیا ہے؟

حالات معاذ رضی اللہ عنہ۔ آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن یا ابو عبد اللہ انصار مدینہ تھے لیکن آپ معاذ بن جبل کے نام سے مشہور آپ کا غزوہ بدر میں شریک ہوئے آپ یمن کا قاضی اور ملک شام کے عامل تھے ۴۸ سال عمر میں ۳۱ھ میں وفات پائی، عمر بن ابی عمرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان سے روایت حدیث کی ہے

جملہ مذکورہ استدلال معتزلہ | حتیٰ کے معنی واجب اور لازم قرار دیکر

معتزلہ اس جملہ سے استدلال کرتا ہے کہ اصلح للعباد یعنی فرمانبردار کو جنت میں اور نافرمان کو جہنم میں داخل کرنا اللہ پر واجب ہے ۔

جوابات | اہل سنہ والجماعت فرماتے ہیں (۱) ، حتیٰ کے متعدد معانی آتے ہیں اسلئے بمقتضیٰ مقام معنی کی تعیین کی جائے گی " حتیٰ اللہ علی العباد میں حتیٰ بہم واجب و لازم کے ہیں اور حتیٰ العباد علی اللہ میں حتیٰ بم لائق اور شایان شان کے ہیں لہذا حتیٰ العباد علی اللہ ان لایعذب من لا یشرک بہ شیئاً کے معنی یہ ہیں ، شان خداوندی کا لائق ہے کہ جن بندوں نے کسی کو اللہ کا شریک نہ ٹھرایا اسے عذاب نہ دے "۔

(۲) علامہ نوویؒ فرماتے ہیں چونکہ پہلا حتیٰ اللہ علی العباد فرمایا اس بنا پر کہ کو بھی مشاکلا حتیٰ العباد علی اللہ فرمادیا گو معنی ایک نہیں ۔

(۳) اگرچہ اس پر کسی طرف سے کچھ واجب نہیں تاہم بطور احسانانہ اور واجب کر لیا جس کو وجوب تفضلی یا احسانی سے تعبیر کیا جاتا ہے ، یہ تو جہت اس لئے کجگار رہی ہیں کہ لایسئل عما یفعل " ان اللہ یفعل ما یشاء " وغیرہ آیات مزاحمت دال ہیں کہ اللہ پر کسی طرف سے کچھ واجب نہیں ، اللہ سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتا اور اللہ بخیر رکھتا ہے

قوله فقلت یا رسول اللہ افلا ابشر بہ الناس قال لا تبشروہم فیتکلموا "۔

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں یہ خوشخبری لوگوں کو سنادوں ؟ آپ نے فرمایا لوگوں کو یہ خوشخبری نہ سنادو کیونکہ وہ اس پر بھروسہ کر بیٹھیں گے (اور عمل کرنا چھوڑ دیں)

"ومعاذ ردیفہ علی الرجل" کی شرح | عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ومعاذ ردیفہ علی الرجل قال یا معاذ لبیک یا رسول اللہ وسعدیک ۔

"حضرت انس رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اونٹ پر سوار تھے اور معاذ رضی عنہ آپ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے، فرمایا اے معاذ "عرض کیا حاضر ہوں یا رسول اللہ اور فرمانبردار

کیلئے تیار ہوں ۔

قوله لبیک یہ لب بہم اجاب سے شنیہ مضاف ہے ای اجبت لك اجابة بعد اجابة

قوله سعدك اى اسعدت اسعداك بعد اسعاد - قوله ثلث اى وقع
هذا النداء والجواب ثلاث مرات -

قولہ : صمد قامن قلبہ یہ شہید کی ضمیر سے تیز ہے یا مفعول مطلق محذوف کی صفت
ہے اکی شہادۃ صادقۃ من قلبہ -

حدیث الباب سے مرجحہ کا استدلال اور اس کے جوابات

دونوں حدیثوں کا مطلب یہ ہے کہ فقط کلمہ شہادت پڑھ لینے سے دوزخ حرام ہو جائیگا
خواہ عمل کرے یا نہ کرے ان احادیث سے مرجحہ نے اپنے باطل مدعی پر استدلال کیا ہے حالانکہ
بہت آیات و احادیث شفاعت وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سے عصاة مومنین بھی
ایک مدت کیلئے دوزخ میں جائیں گے یہی ہے اہل سنت و الجماعۃ کا مسلک اس لئے اس کے متعد
جوابات دئے گئے -

(۱) ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں "الاحقرم اللہ علی النار" سے خود دے ان کی توبہ مراد ہے نہ کہ
مطلق دوزخ ان کی توبہ (۲) یہ بقاعدہ "الشیء اذا ثبت ثبت بلو از مہ" عمل باز رکھن
اس میں داخل ہے چنانچہ ترمذی کی روایت میں نماز روزہ اور حج کا ذکر ہے اسی حیثیت سے
اسیں کمال ایمان ملحوظ ہے لہذا اس پر تک حرام ہونا صحیح ہے -

(۳) امام بخاریؒ فرماتے ہیں حدیث الباب ان لوگوں کے بارے میں ہے جنہوں نے آخری وقت
میں شہادتین کا اقرار کیا ایمان لانے کے بعد ان کو اعلان سیدہ کا موقع نہیں ملا -

(۴) مخصوص وہ بھی حرام ہے جو کفار کے لئے تیار ہے مومنین فاسقین کو کفار جیسا شدید
عذاب نہیں دیا جاسے گا بلکہ ملکی بھی کسرا دیا جائیگی -

(۵) امام زہریؒ اور ابن المسیبؒ نے فرمایا کہ آنحضرتؐ کا یہ ارشاد نزول فرامض اور اہل
و نواہی کے قبل کا ہے ، علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں یہ توجیہ صحیح نہیں کیونکہ ان احادیث
کے ردۃ معارضۃ النسخ ، بومریرہ وغیرہم سب مدینہ کے صحابہ ہی خصوصاً ابو ہریرہؓ متاخر
الاسلام میں ہنزیہ کیسا ہو گا کہ اس وقت تک بھی احکام مذکورہ نازی نہیں ہوئے جو -

(۶) حضرت شیح ابندؒ فرماتے ہیں اس حدیث میں ایمان اور کلمہ شہادت کا ذاتی اثر اور خاصیت
بیان کرنا مقصد ہے یعنی اس کی تاثیر یہ ہے کہ اگر کوہزم کر دے لیکن اس تاثیر کیلئے شرائط و موانع ہیں

اگر شرط پاسے گئے اور موانع نہ ہوئے تو کلمہ شہادت فردی طور پر اپنی تاثیر دکھائے گی لیکن اگر شرط کا وجود نہ ہو یا موانع پیش آگئے تو اثر بعض حالات میں کمزور پڑ جائے گا اور بعض حالات میں قرب ختم بھی ہو جائے گا مثلاً زہر کی تاثیر قتل ہے اگر دوسرے موانع کی وجہ سے استعمال زہر کے باوجود نہ مرے تو یہ نہیں کہا جائے گا کہ زہر کی تاثیر مار ڈالنا نہیں ہے، یا اس طرح سمجھ کر پانی باطبع بار دے اگر اسکو آگ میں رکھ کر اس قدر گرم کر لیا جائے کہ وہ آگ کا کام کرنے لگے تو اسے حار کہیں گے لیکن اب بھی برودت طبعی اس میں موجود ہے اس کا ثبوت یہ ہے کہ یہی گرم پانی اگر آگ کو ڈال دیا جائے تو آگ کو بجھا دے گا، اسی طرح مومن کیلئے کلمہ شہادت کی ذاتی تاثیر تحریک نماز بعض وقت عوارض سے مغلوب ہو جاتا ہے جب غواض دور ہو جائے تو وہ ضرور جنت میں لے جاتے گا۔ (ہذا لا جمع الا جوبہ)

(۷) جب اللہ تعالیٰ کی شان رحمت و کرم پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر پڑی تو فرمایا :
 بڑے مجرم بھی فقط ایمان سے جنت میں داخل ہو جائے گا، اور جب حق تعالیٰ شانہ کی شان انتقام پر نظر پڑی تو فرمایا پھوٹی سے پھوٹی نافرمانی بھی جہنم میں لے جائے گا کما قال علیہ السلام لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ وَلَا نَقَامٌ و فرہ، حضرت سعدیؒ نے خوب فرمایا ہے
 تہدید اگر برکش دیج حکم ۰ بمانند کرد بیباں صمم و بکم -
 و گرد و دیک صلائے کرم ۰ عزیزیل گوید نصیبے برسم -

”داخبر بہ معاذ عند موتہ پر ایک کلمہ اور اس کا حل“ قولہ داخبر بہ معاذ عند موتہ تاشعنا، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات کے وقت خود کو گناہ سے بچا کی خاطر مخصوص حاضرین کے سامنے اس کا اظہار کر دیا، پہلی حدیث میں یہ خوشخبری لوگوں کو سنانے سے منع فرمایا اور اس حدیث میں ہے کہ معاذ رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات کے وقت لوگوں کو سننا دیا لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر عمل نہ کرنا یہ کس طرح جائز ہوا؟ ۹۔ اس کا حل یہ ہے کہ حضرت مکی مانعت عام لوگوں کیلئے تھی کیونکہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا افلا ابشر الناس اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا سنا دینا مخصوص حاضرین کیلئے تھا اب اس میں کوئی منافات نہیں یعنی دفع مفرت جلب منفعت سے مقدم ہونے کی بنا پر ابتداء جو لوگ نے نئے مسلمان ہوئے تھے وہ مقصد حدیث اچھی طرح نہ سمجھ کر اعمال

۱۱۳
سلسلہ میں مستحق کرنے کا احتمال تھا اس لئے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے زندگی بھر اس ارشاد کو بطور امانت و رعیت رکھی جب لوگوں کی دلوں میں اعمال کی عظمت بیٹھ گئی اور غطرہ سے مامون ہو گئے تو وفات کے وقت چند مخصوص حاضرین کو بتلادیا۔

(۲) معاذ رضی اللہ عنہ تھے یہ منع تحریم کیلئے نہیں بلکہ مصلحت اور شفقت ہے لہذا "بَلَّغُوا عَنِّي وَلَوْ آتَيْتُمْ دِفْعَةً دِفْعَةً" پر عمل کرنے ہوئے ہیں فرمادیا۔

(۳) البخاری الفاظ حدیث سے سمجھا جاتا ہے کہ عثمان علم کی وعید کی احادیث کے پیش نظر معاذ نے حدیث ممانعت کو منسوخ قرار دیا ہاں اس کی بیان کو قرب موت کیلئے محفوظ رکھنے میں اس بات کی رعایت بھی تھی کہ ہمارے آخری کلام شہادتین ہوں۔

(۴) جب اس مضمون کو متعدد صحابہ نے بیان فرمادیا اس سے معاذ رضی اللہ عنہ نے یہ سمجھا کہ میں کیوں مستور رکھوں شائع تو ہو ہی گئی۔

ایک مسئلہ | اس روایت سے معلوم ہوا کہ علم کیلئے ایسے افراد کو مخصوص کرنا چاہئے کہ جن میں ضبط اور صحت فہم پایا جائے۔ لہذا جن میں اہلیت نہ ہو ان کو لطیف

معنی پر مطلع نہ کرنا چاہئے (فیض الباری ص ۲۲۲، فتح الملہم ص ۲۱۰، ایضاح البخاری وغیرہ)

عن ابی ذرؓ قال ائیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فَعَلِمْتُ ثَوْبًا اَبْيَضَ اَلْمَا "حضرت ابو ذرؓ سے مروی ہے کہ میں نبی علیہ السلام کے پاس آیا اس حال میں کہ آپ ایک سفید کپڑا اوڑھے ہوئے سو رہے تھے پھر آپ کے پاس آیا اس حال میں کہ آپ بیدار ہو چکے تھے۔"

وَعَلِمْتُ ثَوْبًا اَبْيَضَ" وغیرہ جو قیودات بیان کی گئیں اس سے اشارہ ہے کہ اس وقت کی پوری کیفیت میرے ذہن میں حاضر ہے تاکہ سامعین کو اعتماد کلی حاصل ہو جائے، نیز حالات محبوب کے ذکر سے استدلال بھی مقصود ہے۔

قوله فقال ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة
"پس رسولؐ نے فرمایا جس نے صدقہ لے کر لا اله الا الله کہا پھر انتقال ہو گیا تو وہ جنت میں ضرور داخل ہو گا۔"

صہ آپ کا نام جناب بن جازہ غفاری ہے آپ قدیم الاسلام اور چھوٹے مسلمان ہیں دوسرے دن کھینے سامان رکھنا ناجائز سمجھتے تھے بزمانہ خلافت عثمان مسئلہ میں بمقام ربذہ وفات پاتی آپ صحابہ و تابعین کے ایک جم غفیر نے روایت کی ہے

ایک شبہ اور ازالہ اس سے معلوم ہوتا ہے دخول جنت کیسے اقرار رسالت کی ضرورت نہیں

(۱) اس کا ازالہ یہ ہے کہ یہاں جہاں کہہ کر کل مراد لی گئی جیسے کہ :

قَوْلَهُ اللَّهُ بَلَّغْ پوری سورت مراد لی جاتی ہے ۔

(۲) یا بدیہی ہونے کی وجہ سے دوسرا حصہ ذکر نہیں کیا گیا ۔

دوسرا شبہ اور اس کا ازالہ دوسرے نصوص سے ثابت ہوتا ہے دخول جنت کیسے

دیگر احکام سے بالذات بھی ضروری ہے اس کا ازالہ تو متعدد طریقے

سے حدیث النسخ کے تحت گزر چکا ۔

قُلْ لَنْ دَانْ زَنِي وَإِنْ سَرَقَ اس میں دخول الجنة وان زنى وان سرق ، فقط

ایمان پر دخول جنت کی بشارت دینے پر حضرت ابو ذرؓ کو نہایت تعجب ہوا اس کے اظہار کیسے

اس لفظ کو بار بار تکرار فرمایا ، یا تو اس لئے کہ شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسرا مفید جواب

سؤال کیا تر تو بہت میں ابو ذرؓ نے فقط زنا و سرقت کو خاص کر کے کیوں ذکر فرمایا ؟

جواب حقوق اللہ میں جو کچھ ہمیں اس کی طرف زنا سے اشارہ کیا اور حقوق العباد میں جتنے

کچھ ہمیں سب کو سرقت سے اشارہ فرمایا ۔

تعارض اب یہ حدیث اور حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

لَا يَزْنِي الزَّانِي حَسْبَ يَوْمِي دَهُوْ مَوْمِنْ وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حَسْبَ يَوْمِي سَرَقَتْ

دَهُوْ مَوْمِنْ ع (مشکوٰۃ) کے مابین تعارض ہے ۔

وجہ تطبیق حدیث ابی ہریرہؓ رم میں عین ارتکاب کچھ تر کے وقت نفی ایمان کرنا مقصود

ہے جس پر درج ذیل حدیث مرتب ذال ہے : عن ابی ہریرۃ رم قَالَ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا زَنِيَ الْعَبْدُ خَرَجَ مِنَ الْإِيمَانِ فَكَاتَ

فَوْقَ رَأْسِهِ كَالظِّلَّةِ فَإِذَا أَخْرَجَ مِنْ ذَلِكَ الْعَمَلِ رَجَعَ الْإِيمَانُ

(مشکوٰۃ ص ۱۱) اور حدیث ابی ذرؓ میں ارتکاب کچھ تر سے فارغ ہو کر بعد اتوبہ دخول جنت

کیا بیان ہے ، فان لم يمتنعوا (۲) امام بخاریؒ فرماتے ہیں حدیث ابی ہریرہؓ رم میں کمال

ایمان اور نود ایمان کی نفی مراد ہے نہ کہ نفس ایمان کی ، لکھا قال عبد اللہ بن عمرؓ

"لَا يَكُونُ هَذَا مُؤْمِنًا مَا دَلَا يَكُونُ لَهُ نَوْرُ الْإِيمَانِ" (مشکوٰۃ ص ۱۱۴)۔ اور حدیث معاذ بن میں وجود ایمان مراد ہے جس کے ذریعہ شفاعت رسولؐ یا سزا ملنے کے بعد جنت میں داخل ہوں گے۔ (۳) حدیث ابی ہریرہؓ میں موحّدین مراد ہیں جن کے پاس تبلیغ احکام ہوئی اور حدیث معاذؓ میں وہ موحّدین مراد ہیں جن کے پاس تبلیغ احکام نہ ہوئی ہو۔ (۴) حدیث ابی ہریرہؓ میں تو حالت ایمان کے زنا و سرقة مراد ہیں اور حدیث معاذؓ میں قبل الاسلام جو زنا و سرقة کیا تھا وہی مراد ہے وہ مانع دخول جنت نہ ہو گا، جنہر عمر بن العاصؓ کی حدیث "ان الاسلام یہدم ما کان قبلہ" الخ و ال ہے اور دونوں حدیثوں کا ماحصل یہ ہے کہ مومن کبیر گناہ سے کافر نہ ہو گا لہذا وہ خالد فی النار نہ ہو گا کما یفہم من قولہ "وَأَنَّ زَنَى وَابْنُ سَرَقٍ" وہ مومن کامل بھی نہ رہے گا کما یفہم من قولہ "لَا يَزْنِي الزَّانِي حَسْبَ زَنَاهُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ" بلکہ وہ مومن ناقص ہو گا یہاں اس نے والی عتہ کا ذکر کیا ہے، لہذا ان دونوں حدیثوں کو یکجا کرنے سے معتزلہ اور جہکے تردید ہوگی قوله عَلَى رُغْمِ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ "ہاں ابو ذرؓ کو کتنا ہی ناگوار کیوں نہ گزرے" رُغْمٌ "ماخوذ ہے رُغَام سے ہم مٹی، لہذا اس کے معنی ناک خاک آلودہ ہو، اس کا اکثر استعمال ذلت و ناگواری پر ہوتا ہے چونکہ ابو ذرؓ نے یہ الفاظ اپنے محبوب سے کہنے تھے اس لئے حدیث روایت کرتے وقت استلزام ایا تقاضا اس کو بیان کرتے تھے (مرقاۃ ص ۹۹، التعلیق ص ۳۹، فیض الباری وغیرہ)۔

عن عبادہ بن الصامتؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ شَهِدَ أَنِّي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ "عبادہ بن الصامتؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص گواہی دیتا ہے کہ خدا اے واحد کے بغیر کوئی محبوب نہیں اور اس کا کوئی شریک نہیں، حضرت محمدؐ خدا کا پیارہ بندہ اور رسول ہیں۔"

قوله: "إِنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَابْنُ امْتِهِ وَكَلِمَةُ الْقَاهَا
الْمُرِيْمِ وَرُدِّجَ مِنْهُ" (اور اس بات کی شہادت دے) کہ حضرت
عیسیٰؑ بھی خدا کا بندہ اور رسول اور خدا کی پانڈی (مریم) کے بیٹے اور اس کا حکم ہیں

جس کو اس نے مریم کی طرف ڈالا تھا اور خدا کی عیسیٰ ہوئی روح ہیں۔

حکمت تخصیص ذکر عیسیٰ | عیسیٰ کا ذکر بطور خاص اس لئے کیا گیا جو کہ ان سے متعلق یہود و نصاریٰ نے بہت افراط و تفریط کی، نصاریٰ نے تو انکو اللہ یا ابن اللہ یا ثالث ثلاثہ یا تائیم ثلاثہ کا ایک قرار دیا جو ان کے مرتبہ میں افراط ہے اور یہودی نے ان کو معاذ اللہ ولد الزنا قرار دیکر رسالت سے انکار کیا، حالانکہ ان کا مرتبہ ان دونوں فیصلوں کے مابین وسط میں ہے اس لئے **وَإِن عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ**، فرما کر نصاریٰ کی تردید کی چنانچہ عیسیٰ اللہ کے بندے ہیں نہ خود اللہ یا ابن اللہ ہے اور رسول لیکر یہودی کی تردید کی ہے کیونکہ ولد الزنا کو رسول نہیں ہو سکتا اور ابنِ آدم لیکر دونوں پر تعریض ہے نصاریٰ پر اس طرح کہ وہ اللہ کی باندی کا صاحبزادے ہیں وہ کیسے اللہ یا ابن اللہ ہو سکتا ہے؟ اور یہودی پر اس طرح کہ وہ اگر ولد الزنا ہوتا تو یہ شریف لقب اجتہاد جو اضافت تشریف کے ساتھ اپنی طرف منسوب کیا یہ کس طرح ہو سکتا ہے؟

قولہ دکاتہ | کلمہ کی یہ تحقیق دینی مناسبت سے کجارجی ہے کہ یہ کلمہ سے ماخوذ ہے ہم توڑنا پھاڑنا چونکہ ان کلمہ کے ذریعہ سکوت کو توڑتا ہے اس لئے زبان سے نکلے ہوئے وہ الفاظ جن کو معنی مفرد پر دلالت کرنے کیلئے وضع کیا گیا اس کو کلمہ کہا جاتا ہے اور کبھی کلمہ کا اطلاق کلام پر بھی ہوتا ہے جس طرح **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کو کلمہ توحید کہا جاتا ہے باوجودیکہ وہ کلام ہے بعض نے اسی سے ایمان بسیط ہونے کی طفسر اشارہ ہے،

راقم السطور کہتا ہے فی الحقیقت محاورات عرب کی بنا پر اس کو کلمہ کہا جاتا ہے جس طرح کلمۃ الترحیب، کلمۃ التہنیت وغیرہ کہا جاتا ہے اور کلمہ کا اطلاق کبھی دلیل و حجت پر بھی ہوتا ہے کیونکہ وہ مخالف کے لئے جارج ہوتا ہے۔

عیسیٰ علیہ السلام پر کلمۃ اللہ کا اطلاق کی وجوہات | (۱) اللہ تعالیٰ کے خصوصی

کلمہ کن سے بلا واسطہ مادۂ معنٰی پیدا ہو۔ (۲) وہ قدرت خداوندی پر حجت ہے کیونکہ وہ بلا اختلاط جنسیت پیدا ہوا۔ (۳) انہوں نے غود مادہ میں **إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ** کے ساتھ وقت کلام سے پہلا کلام کیا۔

(۴) ان کے کلام سے زیادہ فائدہ پہنچا جس سے زیادہ فائدہ پہنچتا ہے اس کو عرف میں

اللہ کی طرف نسبت کر دیتا ہے جیسا کہ سیف اللہ اور اسد اللہ وغیرہما کیونکہ ان کی تلوار و شجاعت
 سے لوگوں کو زیادہ فائدہ پہنچا، لہذا کلمہ اللہ سے دونوں فریقوں پر تعریفیں ہوتی (مرقاۃ ص ۱۷)
روح انسانی اور روح حیوانی | قولہ وروح منه : کلام اللہ میں روح کو امر

بب کہا گیا احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ایک لطیف چیز ہے جسکی بستی عالم ارواح میں ہے
 لیکن اس کی حقیقت سے انسان ناواقف ہے تاہم تمام انسان اس کے وجود کے قائل ہیں
 اس روح کی تخلیق تو تمام انسانوں کی تخلیق سے بہت پہلے ہے چنانچہ انہیں ارواح کو
 حق تعالیٰ نے ازل میں جمیع کر کے اَلْسُتُ یُؤْتِیْکُمْ فَرَمَیْا اور سب نے جلی کے لفظ
 اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا اقرار کیا ہاں اس کا تعلق جسم انسانی کے ساتھ تحقیق، اعضاء انسانی
 کے بعد ہوتا ہے یہ ہے روح حقیقی یا روح انسانی، اور ایک روح حیوانی ہے وہ ایک اتنی
 جسم لطیف ہے جو جسم حیوانی کے ہر جز میں سما یا ہوا ہوتا ہے جو خون کی سرعت حرکت
 سے پیدا ہوتا ہے اس کی تخلیق تمام اعضاء انسانی کی تخلیق کے بعد ہوتی ہے جس کو اطباء
 و فلاسفہ روح کہتے ہیں درحقیقت حیات انسان اسی روح حقیقی سے متعلق ہے جب اسکا
 تعلق روح حیوانی کے ساتھ ہو جاتا ہے تو انسان زندہ کہلاتا ہے جب منقطع ہو جاتا ہے
 تو انسان مردہ کہلاتا ہے وہ روح حیوانی بھی اپنا عمل چھوڑ دیتی ہے (معارف القرآن ص ۲۱۷، ۲۱۸)
عیسیٰؑ پر اطلاق روح کی وجوہات | (۱) روح منه کا مضاف محذوفہ

الذی روح کان منہ یعنی ایسی ہجو کہ مردہ آدمی زندہ ہو جاتا تھا جیسا کہ روح سے زندگی آجاتی
 ہے کما قال اللہ تعالیٰ : وَاَحْیِ الْمَوْتِیَ بِالذِّیْنِ اَللّٰہُ (الآیہ پید) اور منہ سے خدا کی مخلوق
 اور آپ کے مقرب ہونے کی طرف اشارہ ہے یہ من تبعیضیہ نہیں جس سے جزویت باری
 تعالیٰ کا شبہ ہو جس طرح قولہ تعالیٰ دَسَخَرْکُمْ مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَعَلَا
 مِنْہٗ مِّنْ بِالْاِجْرَاعِ مِنْ تَبْعِیْضِہٖ نہیں کیونکہ اسوقت جمیع مخلوقات اللہ کے جز و بنجائیں
 لہذا روح منہ میں بھی من تبعیضیہ نہیں ۔

(۲) تمام انسان مادہ کے ساتھ روح والے ہیں اور عیسیٰؑ بغیر مادہ روح والے ہیں
 اس لیے انکو روح کہا گیا ۔ (۳) روح الامیں کے نفخ سے پیدا ہونے کی مناسبت سے
 ان پر روح کا اطلاق کیا گیا (۴) ان کے دم سے مٹی میں روح آجاتی تھی ۔

(۵) وہ آخری زمانہ تک آسمان میں ذی روح رہیں گے (۶) انکی تبلیغ سے مردہ قلوب ہدایت کی روح سے زندہ ہو جاتے تھے اس جہد سے بھی دونوں فریقوں کی تردید ہو گئی
قوله وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ حَقٌّ ”اور جنت و دوزخ حق (واقعی چیز) ہیں“ ان
 بنیادی عقائد کو ماننے کے بعد اللہ تعالیٰ جنت میں ضرور داخل کرے گا خواہ اس کے اعمال
 کچھ بھی ہوں اس کے فلاسفا اور زنادقہ کی تردید ہو گئی جو جنت و دوزخ کے وجود کا
 منکر ہیں **جنت و دوزخ فی الحال موجود ہیں**

مذہب : معتزلہ کہتے ہیں جنت و دوزخ قیامت کے دن بنائے جائیں گے
 اہل السنۃ و الجماعۃ فرماتے ہیں جنت و دوزخ فی الحال موجود ہیں ۱۳
ولیل معتزلہ اگر جنت و دوزخ فی الحال بھی موجود ہوں تو پھل پھول سڑھ کر
 گر ٹریں گے، حور و غلام بوڑھے ہو جائیں گے وغیرہ
دلائل اہل السنۃ (۱) اَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ (ال عمران آیت ۲) قوله تعالیٰ : السَّادِ
 يُعْصُونَ عَلَيْهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (المومن آیت ۴)

(۳) قال عليه السلام الا ان الخير خير كله يتخذ افيوه في الجنة الاران
 الشر شر كله بجذافيه في النار وغیرہ - (۴) راقم السطور کہتا ہے کہ :
 جب دنیا کے ہر شے غیر و شر سے مرکب ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کے
 مفادات و بساتط پہلے سے موجود ہیں لہذا جنت جو خیر کا مرکز اور جہنم جو شر کا مرکز ضرور موجود
جو اباد لیل معتزلہ (۱) اہل السنۃ کہتے ہیں خالق جنت و النار کیلئے ان چیزوں کو اپنی
 حالت پر رکھنے کی قدرت ضرور حاصل ہے ۔

(۲) یا تجمد امثال کی بنا پر محفوظ رکھا ہے (فتح الملہم ص ۲۰۰، مرقاۃ ص ۱۱، تعلیق وغیرہ)
حدیث [ان الاسلام مہم کی شرح] عن عمر بن العاص رضی اللہ عنہما قال لما
 علمت یا عمرو ان الاسلام مہم ما کان قبلیہ الخ و عمر بن العاص رضی اللہ عنہما

صہ آپ صہ ۱۱۸ میں مسلمان ہوئے آنحضرت نے آپ کو عثمان کا ولی بنا یا خلافت فاروقی میں
 مہر آپ کی سب سالاری میں فتح ہوا اس لئے آپ کو فاتح مہر کہا جاتا ہے سنہ ۶۰۰ میں بعثت ۹۰ سال حقیق
 ہوا آپ سے آپ کے صاحبزادے عبداللہ بن عمر و میر ہائے ہدایت کی ہے ۔ ۱۱

سے مروی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اکی عروہ لکم نہیں جانتے ہو اسلام اس کے ماقبل کی ساری خطائیں مٹا دیتا ہے اور ہجرت پہلے کے تمام گناہوں کو ڈھارتی ہے اور حج بھی ماقبل کے تمام گناہوں کو ختم کر دیتا ہے ۔

قوله اَمَّا عَلَيَّ حضرت عمر بن العاصؓ سے قبول اسلام کے آگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکو اَمَّا عَلَيَّ کے ساتھ خطاب کرنا یہ انکی کہاں حذاقت اور جوش

طبع کی طرف اشارہ ہے یعنی آپ جیسے باکال شخص کیلئے اسلام کے متعلق یہ بتا معنی نہ رہی چاہے **قوله وَاِنَّ الْاِسْلَامَ** ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے اسلام ہجرت اور حج یہ تینوں گناہوں کو ختم کرنے میں مساوی میں لیکن یہ دیگر

احادیث سے مزاحم ہونے کی وجہ سے اسکی مراد بتانے میں اختلاف ہو گیا ۔

(۱) علامہ توربشتی حنفیؒ فرماتے ہیں اسلام سے حقوق اللہ حقوق العباد کبار و صغائر

سب معاف ہو جاتے ہیں لیکن ہجرت اور حج سے دوسری احادیث کے پیش نظر حقوق العباد

ساقط نہیں ہوتے ہیں ہاں حقوق اللہ معاف ہو جاتے ہیں یہ تقریباً ابن حجرؒ کا قول بھی ہے ۔

(۲) دوسرے علامہ محققین فرماتے ہیں اسلام سے حقوق اللہ اور حقوق العباد وغیرہ مالہ مثلاً

غیبت بہتان وغیرہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن حقوق العباد مالہ مثلاً دین وغیرہ باقی

رہ جاتے ہیں اور اگر کوئی ذمی مسلمان ہو تو حقوق العباد مطلقاً معافی نہیں ہوتے خواہ مالہ یا

غیر مالہ اور ہجرت و حج سے صرف صغائر معاف ہوتے ہیں کسی قسم کے حقوق العباد معاف

نہیں ہوتے ۔ (۳) بعض کہتے ہیں اسلام کے مانند ہجرت سے بھی حقوق اللہ اور حقوق العباد وغیر

مالہ معاف ہو جاتے ہیں اور حج سے فقط صغائر اور مظالم معاف ہوتے ہیں ۔

(۴) علامہ طبریؒ وغیرہ فرماتے ہیں زیر بحث حدیث میں ہجرت اور حج کو اسلام پر عطف کیا گیا

بہذا تینوں کا حکم یکساں ہے یعنی حقوق اللہ حقوق العباد سب معاف ہو جاتے ہیں اس

قول کو صحیح تسلیم کرنے کی صورت میں **سَرَقِمْ السَّطْلُو** کہتا ہے حقوق العباد کی

معافی کے بارے میں یہ تاویل کی جا سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ اپنے خزانہ قدرت سے

صاحب حقوق کو حقوق دیکر اس بندہ کو اس دست برداری دلا دے اور اسے معاف کر دے

اور حقوق اللہ میں کبار کے متعلق یہ کہا جا سکتا ہے کہ جب بندہ ہجرت اور حج کو روانہ ہوتا ہے

تو وہ اپنی معصیت کو دیکھ کر شرمندہ ہوتا ہے تو اسکی شرمندگی ہی توبہ بن جاتی ہے کیونکہ توبہ کا اہم رکن ندامت ہے جب اس حیثیت سے اسکی توبہ ہوگی تو ہجرت و حج سے کیا تر بھی منتا ہو جانا چاہئے چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حج کے متعلق ارشاد "من حج ولہ یوفت ولہ یسق خرج من ذوقہ" کیونکہ ولد تہ ائمہ "ظاہر اس پر وال ہے علماء محققین اس حدیث کے متعلق فرماتے ہیں یہ بشرط توبہ خالص ہے۔

(فتح الملہم ص ۲۰۲، مرقاۃ ص ۱۰۳، فتح الباری وغیرہ)۔

حکایت: عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يَدْخُلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي مِنَ النَّارِ قَالَ لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْهُ أَمْرًا عَظِيمًا الْحَضْرَةُ مَعَاذُ رَمَضَانَ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کوئی عمل ایسا بتا دیجیے (کہ جسکی کرنے سے) میں جنت میں داخل ہو جاؤں اور دوزخ کی آگ سے محفوظ رہوں آپ نے فرمایا سوال تو تم نے ایک بہت بڑی چیز کا کیا ہے لیکن جسکی خدا آسان کر دے اس کے لئے یہ بہت آسان سمجھ ہے اور فرمایا خدا کی بندگی اس طرح کر کہ اسکی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرو نماز کو پورے طور پر ادا کرو، زکوٰۃ دو رمضان کے روزے رکھو اور خانہ کعبہ کا حج کرو،

قَوْلُهُ يَدْخُلُنِي الْجَنَّةَ ادخال فی الجنۃ کی نسبت عمل کی طرف کرنا یہ مجازاً ہے کیونکہ دخول جنت کی علت تو رحمت خداوندی ہے اور اعمال تو من قبیل الاسباب ہیں۔

قَوْلُهُ أَمْرٌ عَظِيمٌ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سوال کو امر عظیم سمجھتے فرمایا کہ اس کا جواب تو بہت مشکل ہے کیونکہ یہ مغیبات میں سے ہے کوئی نہیں جانتا کہ کس عمل کی بدولت کسی کو جنت نصیب ہوگئی۔

قَوْلُهُ ثُمَّ قَالَ إِلَّا ذَلِكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ "پھر ارشاد فرمایا ای معاذ کیا تمہیں خبر نہ ہو" کی راہ کے دروازے نہ بتا دوں؟ "خیر کو ایک مکان کے ساتھ تشبیہ دیکر بس کیلئے ایذا کو ثابت کیا ہے تو یہ استعارہ مکینہ اور تمغلیہ ہے۔

ابواب خیر کیا ہیں؟ فرماتے ہیں (۱) الصَّوْمُ حُجَّةٌ روزه ایک ایسی ڈھال ہے جو گناہ سے بچاتی ہے کیونکہ بھوک سے شہوت میں کمی ہوتی ہے

اس کی وجہ سے شیطان کے راستے تنگ ہو جاتے ہیں (۲) یا روزہ خواہشات نفسانی کیلئے
 ڈھال ہے اور ایک روایت میں ہے الصوم جنة من النار (ترمذی) "روزہ
 عذابِ نار سے بچاؤ کا ذریعہ ہے" علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ روزہ قیامت کے
 دن حقیقتہً ڈھال کی صورت میں ہوگا اور صائم کیلئے محافظ بنے گا چونکہ مسند احمد میں
 درج ذیل روایت مروی ہے ۔ ان الرجل اذا وضع في القبر تجي الصلوة من
 يمينه والصدقة من تحت رجله والقرآن من جانب رأسه والصوم
 من جانب يساره (عرف الشذیٰ ۱/۲۷۱) اور صحیح ابن حبان میں حوالہ برزخ کے متعلق
 حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے فاذا كان مؤمنا كانت الصلوة عند رأسه الزكوة
 عن يمينه والصوم عن شماله الخ

قولہ والصلاة تطفي الخطيئة كما يطفى الماء النار ۳ اور اللہ کی راہ
 میں خرچ کرنا گناہ کو اس طرح مٹا دیتا ہے جیسے پانی آگ کو بجھا دیتا ہے غلطیہ کو نار کے
 ساتھ تشبیہ دی ہے اس بنا پر کہ یہ غالباً الی النار ہے پھر اس کے لئے اطفاء کو
 ثابت کیا ہے یہ بھی استعارہ ممکنہ اور تخیلیہ ہے اور اطفاء سے مراد گناہ کی معافی ہے
 قولہ وصلاة الرجل في جوف الليل الخ (اور اسی طرح) رات (تہجد)
 میں مومن کا نماز پڑھنا گناہ کو ختم کر دیتا ہے پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ،
 (جس میں تہجد گزاروں اور رات میں خدا کی عبادت کرنے والوں کی فضیلت بیان
 فرمائی گئی) ان مومنین صالحین کے پہلو (رات میں) بستروں سے الگ ہوتے ہیں ،
 (اور) وہ اپنے پروردگار کو خوف و امید سے بھارتے ہیں یہ تینوں چیزیں طبیعت انسانی پر
 بہت شاق ہیں اس لئے ان کو ابوابِ خیر کہا گیا اور اس سے مراد لوافل میں جو فرائض کی تکمیل اور
 اعمالِ خیر کی تسہیل کے سبب بنتے ہیں اس ایک قرینہ صلوٰۃ الرجل فی جوف اللیل ہے
 اور دوسرا قرینہ فرائض کا ذکر آگئے ہو جانا ہے ۔

قولہ انما قال الا ادلك براس الامر وعموده وذروة سنامه الخ
 پھر آنحضرتؐ نے فرمایا کیا تمہیں اس چیز (دین) کا سر اور اس کا ستون اور اس کے کوہِ ان
 کی بلندی نہ بتا دوں ؟ میں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ ضرور بتا دیجئے آپؐ نے فرمایا

”زائن الامر الاسلام | یعنی اس چیز (دین) کا سر اسلام ہے“ اسلام محمد شہادتین میں کیونکہ ان کے بغیر اعمال کا اعتبار و بقا نہیں جس طرح سکر بغیر دوسرے اعضاء کا بقا نہیں و عمود الصلوة | اس کا ستون نماز ہے، عمارت کی گھڑی رخی اور اس کی مضبوطی ستون پر ہے، اسی طرح دین کا غیر گھڑ اور مضبوط رہنا نماز پر ہے۔

قوله و ذروة سنامه الجهاد | اور اس کی کوہان کی بلندی جہاد ہے ”ذروة بحرکات ثلاثہ علی النزال ہم چیز کی بلندی۔ سنام۔ ہم کوہان شتر، دین کی عظمت، شوکت، رفت اور اس کی ترقی و کامیابی جہاد کے ذریعہ ہو سکتی ہے اور یہ جہاد عام ہے خواہ بالسیف ہو یا بالمال یا بالقلم یا بالسان ہو کما قال النبی علیہ السلام جہاد و المشرکین باموالکم و انفسکم و السنکم (مشکوۃ ص ۲۲۲) اور ظلم زبان کے حکم میں ہے قوله ثم قال الا اخبرک بعلاک ذالک کله | ”پھر آپ نے فرمایا کیا تمہیں ان تمام چیزوں کی جڑ بتا دوں؟ ملاقہ بکسر یا بفتح میم ہم سہارا، ذریعہ، بقا اور احکام ذالک کله یہ تمام مذکورہ عبارت کی طرف اشارہ ہے یعنی مندرجہ بالا تمام عبادات کی کھنگی کا ذریعہ زبان کو لا یعنی امور سے حفاظت کرنا ہے کیونکہ کفر، شرک، غیبت، بہتان، نسبت و شتم، کذب اور شہادۃ الزور وغیرہ گناہیں زبان سے صادر ہوتے ہیں اس لئے فرمایا کف علیک زبان کو بند رکھو کیونکہ زبان کو بے فائدہ باتوں سے بچانا تمام عبادات کی جڑ، قوله فکلتک امک | ”تمہاری ماں تمہیں گم کر دے“ عرب میں اس قسم کے الفاظ محاورہ اس وقت استعمال کئے جاتے تھے جب کہ کسی اہم بات کو سمجھانا مقصود ہوتا تھا یہ بددعا نہیں بلکہ اس سے تنبیہ و تعجب مراد ہے۔

قوله و هل یکب الناس فی النار علی وجوہہم اذ علی مناخرہم الا حصائد السنہ | ”(یہ جان لو کہ) لوگوں کو ان کے منہ کے بل یا پیشانی کے بل دوزخ میں گرائے والی اس زبان کی (برکی) باتیں ہوں گی“ قوله من آخر یہ مغز کی جمع ہے ہم تمہارا بہانہ اور ناک یا پیشانی ہے۔ الا حصائد السنہ حصائد جمع ہے حصیدۃ کی ہم کٹی ہوئی کھیتی، بہانہ زبان کو درستی کے ساتھ تشبیہ دینا یہ ممکن ہے اور کلام کو بمنزلہ کھیتی قرار دینا یہ تفسیر صحیحہ ہے یعنی جس طرح درختی رطب و یابس کا فرق نہیں کرتی اسی طرح عام زبان بھی جائز و ناجائز کا امتیاز نہیں کرتی ہے لہذا زبان کی حفاظت از حد ضروری ہے ۱۲

حدیث: وَعَنِ ابْنِ أَمَامَةَ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ اللَّهَ الْوَ

حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی طرف اللہ کی رضا مندی کی
یہ کہ دوستی کی اور اللہ ہی کیلئے نفرت کی اور اللہ ہی کے واسطے عطا کی اور اللہ ہی کے واسطے کوئی چیز روک
بلاشبہ اس نے ایمان کو مکمل کر لیا۔

قوله مَنْ أَحَبَّ اللَّهَ احب وغیرہ افعال کے مفعول کو بقصد تعمیم حذف کر دیا گیا اسی شینا
اوشنفا۔ ان چار اعمال کی تخصیص کی وجہ حدیث کا مقصد تمام اعمال میں خلاص
پیدا کرنا، کسی نفسانی خواہشات وغیرہ کا مطلقاً دخل نہ ہونا، اور ان چار اعمال کی تخصیص اس وجہ
سے ہے کہ یہ خطوط نفسانیہ میں جن میں خلاص پیدا کرنا بہت دشوار ہے پس جسکو مذکورہ امور میں
اخلاص ہوگا اسکو دیگر سارے امور میں بطریق اولیٰ اخلاص نصیب ہوگا۔

قوله استكمل اس میں سین استفعال برائے مبالغہ ہے۔ الایمان میں
فاعلیت کی بنا پر رفع اور مفعولیت کی بنا پر نصب دونوں جائز ہیں۔

حدیث فی روایۃ ابی ہریرۃ رَضِيَ وَالْمُؤْمِنُ مِنَ أَمْنِهِ النَّاسُ عَلَى دَعَائِهِمْ دَامُوا لَهُمْ
اور پکا مؤمن وہ ہے جسے لوگ اپنی جان و مال کے بارے میں بے خوف رہے۔
قوله أَمْنُهُ النَّاسُ یہاں آمن سے امین سمجھنا اور بے خوف رہنا مراد ہے یعنی مؤمن کی
امانت، دیانت، عدالت، صداقت اور اخلاق و مروت اس طرح ظاہر ہو کہ نہ کسی کو اپنے مال کے
ہرب کر لئے جانے کا خوف ہو اور نہ کسی کو اپنی جان و آبرو پر دست درازی کا خدشہ ہو،
و بروایۃ نضالۃ والمجاهد من جاهد نفسه فی طاعة الله الخ

اور فضال کی روایت میں یہ اضافہ ہے "اور حقیقی مجاہد وہ ہے جس نے خدا کی اطاعت میں
اپنے نفس کو قابو میں کر لیا اور اصل مجاہد وہ ہے جس نے تمام چھوٹے اور بڑے گناہوں کو ترک کر دیا
یعنی جہاد اکبر وہ ہے جو اپنے نفس سے جہاد کرتا ہے اور اللہ کی اطاعت و فرمانبرداری کیلئے نفس کی تمام

حالات سے آپ کا نام صدق بن عثمان باہلی ہے پہلے آپ نے مصر میں سکونت اختیار کی پھر بعد میں مصر چلے گئے
وہیں سترہ عرصہ بمر لا سال وفات پائی آپ کثیر الروایۃ صحابی ہیں بقول سفیان بن عیینہ آپ کی وفات شام
میں تمام صحابہ کے بعد ہوئی لیکن صحیح قول یہ ہے کہ شام میں تمام صحابہ کے بعد عبداللہ بن بشیر کی وفات ہوئی ۱۲

خواہشات کو موت کے گھاٹ اتار دیتا ہے کیونکہ نفس کے مقابل میں یہ جہاد ہمیشہ ہوتا رہتا ہے اور یہ کفار کے مقابل میں بھی کبھی ہوتا ہے اور خدا نے جن چیزوں سے اسے منع کر دیا ہو ان سے بچنا رہنا ہی حقیقی برکت کی شان ہے۔ حدیث - وعن انس قال قلنا خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا قال لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له، "حضرت انس فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا خطبہ کم دیا ہو گا جس میں یہ نہ فرمایا ہو اس شخص کے پاس ایمان نہیں جس کے پاس امانت و دیانت نہیں اور اس کے اندر کچھ دین نہیں جس میں وفا و عہد نہیں۔"
قلما میں مامصرہ یہ ہے ایسی قلیل خطبہ خطبنا یا صا کا ذہب ہے ایسا ما و عطا دونوں صورتوں میں غایت قلت مقصد ہے جس کا حاصل عدم اور نفی ہے۔

امانت کے معنی میں اختلاف | بعض کہتے ہیں امانت سے مراد کسی مال کی حفاظت کی ذمہ داری لینا (۱) اس کا لگاؤ فرماتے ہیں امانت سے مراد فرائض ہیں (۲) حضرت قتادہ فرماتے ہیں دینی فرائض اور حدود ہیں۔
 (۳) حضرت ابوالدرداء فرماتے ہیں اختسال من الجنا بتر ہے۔ (۵) بعض نے کہا صلوٰۃ و صوم ہے اور عہد سے عہد مع الناس مراد ہے۔ (۶) بعض نے کہا امانت سے مراد تکالیف شرعیہ ہیں جس طرح انا عرضنا الامانة على السوايت و الارض میں (احزاب آیت ۷) اکثر مفسرین کے نزدیک وہ مراد ہیں اس وقت ولادین الہی جملہ کو تاکید کیلئے کہا جائے گا (۷) امانت سے عہد است مراد ہے جس کے متعلق "واذا اخذ ربك من بنی آدم" (الباقیہ) میں بیان ہے عہد سے مراد عہد مع اللہ ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے دنیا میں اسباب کے وقت لیا گیا تھا، ان دونوں صورتوں میں اصل ایمان کی نفی مراد ہوگی۔

سوال | مذکور شدہ بعض توجہات سے معتزلہ کا مذہب ثابت ہوتا ہے کہ اعمال صالحہ حقیقت ایمان میں داخل ہیں؟

جوابات | (۱) اس حدیث میں زجر و عید اور تغلیظ مقصود ہے معنی حقیقی مراد نہیں۔ (۲) لا نفی کمال کیلئے ہے جیسا کہ لا صلوٰۃ لجا را المسجد الا فی المسجد وغیرہ، مختلف جگہ میں لا نفی کمال کیلئے لینا محدثین سے ثابت ہے، یہاں حضرت ابوذرؓ کی حدیث دان زنی وان سرق اس پر قرینہ ہے (۳) یہ اعمال آخر انجام مغفی الی الکفر ہونا مراد ہے ۱۲

حدیث: وعن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جس شخص نے اس (یختہ) اعتماد پر وفات پائی کہ "اللہ کے سوا کوئی دوسرا معبود نہیں ہے تو وہ جنتی ہے۔

قَوْلُهُ وَهُوَ يَعْلَمُ سَوَال: یہاں شہادت کا ذکر نہیں فقط علم کا ذکر ہے اور یہ تو جنت کیلئے کافی نہیں اگر یہ کافی ہوتا تو علم کفار کو بھی حاصل ہے تو چاہیے کفار کے لئے بھی دخول جنت ہو۔

یہاں علم ہم اذعان اور یقین کے ہیں اور یہ عام ہے اس بات سے کہ اقرار باللسان پر قادر ہو یا نہ ہو

حدیث: عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثَلَاثَانِ هُوَ جَبْتَانِ "حضرت جابر رضی اللہ عنہ میں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو چیزیں جنت و رزق کو دلجوئی ہیں" **شبیہ اور ازالہ** قَوْلُهُ مَنْ مَاتَ یہاں سوال تو دو خصلتوں کے متعلق ہے لیکن جواب دیتے ہیں دو شخص سے یہ کس طرح صحیح ہوا؟ اس کا ازالہ یہ ہے (۱) یہاں فعل یا صفت محذوف ہے یعنی فَعَلَ مَنْ مَاتَ (۲) بسا اوقات مشتق ذکر کر کے عید اشتقاق مراد لی جاتی ہے اسی موت من یشرك بالله الخ
حدیث: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال کُنْتُ أَقْعُدُ النَّبِيَّ ﷺ حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے

سہ خلیفہ ثانی امام جبر و سخا ذو النورین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی کنیت ابو عبد اللہ اور ابو عمر ہے آپ اللہ تعالیٰ کے چھ سال بعد پیدا ہوئے آپ تباہی میں اسلام لانے والوں میں سے ہیں، اولاً آپ حبشہ کی طرف اور ثانیاً مدینہ کی طرف ہجرت کی آپ عشرہ مبشرہ میں ہیں کچھ مدت خلافت ۱۳ سال ۱۵ دن کم ہے اور آپ کی وسعت خلافت ۴۵ لاکھ ۶۵ ہزار روپے میں تھی عمر ۳۵ سال میں خلیفہ بنے اور ۸ رذی الحج ۳۵ھ میں بمذبحہ بعد ۵۳ سال شہید ہوئے حضرت جبرین مطہر نے نماز جنازہ پڑھائی اور جنت البقیع میں دفن کئے گئے۔ آپ کی کنیت ابو عبد اللہ انصاری ہے مشاہیر اور کثیر روایہ صحابہ میں سے ہیں آپ غزوہ بدر وغیرہ ۱۸ محارہ غزوات میں شریک ہوئے اخیر عمر میں نابینا ہو گئے ۳۵ھ میں بمذبحہ الکلب بن مروان ۴۰ھ وفات پائی ۱۰

۱۲۶
 کو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد بیٹھ ہوئے تھے ہمارے ساتھ حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ
 ایک جماعت کے ساتھ **قوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرونا**
 اظہر کی زیارت تمہیں کلام کیلئے ہے یعنی حضورؐ اچانک ہمارے درمیان سے کھڑے ہوئے اور ہم
 واپس آنے میں دیر لگائی تو ہمیں سخت تشویش ہوئی کہ ہمارے غیر موجودگی میں آپؐ پر کوئی مصیبت
 آگرنے لاس خیال ہے ہم گھبرا گئے اور آپؐ کی تلاش میں نکل کھڑے ہوئے (خاص طور سے) سب
 زیادہ گھبراہٹ مجھے تھی چنانچہ میں آپؐ کو دیکھنے کیلئے باہر نکلا۔

قوله حتى اتيت حائطاً من الانصار | حائط ہم دیوار، یہاں مراد وہ باغ ہے
 جس کے گرد دیوار ہو یعنی یہاں تک کہ میں بنو نجار کے ایک باغ تک پہنچا۔
قوله فذرت به هل اجد له باباً فلم اجد | میں نے اس باغ کے چاروں طرف
 دروازہ تلاش کی مگر دروازہ نظر نہیں آیا۔

اشکال | جب حضرت ابو ہریرہؓ کو دروازہ نہیں ملا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں کیسے
 داخل ہوئے **جوابات** | (۱) حضرت ابو ہریرہؓ کو زیادہ اضطراب اور گھبراہٹ
 لاحق ہوئے کی وجہ سے نظر نہیں آیا ہو گا۔ (۲) یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہو جانے کے بعد
 مالک بستان نے بند کر دیا ہو گا۔

قوله فاذا ربيع يدخل في جوف حائط من بئر خارجہ
 اچانک ایک نالی پر نظر پڑی جو باہر کے کنوئے سے باغ کے اندر جا رہی تھی۔
قوله بدو خارجہ | اس کو تین طریقے سے بڑھا گیا (۱) تنوین کے ساتھ یعنی خارجہ بئر
 کی صفت ہے (۲) ضمیر کے ساتھ ای خارجہ البئر نے موضع خارج عن الحائط
 (۳) بئر کی اضافت خارجہ کی طرف اس وقت تاہم گمانیت کیلئے ہے اور وہ ایک شخص کا نام ہے
قوله فاحتفت | لہذا میں (ابو ہریرہؓ) سمٹ سکڑا کہ اس نالی میں داخل ہوا۔
قوله فقال ابو هريرة | آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس حالت میں مجھے اندر دیکھ کر خیراً)
 فرمایا ابو ہریرہؓ ہوا، میں نے کہا ہاں یا رسول اللہ (۱) ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں یہ حقیقت
 پر محمول ہے کہ نبی علیہ السلام اس بشارت کے وقت بشریت سے خارج ہو کر مستغرق فی
 کرم اللہ تھے لہذا اس کو پہچاننے میں دیر ہوئی (۲) یا استفہام تعجب کے لئے ہے کہ دروازہ

بند ہونے کے باوجود تو یہیں کس طرح آگئے (۳) یا استفہام تقریری ہے وہ تو ظاہر ہے
قوله واعطینا فی فعلیہ " حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں نعل مبارک
 مجھے عنایت فرمایا " (۱) یہ بطور نشانی کے تھا کہ صحابہ کو حق یقین حاصل ہو جائے کہ حضرت
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے پاس آ رہے ہیں (۲) اور یہ بشارت حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی طرف سے ہے۔ **اعطوا نعلین کی وجوہ تخصیص** (۱) شاید اس کے علاوہ کوئی
 نشانی آپ کے پاس نہ تھی (۲) دخول جنت کیلئے حضور کے نقش قدم پر چلنا ضروری ہونے کی
 طرف اشارہ ہے (۳) استقامت بعد اقرار کی طرف اشارہ ہے کیونکہ مسافر جب جوتیاں
 اتار کر بیٹھ جاتا ہے تو وہ مقیم ہونا سمجھا جاتا ہے۔ (۴) تواضع اور پستی کی طرف اشارہ ہے
 (۵) ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حالت استغراق میں کوہ طور
 کی بجلی حاصل ہو گئی تھی اس لئے موسیٰ علیہ السلام کے مانند **فَاخْلَعْ نَعْلَیْكَ** کا حکم ہوا
 بنا بریں جوتیاں اتار کر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو دے دیا۔

قوله مُسْتَقِیْمًا بِہَا قَلْبُیْہِ فَبَشِّرْہِ بِالْجَنَّةِ | آپ کا جنت کی بشارت دیکر
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو روانہ فرمانا اس بنا پر تھا کہ صحابہ کے غم کا تدارک ہو جائے جو نہایت رحمت و
 شفقت پر مبنی ہے۔

اشکال | پختہ اعتقاد اور استیقان بالمشہاد میں قلبی مرہ ہے جس کا جاننا طاقت بشری
 سے خارج ہے پھر ان کو کیسے حکم فرمایا کہ پہچان کر بشارت دو۔

جواب | بشارت میں بھی استیقان قلب کی قید ملحوظ ہے کہ اس شرط پر بشارت دو کہ اس کے
 استیقان پر تم کو یقین ہو ورنہ نہیں۔

قوله فَنَضْرِبُ عَمْرُؤَ بَیْنِ شَیْئِیْنِ خِفَرَتْ لَاسِیَّتِیْ | حضرت عمرؓ نے میرے سینے پر اتنے
 زور سے ہاتھ مارا کہ میں سرین کے بل گر پڑا۔

سوال | حضرت عمرؓ کا یہ روئے کیا شان صحابیت کے منافی نہ تھا؟ حالانکہ بدیل :

المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویذہ یہ مرام تھا۔

جواب | (۱) عمرؓ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو واپس کرنے کیلئے ہاتھ مارا تھا لیکن وہ اتفاقاً گر گیا
 گرنا مقصد نہ تھا کیونکہ عمرؓ نہایت قوی اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نہایت کمزور تھے

جیسا کہ قصہ موسیٰ علیہ السلام میں ہے ”فَكَرَاهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ“ (الانبیاء)

(۲) ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو جنت کی بشارت دینے کیلئے سفارت ملنا پھر اس کی تائید کیلئے نفل شرف ملنا دینا وہاں سے زیادہ قیمتی تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ انکو اگر سرسری طور پر منع کرتا تو بات شاید نہ مانتے اور سب کو جنت کی بشارت سنا دیتے جس کے پس منظر ایک خطرناک فیہر برآمد ہو سکتا تھا (۲) یا کہا جائے عمر رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ منع کیا اس کے باوجود ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے اصرار کیا تو انہوں نے اس طرح مداخلت کی کہ ”یہ عمر رضی اللہ عنہ کی شان جلالی کا اظہار تھا لہذا یہ رویہ شانِ صحابہ کے

منافی نہیں۔ قال ارجع یا اباہریرۃ فرجحت الی رسول اللہ ما جہشت بالبعاء

و دکنی عمر رضی اللہ عنہ نے کہا ای ابوہریرہ واپس چلے جاؤ لہذا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس لوٹ آیا اور پھوٹ پھوٹ کر رونے لگا ادھر عمر کا خوف مجھ پر سوار ہی تھا ”اجہشت ماضی واحد متکلم“ لاجہش ہم رورو کے فریاد کرنا، دکنی عمر سے معنی اصطلاحی مراد ہے جیسے کہا جاتا ہے ”ظہم ہم پر سوار ہے“ یا شدت تلامتی و اتصال کیوجہ سے ”دکنی“ فرمایا۔

سوال حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ تو آنحضرت ﷺ کے قاصد تھے اور قول قاصد حکما قول امیل ہوتا ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کس طرح کی؟

جوابات (۱) یہ امر وجہ کیلئے نہیں تھا بلکہ محض صحابہ کرام کی خوشنودی کے لئے تھا

جس پر حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث ”لما تبشروہم فیتکلموا“ قرینہ ہے لیکن یہاں رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو غلبہ شفقت اور انتہائی استغراق کیوجہ سے لوگوں کے حالات اور ان کے کمزوریوں کی طرف توجہ نہ رہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے یاد دلانے سے آپ کو وہ مصلحت مستحضر ہو گئی اور آپ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے پسند آگئی اس لئے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی رائے سے رجوع فرمالیا۔

(۲) یہ بھی احتمال ہے عمر رضی اللہ عنہ نے سمجھا کہ حضور ﷺ نے ابوہریرہ کو خصوصی بشارت دی تھی اور انہوں نے عمومی بشارت سمجھ کر لوگوں کو بشارت دینا شروع کر دیا اس لئے خود عمر رضی اللہ عنہ بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر صورت حال کی تحقیق کی اور جان لیا کہ یہ عمومی بشارت ہے تو عمر رضی اللہ عنہ نے نہایت ادب سے اپنی رائے بارگاہ رسالت میں درج ذیل عبارت سے

پیش فرمادی: "قال لا تفعل فان اخشى ان يتكل الناس عليها" عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: یہ بات کیجئے جو کہ میں ڈرتا ہوں کہ لوگ اس خوشخبری پر بھروسہ کر بیٹھیں گے۔ حضور ﷺ نے اس کی رستے کی قدر دانی فرمائی اور اسکو تجویز فرما کر بشارت کی شاعت کو روک دیا۔ ہاں اگر یہ خدائی احکام یا شرعی مسائل ہوتے تو بدرستہ یہ منزلت من اللہ ہو کر دربار رسالت سے نافذ ہو جاتے وہاں کسی کی رائے کی مجال ہرگز نہیں ہوتی۔

فیروز اس بشارت سے ایک طرف خدا کی بے پایاں رحمت اور رسول اللہ ﷺ کی شان رحمۃ اللعالمین کا ظہور ہوتا ہے اور دوسری طرف عمر رضی اللہ عنہ کی مصابت دلتے اور اقبال خیال کی جرات کا اندازہ ہوتا ہے۔ ^۱ فتح الملہم ص ۲۰، مرقۃ ص ۱۱۱ وغیرہ۔

حدیث عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا یوم البعثۃ الخ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا جنت کی کھجیاں (خلوص دن ہے) اس بات کی گواہی دینا ہیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔

سوال یہاں مبتدا اور خبر میں جمع اور افراد کا اختلاف ہے۔

جوابات (۱) یہاں شہادت سے جنس شہادت مراد ہے جو قیدیں و کثیرہ نوں کو شامل ہے،

تو ہر شخص کی شہادت ایک ایک مفاد ہے۔ (۲) شہادت یعنی اسلام ایک ہے۔

لیکن اس سے انھوں ہیشتوں کے آٹھوں دروازے کھولے جاتے ہیں اس لئے واحد کو ہمزہ جمع قرار

دیکر حمل کر دیا گیا۔ (۳) اذا ثبت انشی ثبت بوازم کی رو سے شہادت کے تحت صنوۃ و

صوم وغیرہما سب داخل ہیں اسوقت مقابلۃ الجمع بالجمع ہونے کی بنا پر حمل صحیح ہوا کیونکہ انھیں

صارفہ مفتاح کے دندے کے مندرجہ ہیں میں (استیعق ص ۱۰۰، مرقۃ ص ۱۱۱ وغیرہ)۔

حدیث عن عثمان قال ان رجلا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم جس فی حقہ ^{علیہ}

"حضرت عثمان سے مروی ہے کہ جب سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی تو صحابہ کی

ایک جماعت پر رنج و افسوس کا ایسا غلبہ تھا کہ ان میں سے بعض صحابہ کے بارے میں یہ خطرہ

پیدا ہو گیا تھا کہ کہیں یہ شک و شبہ میں گرفتار نہ ہو جائیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات

کے بعد دین و شریعت کا کبھی خاتمہ ہو گیا ہے حضرت عثمان فرماتے ہیں میں بھی ان لوگوں میں سے تھا۔"

قوله بوسوس | یہ فعل لازم ہم و سوسہ میں پڑھنا، یہاں مراد دین و اسلام کے مٹ جانے کا و سوسہ ہے کیونکہ نبی علیہ السلام کے انتقال کے بعد صحابہ کرام پر مختلف حالات طاری ہو گئے تھے چنانچہ حضرت عمرؓ کی عقل غائب ہو گئی، انہوں نے تلوار کھینچ لی اور فرماتا رہا اگر کسی یہ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتقال ہوا ہے تو اسکو قتل کر دوں گا اور حضرت عثمانؓ نے پرستش کی حالت طاری ہو گئی، حضرت ابوبکرؓ اس وقت مقام سبغ میں تھے یہ خبر سن کر تشریف لائے اور اندر جا کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں آنکھوں کے درمیان بوسہ دیکر فرمایا: **جَلَبْتُ حَيْثَ وَهَيْتُ** "پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم میں سے جو خدا کی پرستش کرتا تھا وہ جان لے کہ وہ خدا زندہ ہے وہ کبھی نہیں مرے گا اور جو شخص محمدؐ کی پرستش کرتا تھا وہ جان لے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ (مرقاۃ ص ۱۳۱ وغیرہ) اور درج ذیل آیات پڑھیں :-

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ (آل عمران آیت ۱۴)
 إِنَّكَ هَمَّتْ وَأَنْتُمْ مَيْتُونَ (الزمر آیت ۳)
 وَمَا جَعَلْنَا نَبِيًّا مِنْ قَبْلِكَ الْخَالِدَ (الزمر آیت ۳۱)
 اس کے بعد صحابہ کرام ہوش میں آئے اور بات مذکورہ شدت غم کی وجہ سے ان سے زہول ہو گئی تھی۔
قوله ونجاة هذا الامر (۱) | ہذا الامر سے مراد شیطانی و سوسہ ۔

حب دنیا یا غرور و تکبر ہے ۲۱۔ یہ دین اسلام مراد ہے یعنی اسلام میں دوزخ سے نجات کی صورت کیا ہے؟ حضرتؓ نے جواب میں فرمایا ہے: "الكلمة التي عرضت علي عيسى فردها" "جس شخص نے اس کلمہ طیبہ کو قبول کیا جسے میں نے اپنے بچا (ابو طالب) کے سامنے پیش کیا تھا اور انہوں نے زبردستی چھو وہ کلمہ اس شخص کی نجات کا ضامن ہوگا۔"

سوال۔ آنحضرتؐ نے جواب میں اتنا اطمینان کیوں فرمایا؟

جوابات | جب شریعت پچھتر سال کفر میں پردہ پوش پانے والا ابوطالب ایک نفع کلمہ کا اقرار کرنے سے نجات پاسکتا ہے تو پھر وہ مسلمان جسکو رگ دریشی میں یہ کلمہ سرائت کر چکا ہو اس کی نجات کیوں نہ ہوگی۔ بطریق دلی نجات ہوگی، اس کی طرف اشارہ کرنے کیلئے اس طرح اطمینان فرمایا، (مرقاۃ ص ۱۳۱ وغیرہ)

حَدَّثَنَا عَنْ الْمُقَدَّرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ:
 "حضرت مقداد رضی سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور کو یہ فرماتے ہوئے سنا " لفظ یقول حال ہے یا
 صبح کا مفعول پائی ہے ۔

قَوْلُهُ لَا يَبْقَى عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ بَيْتٌ مَدْرُودٌ وَلَا وَبِرَ الْوَحْشِ " زمین کی پیٹھ پر کوئی بھی اینٹ یا
 چمڑے کا گھر ایسا باقی نہیں رہے گا جس میں اللہ تعالیٰ اسلام کے کلمہ معزز کو عزت کے ساتھ
 اور ذلیل کو رسوائی کے ساتھ داخل نہ کرے گا "۔

ظہر الارض سے (۱) جزیرہ عرب اور اس کا گرد و نواح مراد ہے جس کا اکثر حصہ آنحضرت ﷺ کے زمانے
 میں اور مکمل حصہ عمر کے زمانے میں مفتوح ہو چکا تھا ۔ مَدْرُودٌ مدرۃ کی جمع ہے ہم اینٹ اور
 مٹی کا ڈھیللا اس میں مراد شہر ہے کیونکہ شہر کے اکثر مکانات اینٹ کے ہوتے ہیں و بَرِ الْوَحْشِ ہم ہشتم
 اس سے گھاؤں اور دیہات مراد ہے کیونکہ عرب کے اکثر دیہاتی آدمی ہشتم سے گھرناتے تھے ۔
 قَوْلُهُ عَزِيزٌ | یہ حال واقع ہے اسی ملتسابہر شخص ذلیل

ایسی ملتسابہر شخص ذلیل

ظہر الارض کی تعیین مراد میں مختلف اقوال (۱) توجہ یہ ہے جزیرہ عرب کے

خواہ شہر ہو یا دیہات تمام گھروں میں اسلام کا کلمہ داخل ہو کر رہے گا خواہ از خود یا عزت بغیر قتل
 و جزیرہ مسلمان ہوں گے یا ذلت کے ساتھ جزیرہ دیگر اسلام کے تابع ہو کر رہیں گے اور یدینوں
 کے معنی بطیعون ہونگے جس گویا یہ حدیث مقبس ہے درج ذیل آیت ھُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
 بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ (الصفا: ۲۴) سے " ظہر الارض سے جزیرہ عرب
 مراد لینے میں اشکال یہ ہے کہ وہاں تو دو ہی صورت ہیں اسلام یا قتل قبول جزیرہ کی کوئی
 صورت نہیں ہے (۲) بعض نے کہا ظہر الارض سے مراد کل روئے زمین ہے یہ حضرت امام ہدیکہ
 علیہ السلام کے زمانہ کی طرف مشیر ہے اور بیت سے مراد بیت صاحب مدر یعنی مٹی کے نیچے بنے
 والی قوم جس طرح امریکہ میں ایک قوم کے گھر مٹی کے نیچے ہے اور بلاد بر سے مراد بیت صاحب در ہے

صہ حضرت محمد بن عبدہمید الاسلامی نے مسلمان اور ذہرتین میں مدینہ سے تین میل فاصلہ پر واقع
 بمقام جرف مستکہ میں بغیر ستر برس وفات پائی آپسے حضرت علی بن طارق بن شہاب سے

وغیرہما نے روایت حدیث کی ہے ۔

یعنی وہ قوم جسکے لباس چمڑے اور پرندوں کے پر ہوں جیسے سیکو نامی قوم جو برف کی بستی میں زندگی گزارتے ہیں لیکن اس میں بھی اشکال ہے کیونکہ زمانہ مہدی میں بھی جزیرہ قبول نہیں ہوگا۔ (۳) اس کے مراد اسلام کا بول و باندا اور غلبائی ہے یعنی اسلام و لائٹ و براہمن کے ذریعہ تمام عالم پر غالب ہوگا اور کافراں سے حیثیت سے ذلیل و خوار رہے گا یہ توجیہ اشکال سے خالی ہے۔ (مرقاۃ ص ۱۱۱، التعلیق ص ۲۷ وغیرہ)۔

حدیث: عَنْ ذُهَبِ بْنِ مَسْبُورٍ قِيلَ لَيْسَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَقْبُولًا فِي الْجَنَّةِ
 ”حضرت ذہب بن مسبور (تابعی) سے مروی ہے کہ کسی نے ان سے سوال کیا کہ کلمہ توحید جنت کی کنجی نہیں ہے؟ انہوں نے جواب دیا بے شک وہ کنجی ہے لیکن اس کے لئے دنانے میں اور وہ شریعت کے ارکان و فرائض ہیں جیسا کہ چابی بلا دنانے تغل نہیں کھولتی ہے ویسا ہی مطلق کلمہ توحید بلا عمل کے تغل جنت نہیں کھولے گا یا دنانے سے مراد مطلق نیک اعمال ہیں یعنی جتنے اعمال نیک رہوں گے جنت کے دروازے ابتر میں نہیں کھل سکتے۔ ہاں بعد میں جب ہماری کسزماں جائے گی تو جنت کے دروازے کھول دئے جائیں گے۔“

حدیث: عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ حَضْرَةِ ابْنِ مَسْرُورٍ رَأَى فِي
 ایک شخص نے سرکار عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا ”یا رسول اللہ ایمان کی سلامتی کا نشان کیا ہے؟ آپ نے فرمایا جب تمہاری نیکی تم کو خوش کرے اور تمہاری برائی تم کو پریشان کرے تو سمجھو کہ تم بچے ایماندار ہو“ اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ گناہ کی علامت کیا ہے؟ حضور نے فرمایا وہ بات جو تمہارے دل میں کھٹکتی رہے لہذا اسے چھوڑ دو۔
قولہ: وَإِذَا احْكَكَ فِي نَفْسِكَ | میں اشکال ہوں ہے کہ اگر فرائض و واجبات میں کسی کو کھٹکے ہونے لگے کیا اسے بھی چھوڑ دینا چاہیے؟

اس کا حسل یہ ہے کہ یہاں ایک قید محذوف ہے۔ ای إذا احْكَكَ فِي غَيْرِ الْمَنْصُوعِ عَلَيْكَ میں کوئی تردد ہو جسے چھوڑنا منع ہے یہ معیار ان لوگوں کیلئے ہے جو کل نمونہ ارباب باطن ہیں اور انبیاء اللہ سے ہوں کیونکہ وہ اپنے قلب و دماغ کی صفائی و پاکیزگی کی بنا پر برائی کی

صہ آپ تابعی ہے کیفیت اربعہ صغالی ہے آپ فائس کے باشندے ہیں آپ جابر بن عبد اللہ سے زیادہ روایات نقل کی ہیں مسئلہ میں انتقال ہوئے۔

ہلکی سی غلش کو بھی برداشت نہیں کر سکتے ہیں اور خدا کی فرمانبرداری پر ہی ان کا دل مطمئن اور مسرور ہو سکتے ہیں۔

خروجِ عسک کی تشریح | عن عمرو بن عبسۃ قال اتیت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم الی قولہ حدّ وعبد

حضرت عمرو بن عبسہ نے فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ اس دین اسلام پر آپ کے ساتھ کون کون ہیں آپ نے فرمایا (۱) ہر آزاد اور غلام (۲) یعنی یہ سب دین اسلام کے مکلف اور مامور ہیں اور میری بعثت عام ہے۔ (۳) بعض نے کہا خمر سے ابو بکرؓ اور عبد سے بلالؓ یا زید بن حارثہؓ مراد ہیں جیسا کہ مسلم کی ایک روایت میں ہے وَمَعَهُ ذُو مَيْمَنَةٍ ابُو بَكْرٍ وَبَلَالٌ رَضِيَ عَنْهُ اسوقت نابالغ تھے اور خدیجہؓ مستورات میں سے تھیں اس لئے ان کا ذکر نہیں فرمایا اس سے یہ بات ذہن نشین کرانی گئی کہ اس دین میں آزاد اور غلام برابری کے ساتھ حصّہ لیا کوئی کسی سے (بغیر فضیلت ذاتی) زیادہ حصّہ دار نہیں۔

سوال | آخر حدیث اور اول حدیث کے مابین کوئی مطابقت نہیں کیونکہ ابو بکرؓ و

بلالؓ وغیرہ ایمان لانے کے زمانہ میں نماز، ہجرت اور جہاد وغیرہ کے متعلق کوئی حکم تو نہیں کیا۔

جواب | شاید سوال دوم مرتبہ ہوا ایک مرتبہ ابتدائے اسلام میں اور دوسری مرتبہ بعد ہجرت

راوی نے دونوں قصوں کو ایک ساتھ جمع کر دیا ہے۔

قوله قلت ما الاسلام قال طيب الكلام والطعام | میں نے کہا اسلام کیا ہے؟

فرمایا خوش کلامی اور کھانا کھلاتا ہے۔ لیکن حدیث جبریل میں الاسلام ان تو من باللہ۔

جواب دیا ہے قَعَارَ ضًا۔ (۱) حدیث جبریل میں سوال حقیقت اسلام

سے تھا کیونکہ وہ بفرض تعلیم تشریف لائے تھے اس لئے جواب میں حقیقت اسلام کو بیان فرمایا

آپ کی کنیت ابوبکرؓ سلی ہے آپ قدیم اسلام میں خیر نفع ہونے کے بعد آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر مدینہ میں سکونت اختیار کی پھر بعد میں شام چلے گئے دور خلافتِ علیؓ میں آپ انتقال فرمایا،

آپ سے ایک جماعت نے روایت کی ہے ۱۳۔

اور عمرو بن عبسہؓ حقیقت اسلام سے واقف تھے کیونکہ وہ مسلمان پہلے سے ہے۔ لہذا اس کے سوال کا مقصد لوازمات اسلام سے تھا۔

(۲) جبریل علیہ السلام ایمان کی حقیقت کو سمجھنے پر قادر تھے اس لئے اس کے سوال میں حقیقت ایمان کو بیان فرمایا بخلاف عمرو بن عبسہؓ کے کیونکہ وہ حدیث اجماع بالاسلام تھے حقیقت ایمان سمجھنے کے استعداد انکو پیدا نہ ہوئے تھے اس لئے جواب میں تفاوت کیا گیا۔

(۳) یہ جواب علیٰ طریقہ اسلوب الحکیم ہے یعنی عمرو بن عبسہؓ کو حقیقت ایمان سے احوالین کی ضرورت زیادہ تھی اس لئے اسے بیان کیا گیا۔

مفسر مصلی اللہ علیہ وسلم نے طیب الکلام اور اطعام الطعام سے جواب دیا اور طیب الکلام میں تحلیہ کا ذکر ہے اور اطعام الطعام میں تخلیر عن البخل کا بیان ہے۔۔۔۔۔

(۴) لوازمات اسلام سے جواب دینے میں حکمت یہ تھی کہ ان کے حق میں یہ زیادہ مفید

تھا کما قال اللہ تعالیٰ: ادعوا الی سبیل ربکم بالحکمة والموعظة الحسنة (الایۃ) ان دونوں کو بیان کرنے کی وجوہ تخصیص یہ ہیں۔ (۱) سائل کی حالت سے یہ زیادہ مناسب ہے (۲) ان دونوں صفات اسلام کا اثر مخلوق پر زیادہ ظاہر ہوتا ہے وغیرہ

قلت ما الایمان قال الصبر والسمحة میں نے عرض کیا ایمان کی باتیں کیا ہیں؟ فرمایا صبر اور سخاوت ایمان امر باطنی ہے اس لئے اس کے جواب بھی امور باطنی سے دیا گیا، صبر بمحبس نفس علی ما یکرہ، یہاں مراد ترک مہنیات ہے، سمحة بمجود و سخاوت یہاں مراد سمحة علی الفاعات یعنی امثال مامورات یا صبر سے تمام حقوق اللہ کی طرف اشارہ ہے چنانچہ (۱) الصبر علی المأمور والمحذور والمقدور وغیرہ تمام اقسام صبر مراد ہیں اور سمحة سے تمام حقوق العباد کی طرف اشارہ ہے۔

(۳) بعض نے کہا صبر کا تعلق مفقود سے ہوتا ہے اور سمحة کا تعلق موجود سے ہوتا ہے۔

قلت ای الایمان افضل قال خلق حسن ایمان میں بہتر چیز کیا ہے؟ فرمایا اچھے اخلاق اس سے مراد خلق عظیم ہے جو رسول اللہ صلی اللہ کے اندر تھا جس کو قرآن میں اَنْتَ اَعْلٰی خَلْقٍ عَظِیْمٍ کے ساتھ بیان کیا گیا۔

قُلْتُ اَيُّ الصَّلَاةِ اَفْضَلُ قَالَ طَوَّلُ الْقَنُوتِ [میں نے کہا نماز میں کونسی چیز افضل ہے

فرمایا دراز کی قنوت۔ قنوت: طاعت، خشوع، قیام، صلوٰۃ دعا اور سکوت وغیرہا
متعدد معانی میں مستعمل ہوتا ہے۔ یہاں احناف کے نزدیک قنوت سے مراد قیام ہے کیونکہ
بعض روایت میں بجائے قنوت، قیام آیا ہے لہذا یہ حدیث احناف کا مؤید ہے اور شوافع کے
نزدیک طول خشوع مراد ہے کیونکہ وہ طول سجود کو افضل کہتے ہیں سمجھ رہے ہیں خشوع و خضوع
تمام اعضاء سے ظاہر ہوتے ہیں اسکی تفصیلی بحث کتاب الصلوٰۃ میں آ رہی ہے۔

قُلْتُ قَاى الْجِهَادِ اَفْضَلُ قَالَ مَنْ عَفَّرَ جَوَادَهُ وَاهْرَقَ دَمَهُ

میں نے کہا جہاد میں افضل کون سی چیز ہے؟ فرمایا وہ شخص جس کا گھوڑا مارا جائے اور وہ خود بھی شہید
ہو جائے، "قَوْلُهُ أَهْرَقَ" اراق یرق میں بعض وقت ہمزہ کو ہاء سے بدل دینے
میں۔ ہراق یرق اور بعض اوقات ہمزہ کے ساتھ بازائندہ بڑھا دیتے اور اھراق پڑھتے
میں تو یہاں بھی ہاء زائدہ ہے اس جہاد میں چونکہ جانی و مالی دونوں قسم کا نقصان ہوا
اس لئے اسے افضل الجہاد کہا گیا ہے۔ جہاد کے متعلق تفصیلی بحث ایضاً مشکوٰۃ ص ۳۳۲
حدیث محمد بن جیل۔ یصلی الخمس ویصوم رمضان

سؤال یہاں زکوٰۃ و حج کا ذکر کیوں نہیں؟
جوابات (۱۱) اس لئے کہ وہ تو سالہاروں کے ساتھ خاص ہیں (۱۲) یا وہ دونوں اس وقت
فرض نہ ہوتے تھے۔ (مرقاۃ ص ۱۱۹، السلیق)

بَابُ الْكِبَائِرِ وَعِلَامَاتِ النِّفَاقِ

کبائر یہ کبیرہ کی جمع ہے بم عظمت اس کے متعلق یہاں پانچ مباحث ہیں۔
تقسیم معاصی [اس کے متعلق اختلاف ہے، مسد اھب (۱) بقول قاضی
علاء بن ابی اسحق اسفرائینی وغیرہ محققین علماء کے نزدیک
معاصی میں تقسیم نہیں بلکہ سب ہی کبیرہ ہے۔

دلیل نقلی [الف) اثر صحابہ عن ابن عباسؓ کل شیء نثری للہ عنہ

فرہو کبیرہ یعنی ہر وہ شے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے وہ کبیرہ ہے۔۔۔۔۔
دلیل عقلی گناہ نام ہے حق تعالیٰ کی نافرمانی کا لہذا حق تعالیٰ کی جلالت شان کے اعتبار سے ان کی معمولی مخالفت اور نافرمانی بہت بڑی ہے۔

جمہور سلف و خلف نزدیک معاصی دو قسم پر ہے، صغائر و کبائر
دلائل آیات قرآنی، ان یجتنبوا کبائر ما تنہون عنہ نکفر عنکم سیئاتکم (النساء ۳۱)
 دیکھو ان کو یہ کہتا ہے کہ ہم نے تم سے منع کیا ہے کہ کبائر نہ کرو اور اگر تم ان سے باز رہو گے تو ہم تم کی برائیوں کو بخش دیں گے۔
 ۳۱۔ والذین یجتنبون کبائر الذم والفرأحش الا للہیم (الجمہریت ۳۲)۔
 ۳۲۔ انہ کان حوثا کبیرا (انصار آیت ۵) ان قتلہم کان خطا کبیرا
 (بنی سرائیل آیت ۲۱) ان الشریک لظلم عظیم (لقمان آیت ۱۳) سبحان ذہذا جبرئیل عظیم (النور آیت ۱۶) ان ذلکم عند اللہ عظیم (زمرہ آیت ۱۸)
 وغیرہ آیات سے صراحت سمجھا جاتا ہے کہ معاصی میں صغائر و کبائر کی طرف تقسیم جارہی ہے۔
 حدیث الباب اجماع سلفین قال الامام ابو حامد الغزالی فی کتابہ البیضا فی المذہب
 الکبائر الفرق بین الصغیرہ و الکبیرہ لایلیق بالفقہاء
 قیاس چاہتا ہے کہ معاصی میں تقسیم ہو کیونکہ بعض معاصی کے مرتکب کو فاسق مردود
 شہادۃ ٹھہرایا جاتا ہے اور بعض کو نہیں، نیز زنا اور قہد اس طرح قتل اور گالی دینا بزرگ
 برائیاں ہیں لہذا تقسیم معاصی کا انکار کرنا بدایت عقل کا خلاف ہے۔

جوابات ابن عباس سے انقسام معاصی کا قول بھی منقول ہے اذ تعارض
 تساقطا۔ دلیل عقلی کا جواب یہ ہے کہ معاصی کی دو حیثیتیں
 جلالت شان خداوند کی حیثیت سے یقیناً سب کبیرہ ہونا چاہئے لیکن گناہوں کے درمیان بڑا
 نہ ہونے کی حیثیت سے انقسام کا تقاضا کرتا ہے لہذا جمہور جو تقسیم کا قائل ہے یہ دوسری
 حیثیت سے ہے نہ کہ پہلی حیثیت سے۔ فلا اشکال۔

۳۱۔ کبیرہ و صغیرہ کی تعریفات (۱) امام غزالی سے منقول ہے کبیرہ صغیرہ
 مراضا فیہ میں سے میں ہر گناہ اپنے ماتحت کے اعتبار سے کبیرہ ہے اور اپنے مافوق کے اعتبار
 سے صغیرہ ہے لیکن اس پر اشکال یہ ہے کہ اپنے ماتحت گناہ کی نسبت ہر چھوٹی سی بات پر بھی کبیرہ کہ

اطلاق ہوگا لہذا وہ کبھی بلا توبہ معاف نہ ہوگا اور کبیرہ اپنے مانوق کے اعتبار سے صغیرہ ہونی کی وجہ سے بلا توبہ معاف ہو جائے گا ۱۲

(۲) علامہ ابن القیم لکھتے ہیں گناہوں کا صغیرہ و کبیرہ ہونا باعتبار فاعل کے ہے کما قال الشاعر

فَكَبائرُ الرَّجُلِ الصَّغِيرُ صَغائرٌ وَصَغائرُ الرَّجُلِ الْكَبِيرُ كَبائرٌ

(۳) حسن بصریؒ، ابن جبیرؒ، مجاہدؒ، ضحاكؒ وغیرہم فرماتے ہیں جس گناہ پر قرآن وحدیث

میں آگ یا جہنم کی وعید بصرحت آئی ہو وہ کبیرہ ہے اور جس پر اس کی تصریح منقول نہیں

محض ممانعت وارد ہوئی وہ صغیرہ ہے (بڑا صیح)

(۴) حضرت محمد قاسم نانوتویؒ وغیرہ فرماتے ہیں جن معاصی میں مفسدہ لذات ہے وہ

کبار ہیں مثلاً زنا وغیرہ اور جن گناہوں میں مفسدہ لغیرہ ہے وہ صغیر ہیں مثلاً کسی

اجنبیہ کی طرف زنا کیلئے جانا۔ (۵) جو گناہ بے خوف اور لاابالی پن سے کیا جائے وہ کبیرہ ہے

اور اس کے مقابل صغیرہ ہے، لیکن اصرار و مداومت سے صغیرہ بھی کبیرہ بن جاتا ہے اور

کبیرہ توبہ واستغفار سے معاف ہو جاتا ہے۔

(۶) ابن عباسؓ سے منقول ہے جس گناہ پر وعید، حد یا ممانعت آئی ہو وہ کبیرہ ہے

ورنہ صغیرہ ہے (یہ قول زیادہ جامع ہے)

(۷) جس گناہ کی حرمت دلیل قطعی سے معلوم ہوئی وہ کبیرہ ہے ورنہ صغیرہ ہے۔

علامہ ابن نجیمؒ نے ”الصغائر والكبائر“ میں چالیس اقوال نقل کیے ہیں، نیز اس کے

لئے فتح الملہم ص ۲۵۱، اشعۃ المصباح ص ۶۱، انوار العشار ص ۳۵،

اور بیضاوی ص ۲۲ وغیرہ ملاحظہ ہو۔

۳ عدد کبار اس باب کی حدیث اول میں تین اور حدیث ثانی میں چار اور حدیث

ثالث میں سات کبار کا عدد مذکور ہے اس سے مقصد حصر نہیں بلکہ

بمناسبت مواقع وحالات یا رعایت احوال مخاطبین وسامعین یا بسبب خصوصیت دہی عدد

مخصوص کو ذکر کیا گیا ہے شیخ ابوطالب مکیؒ لکھتے ہیں احادیث میں جن گناہوں کو بصراحت کبار

تعبیر کی گئی تعداد مشترکہ معلوم ہو قس ہے (۱) شرک باللہ (۲) اصرار علی المعصیۃ (۳) رحمت

خداوندی سے مایوس ہو جانا (۴) عذاب الہی سے بے خوف ہونا ان چار کا تعلق قلب سے ہے

(۵) شہادۃ الزور (۶) قذف محصنات (۷) یحییٰ غوس (۸) سو ان چار کا تعلق زبان سے ہے (۹) شرب خمر (۱۰) کل مال یتیم (۱۱) اکل مال ربوان میں کا تعلق بطن سے ہے (۱۲) زنا (۱۳) لواطت ان دونوں کا تعلق فرج سے ہے (۱۴) قتل ناحق (۱۵) سرقت ان دونوں کا تعلق ہاتھ سے ہے (۱۶) فرار من الکفر یوم الزحف اس کا تعلق پاؤں سے ہے (۱۷) حقوق الوالدین اس کا تعلق پورے بدن سے ہے۔ اور بعض نے (۱۸) قتل اولاد (۱۹) قطع طریق (۲۰) خیانت در مال امانت جو ہاتھ سے متعلق ہے ان کا اضافہ کر کے ۲۰ شمار کیے۔ ابن جریر فرماتے ہیں کہ کیا تقریباً سات سو تک میں ابن حجر مثنیٰ نے "الزواج" میں ۱۷۷ کہا شمار کیا ہے، مولانا مفتی شفیع صاحب نے "انوار العنا" میں ۸۳ کہا اور ۱۲۶ صفا شمار کئے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

۴ نفاق کے معنی لغوی و شرعی

نفاق (نفاقاً زن س) سے ماخوذ ہے بمعنی جھوٹ ہے کاذب اور سوراخ سے نکلنا اور سوراخ میں داخل ہونا اور شرعاً ظاہر کا باطن کے خلاف ہونا، چونکہ کسی وقت جو باجس طرح پریشان حال ہوتا ہے اسی طرح منافق بھی ہمیشہ پریشانی کی حالت میں دن گزارتا ہے لہذا دونوں معنی میں مناسبت ظاہر ہے۔

تقسیم نفاق (۱) نفاق اعتقادی حقیقی یعنی ظاہر میں اسلام اور

باطن میں کفر ہو جیسا کہ کہا جاتا ہے "مذہب میں شیخ فرید بغل میں دینٹ" یہ اشد اقسام الکفر ہے ان کا ٹھکانہ جہنم کے طبقہ سفلی میں ہوگا۔ (۲) نفاق علی معنی دل میں اعتقاد جازم ہے اور زبان سے عمل کا اقرار بھی ہے مگر ظاہر میں ترک عمل ہو یہ کفر نہیں لیکن فسق ضرور ہے۔

حدیث عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال دحل یارسول اللہ ای الذنب اکبر الخ "عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے ایک شخص نے رسول اللہ سے پوچھا اللہ کے نزدیک سے بڑا گناہ کون سا ہے؟ آپ نے فرمایا خدا کے ساتھ تیرا کسی کو شریک بنانا ہے حالانکہ اس نے تجھے پیدا کیا پھر پوچھا اس کے بعد کون سا گناہ بڑا ہے حضور نے فرمایا "اَنْ تَقْتُلَ اولادک"۔

جسے آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن ہے صحابہ میں مسند بسوا و السواک کے لقب سے مشہور تھے آپ قدیم الاسلام و نو محمد بن نیر و قبلین میں آپ نہایت جنتی کے اصل رسول میں مدینہ میں ہجرت کے بعد وفات پائی آپ کی روایات ۵۸۵ ہیں ۱۲

۱۳۹
تم اپنی اولاد کو محض اس خیال سے مار ڈالو کہ کھانے میں تمہارے ساتھ شریک ہو جائے گی۔
بے گناہ کا قتل مطلقاً کبیر ہے خصوصاً اولاد کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے کہ اسمیں چلے گناہ پائے
جاتے ہیں (۱) قتل (۲) قطع رحمی (۳) تساوت قلب (۴) فقر و فاقہ کے اندیشہ جو رزاقیت
باری تعالیٰ پر عدم ایمان کو ثابت کرتا ہے اس لئے خشیتہ ان بطعم معک یہ قید اعتزالی
نہیں بلکہ یہ مزید تقبیح کیلئے ہے، اگر کوئی شخص بغیر خشیتہ اطعام کے قتل اولاد کرے تو وہ بھی
گناہ کبیرہ میں شامل ہوگا۔

اب ضبط و لائن (برتھ کنٹرول) کو کثرت آبادی، قلت خوراک اور اقتصادی بد حالی کے
پیش نظر اجتماعی قانون بنا دینا یہ کس طرح جائز ہو سکتا ہے؟ اس کی تفصیلی بحث ایضاً مشکوٰۃ
صفحہ ۹۹ اور قرۃ العینین فی شرح معقولات الموطا میں ملاحظہ ہو۔

قوله: ان تری حلیۃ جارک "ہم سایہ کی بیوی سے زنا کرنا" حلیۃ

طلول سے مشتق ہے ہم دخیل یہاں مراد بیوی ہے کیونکہ بیوی شوہر کے اکثر معاملہ میں دخیل
ہوتی ہے، یا حلال سے مشتق ہے کیونکہ کبیرہ کی تمام مجسم پر تصرف کرنا شوہر کیلئے حلال ہے
زنا مطلقاً کبیرہ ہے لیکن بیوی کی بیوی سے زنا کرنا اور بھی قبیح ہے کیونکہ اس میں:۔
(۱) حق جوار کا ضیاع اور امانت داری میں خیانت بھی ہے اس لئے حلیۃ جار کو خاص کر کے بیان

حکایت: عن عبد اللہ بن عمرو: الکبائر الاشرار باللہ وعقوق الوالدین

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گناہوں کے سلسلہ میں فرمایا خدا کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا اور
ماں باپ کی نافرمانی کرنا، "عقوق یہ حق سے ہے ہم قطع کرنا اور پھاڑنا یعنی والدین
ان میں سے کسی ایک کو قوی، فعلی ہر طرح کی ایذا رسانی گناہ کبیرہ ہے ہاں کفر سے نکالنے کیلئے
ایذا پہنچانا جائز ہے، چونکہ اللہ تعالیٰ ہر شئی کا خالق ہے لہذا والدین اور اولاد کا بھی خالق ہے
لیکن اولاد کی خلقت میں والدین سبب ظاہری کی حیثیت رکھتے ہیں اس اشتراک کی بنا پر اشتراک باللہ
کے بعد عقوق والدین کو کبائر سے شمار کیا گیا (۱) عقوق والدین کا تعلق بیکہ الاتعبد والاک
ایادہ وبالوالدین احساناً (۲) فلا تقل لہما اف ولا تنہرہما (۳) انما اسرئیل
(۴) وان اشکر لی ولوالدیک (تھان آیت) (۵) واعبدوا اللہ ولا تشربوا بہ
شیئاً وبالوالدین احساناً (انسان آیت) وغیرہ۔

اجداد اور جدات بھی والدین کے حکم میں ہیں، والدین کی طرح ان کی خدمت کرنا بھی واجب ہے لیکن والدین کے کہنے پر فرائض و واجبات کا ترک کرنا جائز نہیں البتہ مستحبات کا ترک کرنا جائز ہے اور سنن ترکہ مثلاً جماعت وغیرہ کا ایک دو دفعہ چھوڑ دینا بھی جائز ہے، ہاں اگر والدین کوئی گناہ کا حکم کرے اس کا اتباع جائز نہیں کیونکہ حدیث میں ہے: لا طاعة لمخلوق في معصية الخلاق (فتح المہم ۲۵۳ ص ۱۲۲ مرآۃ ۱۲۲ وغیرہا)۔

قولہ: والبیہمین الغموسین یعنی کسی گزشتہ جھوٹی بات پر عزمِ اٹسم کھانا یہ بھی گناہ کبیرہ ہے اس کی تفصیل بحث ایضاح، مشکوٰۃ ص ۲۱۵ میں ملاحظہ ہو۔

قولہ: شہادۃ الزور یعنی جھوٹی گواہی دینا والا بھی خدا کے سخت عذاب کا مستحق ہوتا ہے، اس کی تحقیق ایضاح مشکوٰۃ ص ۲۳۹ میں ملاحظہ ہو۔

حکایت: وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما اجتنبوا البع الموبقات الخ سات ہلاک کرنے والی چیزوں سے بچو، پوچھا گیا یا رسول اللہ! وہ کونسی ہیں فرمایا خدا کے ساتھ شریک کرنا، سحر جادو کرنا،

سحر کے متعلق اختلاف | **مذاہب**: معتزلہ اور ابنِ حزم وغیرہ کے

نزدیک سحر کی کوئی حقیقت نہیں یہ ایک خیالی چیز ہے کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کی لٹھیا اور رسیاں حقیقتہً سانپ نہیں ہوئی تھیں بلکہ موسیٰ علیہ السلام کے خیال میں ایسا معلوم ہوا تھا۔

(۲) اہل السنۃ والجماعہ اس کے وجود کو ملتے ہیں کیونکہ باروت و واردت کا قطعہ اور جس ذاتِ اقدس کی خاطر سے تمام عالم کو بنایا گیا انکو بھی جادو کیا جانا جو حدیث صحیح سے ثابت ہے اور معوذتین کا نزول بھی اس کے متعلق ہے۔

(۳) عبداللہ بن سلام کا قول "اگر میں آیاتِ قرآنی نہ پڑھتا تو یہود مجھے جادو کر کے گدھا بنا دیتا" (۴) "ان السحرة" وغیرہ اس پر شاہد ہے (فتح المہم ۲۵۳)۔

معتزلہ نے جو دلیل پیش کی یہ بھی جادو کی ایک قسم تھی لیکن اس کے اور بھی اقسام ہیں جن کے حقائق میں اس کی تفصیلی بحث ایضاح مشکوٰۃ ص ۲۱۵، مشکوٰۃ ص ۲۱۵ میں ملاحظہ ہو۔

سحر اور معجزہ کے مابین فرق (۱) سحر ایک فن ہے جسکی روزمرہ

تعلیم و تعلم ہوتا ہے اس پر بہت سی کتابیں بھی تصنیف کی گئی ہیں جو بھی اس کی تعلیم حاصل کرے گا اظہار سحر میں کامیاب ہوگا۔ لیکن مَعْجَزًا ایک فعل خداوندی ہے جو نبی کے ہاتھ سے ظاہر ہوتا ہے وہ کسی ضابطہ اور قاعدہ کے تحت داخل نہیں وہ جب چاہے اس کے ذریعہ معجزہ کو وجود میں لائیں، نہ آج تک معجزہ سکھلانے کیلئے کوئی درس گاہ قائم ہوئی نہ کوئی تصنیف ہوئی۔

(۲) صاحب معجزہ قبل از ظہور معجزہ اس کی کیفیت و تفصیل سے نا آشنا رہتا ہے لیکن ساحر سحر کی کیفیات و تفصیلات کا حاوی ہوتا ہے۔

(۳) معجزہ کیلئے کوئی وقت مقرر نہیں بلکہ ہر لمحے تعین اوقات اور مواضع مخصوصہ کا محتاج ہے

(۴) ساحر کے سحر کا مقابلہ دوسرا ساحر پیش کر سکتا ہے۔ لیکن معجزہ کا مقابلہ قیامت تک نہیں ہو سکتا (۵) سحر انسان کی امانیت میں اضافہ کرتا ہے لیکن معجزہ بجاۓ امانیت کے عجز و انکسار کی اور بندگی خدا میں کمال پیدا کرتا ہے وغیرہ۔۔۔۔۔

کرامت اور معجزہ میں فرق (۱) کسی غیر نبی کے ہاتھ اتباع نبی کی برکت سے جو

خوارق عادت اور افعال عجیبہ نمودار ہوتے ہیں اس کا نام کرامت ہے نیز معجزہ میں تحدی (چیلنج) کی دعوت ہوتی ہے کرامت میں یہ نہیں ہوتی۔
الحاصل: تینوں کے مابین عمومی فرق یہ ہے کہ جس شخص سے افعال عجیبہ و خارق العادات امر ظاہر ہو وہ اگر متبع شریعت نہ ہو تو وہ سحر ہے اور اگر وہ شخص نبی ہو تو وہ امر معجزہ ہے اور اگر وہ متبع شریعت ہو لیکن نبوت کا دعویٰ نہ ہو تو وہ کرامت ہے۔ ۱۰

قرآنہ و التالیوم الزحف | ”جہاد کے دن پیٹھ دکھا کر بھاگ کر ہونا۔۔۔۔۔“

زحف بمعنی ہٹنا یا ہٹنا ہے۔ ”زحف العصب“ سے ماخوذ ہے یعنی پیچھے کا سر کیسے بل گھٹنا چونکہ بڑا لشکر بھی بہت آہستہ آہستہ گویا گھٹنا ہوا چلتا ہے۔ مبالغہ اس پر مصدر کا اطلاق کیا گیا ہے مراد جنگ ہے یعنی اگر ایک مسلمان کے مقابلے میں صرف دو یا دو سے کم کا فر ہو تو وہاں بھاگنا کبیرہ گناہ ہے لیکن اگر مقابلہ پر دوسے

زیادہ کافریوں تو پھر تولی کی رخصت ہے مگر انکس کے باوجود استغاثت ہے (مزناہ ص ۱۲)۔
قولہ وقلت المحصنات الخ اور پاکدامن ایماندار عورتوں جو زنا سے غافل یعنی پاک
 ہیں ان کو زنا کی جہمت لگانا "محصن مرد کا بھی یہی حکم ہے عورت کی تخصیص عادت اور
 آیت کی وجہ سے ہے اور اس میں المؤمنات کی قید استرازی ہے یعنی اگر غیر مومنات پر نہمت
 لگائی جائے تو گناہ کبیرہ نہیں ہے اور الغافلہ کی قید اتفاقی ہے اس پر تفصیلی معلوما
 کیے ایضاً مشکوٰۃ ص ۲۸۶-۲۳۰ ملاحظہ ہو۔

حکایت عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما لا یزنی الزانی حین یزنی و هو مومن الخ
سوال : بظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ زنا چوری وغیرہ کبار تہجج عن
 الایمان ہیں جس سے معتزلہ اور خوارج کی تائید ہو رہی ہے کیونکہ ان کے نزدیک مرتکب
 کبائر خارج عن الایمان ہے۔

جوابات (۱) دوسری احادیث کے پیش نظر یہ حدیث صرف تشدید اور زجر و
 وعید کیلئے ہے تاکہ مسلمان ایسے افعال سے احتراز کریں (۲) یہاں ایمان کے بڑا شعبہ یعنی
 حیا کی نفی مراد ہے کیونکہ زنا اور چوری وغیرہ بے حیائی کا کام ہے۔

(۳) یہ حدیث مستحل پر مہمل ہے (۴) حسن بصریؒ نے فرمایا مومن جو اعزاز کی لقب تھا
 وہ ختم ہو کر زانی، چور، شرابی وغیرہ القاب اس کو مل جاتے ہیں اور وہ بے قیمت ہو جاتا ہے
 چنانچہ ابو العاصم مری ملحد نے کہا تھا۔

یذبح خمس مثبین عسجد دیت : ما بالہا قطعت فی ربع دینار
 یعنی وہ ہاتھ جسکی پانچ سو دینار دیت دیتا تھا ہے اس کی کیا وجہ ہے کہ ربع دینار کے عوض
 کاٹ دیا جاتا ہے شیخ علیم الدین السخاویؒ نے اس مسئلہ کا جواب اس طرح دیا ہے
 عز الامانة اخلاها و ارحصها : ذل الخيانة فافهم حکمة الباری۔

امانت کی عزت و شرافت نے ہاتھ کی قیمت گرا کر دی گئی، اب خیانت کی ذلت نے اس کی
 قیمت گرا دی (۵) علامہ نور ہشتیؒ فرماتے ہیں خبر ہم، انشاء اسی لاکھ تو
 ولا تسرقوا چنانچہ بعض روایت میں نہیں کا صیغہ ہے۔

(۶) بعض نے کہا شان ایمان کی نفی ہے یعنی زنا وغیرہ میں مرتکب ہونا ایماندار کی شان نہیں ہے

۱۴۳
(۷۱) اس حدیث سے عین از کتاب کیرہ کے وقت خروج ایمان ثابت ہو رہا ہے حالانکہ معتزلہ اور خوارج خروج راتمی کے قائل ہیں ظاہر جہلیم فیہ (۸) مومن سے معنی لغوی مراد ہیں یعنی ایسے افعال قبیحہ کے مرتکب مامون من العذاب نہیں ہوگا۔

(۹) مومن حجازاً مطیع معنی میں مستعلیٰ ہوا یعنی اللہ کی اطاعت کرنے والا ایسا کام نہیں کر سکتا۔ (۱۰) اس قسم کے کبار کے علوی بالا خرا میا ندر نہیں رہتا (مرقاۃ ص ۱۲۸)۔ اسکی چند توجہات **وَانْ زَفِیْ وَ اِنْ سَرَفِ** کے تحت گذر چکی ہیں وہاں ملاحظہ ہو۔
قوله ولا ینتہب نہ سبت الخ "اور کوئی لٹیر لوٹتے وقت جب کہ لوگ (بے بس ہو کر) اسکو لوٹنا دیکھ رہے ہیں (اسکو کچھ کہنے کی مجال بھی نہیں ہوتی) وہ مومن نہیں رہتا یعنی یہ ظلم عظیم ہے یہ مومن کی شان نہیں۔

حَکْمُ نِیْثِ آیَةِ الْمَنَاقِبِ تَلَاثٌ اور **اَرْبَعٌ** من کن فیہ کے مابین تعارض

عن ابی ہریرۃ ر..... آیۃ المناقب ثلاث الخ اس حدیث میں منافق کی تین علامات بتائی گئی ہیں (۱) کذب (۲) وعده خلافی (۳) خیانت اور ابن عمر کی حدیث میں چار علامتیں بیان کی گئیں "اربعة من کن فیہ کذباً فصلاً" ان چار میں دو علامتیں توبہ کی ہی روایت کی ہیں یعنی کذب اور خیانت اور دو علامتیں ان میں یعنی پوشیدگی اور غور اور وعده خلافی صرف پہلے میں ہے فتاویٰ رضویہ وجوہ تطبیق (۱۱) اگر غور کیا جائے تو ان پانچ کو تین ہی سے تعبیر کی جاسکتی ہے کیونکہ وعده خلافی اور پوشیدگی میں مصداق کے اعتبار سے کوئی فرق نہیں سی طرح

غور ہم میل عن الحی کذب کے تحت آسکتا ہے (۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے تین کا علم دیا گیا پھر بعد میں چھ اور معلوم ہوا ہو (۳) حدیث ابو ہریرہ رضی میں انحصار مقصود نہیں کیونکہ مسلم میں آیۃ المناقب کے بجائے "من آیۃ المناقب" من تعریفیہ کے ساتھ وارد ہونا اس پر قرینہ ہے۔

(۴) ایک چیز کی بہت سی علامات ہو سکتی ہیں کبھی بعض کی تذکرہ کرنا یہ دوسروں کی نفی کا مستلزم نہیں خصوصاً عدد میں بالاتفاق مفہوم مخالف کا اعتبار نہیں۔ (۵) جس میں تین پائی جائیں وہ منافق ہے

اور جس میں چار موجود ہوں وہ بڑا منافق ہے۔
۳ علامات نفاق میں ان تینوں کو ذکر کرنے کی وجہ تخصیص علامہ عینی

فرماتے ہیں مومن کے کمال ایمان اس کے قول فعل اور نیت پر موقوف ہے جب ان تینوں میں سے

کسی ایک میں کمزوری آجاتی ہے تو اس کے نفاق کی دلیل بنتی ہے، اذاحداث سے فساد قول
 اذا وعد سے فساد نیت و اذا اؤتمن خان سے فساد عمل کی جانب اشارہ کیا گیا۔ آیت
 منافق وہ وعدہ خلافی ہے کہ وعدہ کرتے وقت ہی اس کا بہتہ راوہ ہو کر میں اس کو پورا نہیں کروں گا
۳ اشکال یہ علامات بعض مسلمانوں میں بھی پائی جاتی ہیں لہذا وہ بھی منافق ہیں؟
جوابات (۱) علامہ قرطبیؒ اور علامہ بیضاویؒ نے کہا یہاں منافق عمل کا بیان ہے، جو مسلمان

میں بھی ہو سکتا ہے نہ کہ منافق اعتقاد کی کا۔ جو کافر اور غلط فہم النار ہے (۲) عہد نبوت کے
 عام منافقین کے متعلق حضرات صحابہ سے فرما رہے ہیں کہ جس میں یہ چار باتیں یکھو تو سمجھ لو کہ
 وہ پکا منافق ہے (۳) المنافق پر الف لام عہد کا ہے یعنی اس سے ایک خاص منافق مراد ہے
 کسی حکمت کی بنا پر نام کی تصریح نہیں فرمائی۔ (۴) علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں:
 العلامة غير العلامة الخ یعنی علت کے وجود سے وجود معلول ضروری ہے اور وجود علت
 سے وجود ذوالعلاتہ ضروری نہیں، یہ سبب اور نفاق منافق کی علامت میں نہ علت لہذا ان کے وجود
 سے منافق ہو جانا لازمی نہیں۔ (۵) حدیث کا مطلب یہ ہے کہ کذب، خیانت اور وعدہ
 خلافی پر مداومت کرنے والا منافق حقیقی ہے کیونکہ لفظ اذا دوام اور تکرار پر دلالت ہے
 اور مسلمان فاسق کے اندر یہ خصلتیں علی الدوام نہیں پائی جاتی ہیں مثلاً اگر ایک شخص خیانت
 کرے بھی دوسری دفعہ امانت داری کا ثبوت بھی دیتا ہے۔

(۶) تعبیر نبوی میں شدت تخویف کیلئے ہے کیونکہ مقصد ان بری خصلتوں سے ڈرانا ہے
 تاکہ تو من ان اخلاق کمزوریوں سے اپنے آپ کو بچانے میں غایت اہتمام کرے۔
 (فیض الباری ص ۱۲، مرقاۃ ص ۱۲۵ وغیرہ)۔

حکایت: عن ابن عمرؓ مثل المنافق كالشاة العائرة الخ "منافق کی مثال ان
 بکری کی سی ہے جو زر کی تلاش میں دو ریوڑوں کے درمیان کبھی اس طرف کبھی اس طرف دوڑتی ہے۔"
 عائرة عیر اے ماخوذ ہے ہم دوڑنا، چکر لگانا، منافقین کے عدم ثبات علی الایمان کو
 شاة عائرة جو عدم ثبات علی الواحد ہے اس کے ساتھ تشبیہ دی ہے جس طرح عائرة کا کام
 صرف خواہش رانی ہوتا ہے اسی طرح منافقین کا کام مقصد برآری ہوتا ہے لہذا اس
 اغراض کی تکمیل کیلئے کبھی مسلمانوں کی طرف آتے ہیں اور کبھی کفار کے پاس جاتے ہیں.....

کہا قال اللہ تعالیٰ (۱) واذ القوا الذین آمنوا قالوا آمنا واذلخو الی شیاطینہم
قالوا انا معکم (بقوہ ایضاً ۱۲) (۲) مذبحین بین ذالک لا الیٰ ہولاء ولا الیٰ
ہولاء۔ النساء آیت ۱۴۲)

حدیث ”لکان لہ اربع اعین کی تشریح“

حسن صفوان بن عثمان رضی اللہ عنہ لکان لہ اربع اعین ”صفوان بن عثمانؓ سے

منقول ہے وہ فرماتے ہیں ایک یہودی نے اپنے ایک ساتھی سے کہا کہ مجھے اس نبیؐ سے پاس
پر چلو! ساتھی نے کہا کہ نبیؐ نہ کہو اگر ان کو خبر ہوگئی تو ہم بھی انکو نبیؐ کہتے ہیں تو انکی چار آنکھیں ہو جائیں گی
یہ کیا یہ ہے نہایت خوشی سے کیونکہ خوشی سے آنکھیں بڑی ہو جاتی ہیں تو گویا دو آنکھیں چار ہو جاتی ہیں
یا کہو کہ مشرے آنکھیں چک آنکھیں میں جیسا کہ غم سے عالم تاریک نظر آتا ہے اسی بنا پر مالغہ چار آنکھیں کہیں
تسع آیات بینات کی مراد میں اختلاف

تسع آیات بینات۔ آیات آیت کل جمع ہے ہم احکام الیہ اور معجزے یہاں دونوں میں کا احتمال ہے
جس طرح قرآن کی آیت: اَلَمْ نَجْعَلِ اَنْتُمْ سَامُوْنَ تسع آیات بینات (نہ اسر ایل آیت) میں
مفسرین کی ایک جماعت نے دونوں معنی لیکر تفسیر کی ہے۔

معنی اول کی بنا پر تشریح | یعنی پھر دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوئے اور دریافت کیا کہ (موسیٰ علیہ السلام کو) جو نو احکام

الہیہ دئے گئے تھے جو ہر ملت میں مشروع ہیں وہ کیا کہیں میں رسول اللہ نے فرمایا (۱) اللہ کے ساتھ
کسی کو شریک نہ کرو (۲) چوری نہ کرو (۳) زنا نہ کرو (۴) جس عورت کو اللہ نے حرام کیا ہے اسکو
باقی قتل نہ کرو (۵) کسی بے گناہ پر مجبور نہ کرنا الزام لگا کر قتل نہ کرنا کیلئے پیش نہ کرو (۶) جادو نہ کرو
(۷) سود نہ کھاؤ (۸) پاکہ امن عورت پر بدکاری کا بہتان نہ باندھو (۹) میدان جہاد میں
جان بچا کر نہ بھاگو اور اسے یہود تمہارے لئے یہ بھی حکم ہے کہ یوم السبت (سنیچر) کے جو خاص احکام
تمہیں دیئے گئے انکی خلاف ورزی نہ کرو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان نو حکم کے ساتھ دسواں حکم
(سنیچر کا) جو انہوں نے استمان کی غرض سے پوشیدہ رکھا تھا وہ بیان فرمادیا، تو اس پر ان کے
دل میں غیر اختیاری طور پر تصدیق پیدا ہوگئی اور وہ حضورؐ کے ہاتھ پاؤں بوسہ دینے لگے، آپ سیر

امت محمدی کا ایک فرد بنکر آسمان سے نزول فرما میں گئے ، فلا اشکال (مرقاۃ ص ۱۲۸) تعلق ۵۹ معاین

حکایت : وعن النبی ... ثلث من اصل الایمان "تین چیزیں ایمان کی چیزیں"۔

(۱) جس نے لا اِلهَ اِلا اللہ کا اقرار کرے اس سے زبان و ہاتھ کا روکنا اس کو کسی گناہ کے سبب سے کافر مت کہو (اس قول سے خوارج پر رد کیا گیا) اور نہ کسی عمل کی وجہ سے اس پر اسلام سے خارج ہونے کا فتویٰ لگاؤ (جیسا کہ یہ معتزلہ کا قول ہے لہذا اس پر رد ہے)۔

تو تین حضرات غور فرمائیں مسلمانوں کو کافر کہنے کے خلاف یہ حدیث اس طرح بے شمار حدیثیں ہیں اسکے باوجود عامی مسلمان نہیں بلکہ بزرگان دین اور پیشوایان اسلام کو دورِ حرم کے علماء کو کفر کا فتویٰ دیتے رہنا یہ احکام شریعت اور فرمان رسالت سے کتنا مضحک و غیر معقولہ : وَالْجِهَادُ مَا ضَرَّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الخ (جب سے اللہ تعالیٰ نے مجھے رسول بنا کر بھیجا ہے) "جہاد ہمیشہ جاری ہے گا یہاں تک کہ اس امت کا آخری حقہ دجال کو قتل کر لیا گیا کسی عادل یا شاہ کے عدل یا کسی ظالم کے ظلم کا بہانہ لیکر جہاد ختم نہیں کیا جاسکتا اور

(۲) تقدیر پر ایمان لانا ۔

تشریحات : خیر امت سے مراد عیسائی اور مہدی اور ان دونوں کے متبعین ہیں جو دجال کو قتل کریں گے بعد قتل دجال جہاد کا سلسلہ ختم ہو جائے گا اس کی

تفصیلی بحث ایضاً لاشکوۃ ص ۵۵۳-۵۶۱ میں ملاحظہ ہو ۔

اشکال : پہلے تو اصل ایمان تین چیزیں بتائی گئیں ۔ (۱) الکف عن قال الخ ۔

(۲) الْجِهَادُ مَا ضَرَّ اسکو ٹائمٹ پر حل کرنا صحیح نہیں کیونکہ یہ تو جو مستقر ہے ۔

جوابات : (۱) یہاں مبتدأ او مضاف مقدر ہے ای ثانیہا اعتقاد الجہاد ماضی

ایا ماضی مبتدأ محذوف کی خبر ہے اور یہ مستقل جملہ ہے ای ہو ماضی و نافذ و مستمر ۔

(۲) یا کبر الخصلة الثانیة اعتقاد کون الجہاد ماضیاً اس حدیث کو باب "کتابت میں لانے

کی غرض" ہے کہ کبار کے ارتکاب سے مسلمان کافر نہیں بنتا ہے (مرقاۃ ص ۱۲۹ وغیرہ) ۔

حکایت : عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ اذ اذنی العبد الخ "جب بندہ نہا کرتا ہے ایمان

(اس کے قلب سے) نکل کر سرورِ سحاب کی طرح معلق ہو جاتا ہے جب وہ اس معصیت سے فارغ

ہو جاتا ہے تو ایمان پھر اس کی طرف (قلب میں) لوٹ آتا ہے "۔

سوال | اس سے معلوم ہوتا ہے مرتکب کیہ و ایمان سے خارج ہو جاتا ہے لہذا یہ معتزلہ کی دلیل برقی
جوابات (۱) یہ خروج عارضی ہوتا ہے نہ کہ دائمی جیسا کہ ایک مینا شعل بنی آنکھیں بند کرے تو اسے
 مینا کی طرح کچھ نظر نہیں آتا پھر آنکھیں کھلنے سے نظر آتا ہے اس طرح مرتکب کیہ وجہ صدق دل سے
 توبہ کر لیتا ہے پھر یہ حجاب ہیبت چاک ہو جاتا ہے اور نور ایمان پھر چمک اٹھتا ہے۔

(۲) مراد یہ ہے کہ کمال ایمان اور حیاتِ ایمانی خارج ہو جاتی ہے اس پر گزشتہ حدیث :-
 ”لَا تَكْفُرُ بِذَنْبٍ“ قرینہ ہے۔
 (۳) یہ زیرِ تہدید اور تشدید پر محمول ہے۔

حدیث : عَنْ مَعَاذِ رِضٍ وَأَنْ قُتِلَتْ أَوْ خُرِقَتْ الْإِثْمُ - معاذ رضی سے مروی ہے کہ حضرت
 صلعم نے بھی دس باتوں کی وصیت فرمائی ہے آپ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا
 اگرچہ تمہیں قتل کر دیا جائے“

سوال | امکڑہ کیلئے تو خطا ہی کفر کی رخصت ہے اب وَإِنْ قُتِلَتْ أَوْ خُرِقَتْ کمالی مطلب؟
جوابات (۱) یہ حکم معاذ رضی کیلئے خاص تھا کیونکہ وہ شریعت کے معاملہ میں نہایت محتاط تھے اور
 وہ اس پر عمل کرتے تھے جو اولیٰ اور بہتر ہوتا تھا اس کے مزاج کے مطابق یہ حکم فرمایا.....
 (۲) یہ عزیمت کی تعلیم ہے کیونکہ اخذ بالعزیمۃ بہ نسبت عمل بالرضعہ کے اولیٰ ہے ہاں اسکی
 موت سے اگر اسلام کا نقصان ہو تو رخصت پر عمل کرنا اولیٰ ہے۔

(۳) رخصت تو نفل قطعی سے ثابت ہے لہذا یہ خبر واحد نفل قطعی کے ساتھ معارض نہیں ہو سکتی
قولہ : وَلَا تَعْقِبَنَّ وَالَّذِينَ (۱۱) ”اپنے والدین کی نافرمانی نہ کرو اگرچہ وہ
 بیوی اور مال چھوڑ دیں گے“ یہ بھی عزیمت اور اولویت پر محمول ہے کیونکہ والدین کے
 حکم کے باوجود بیوی کو نہ چھوڑنے کی اور مال بہہ نہ کرنے کی بھی اجازت و رخصت ہے.....
وَلَا تَرَكَ صَلَاةَ مَكْتُوبَةٍ (۳۱) ”جان بوجھ کر کوئی فرض نماز نہ چھوڑنا“ کیونکہ جو شخص
 قصداً نماز چھوڑ دیتا ہے اللہ اس سے برک الذمہ ہو جاتا ہے۔ ۱۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ فعل شک
 میں سے خارج کر دیتا ہے۔ یا یہ کہ اگر تارکِ صلوٰۃ کو کوئی کوڑے لگائے تو کوڑے لگانے والا بری الذمہ ہو
 جائے گا اور بخدا اللہ اس کا مواخذہ نہیں ہوگا۔

قوله وَلَا تَشْرَبْنَ خَمْرًا ۖ " شراب مت پیو کیونکہ یہ تمام برائیوں کی جڑ ہے (۵) خدا تعالیٰ کی نافرمانی سے دور رہنا کیونکہ نافرمانی کرنے سے خدا کا غصہ اتر آتا ہے۔ (۶) جہاد میں دشمنوں کو ہرگز پشت نہ دکھلاؤ اگرچہ لوگ ہلاک ہو جائیں یہ بھی عزیمت پر معنی ہے اگر ہر ایک ایک مسلمان کے مقابلے میں دو دو سے زیادہ کافر ہوں تو فرار کی رخصت ہے کما تر سابقاً.....

قوله: وَإِذَا أَصَابَ النَّاسَ مَسْئُوتٌ ۖ " جب لوگوں میں وبا پھیلے اور تم نہیں موجود ہو تو ثابت قدم رہو اور بھگاؤ مت یہ استقامت اور عزیمت پر عمل کرنا ہے ورنہ محلہ بائے غمروں یا احتیاطاً خروج کی اجازت ہے ہاں اگر بھاگنے والا یہ اعتقاد رکھے کہ یہاں رہوں گا تو مر جلوں گا تو کفر

قوله: وَانْفِقْ عَلٰی عِبَادِ اللَّهِ ۖ " اپنے اہل و عیال پر اپنی وسعت کے مطابق خرچ کرنے پر (۹) ارب کی خاطر اپنا ڈنڈا ان سے نہ ہٹاؤ (۱۰) اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں انہیں ڈراتے رہو۔

حکایت: عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ قال: اتعانا النفاق ۖ " حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نفاق کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد پر ختم ہو گیا لہذا اب تو (دوہی صورتیں ہوں گی) ۱۔ کفر ہو گیا یا ایمان یعنی عہد رسالت میں بعض مصائب کی بنا پر منافقین کو مسلمانوں کے حکم میں کھانا جاتا تھا یہ مصلحتیں درج ذیل ہیں:-

- (۱) اکثر لوگ منافقین کو مسلمان سمجھتے تھے، اگر انکو قتل کیا جاتا تو یہ بات مشہور ہوتی کہ مسلمانوں پر ظلم ہو رہا ہے۔ (۲) مسلمانوں کی کثرت مقصود تھی تاکہ کفار موعوب ہوں۔ (۳) جب کوئی منافق دیکھتا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ حسن سلوک کا معاملہ کر رہے ہیں تو وہ آپ کا گرویدہ اور نادم ہو کر مخلص مسلمان ہو جاتا لیکن زمانہ رسالت کے بعد یہ حکم باقی نہیں رہا لہذا اگر معلوم ہو جائے کہ فلاں شخص واقعی طور پر کافر ہے اور راہ نفاق اپنے، کچھ مسلمان ظاہر کر رہا ہے تو وہ مباح الدم اور مباح المال ہو گا ۱۲



باب فی الوسوسۃ

حدیث : عن ابی ہریرۃ رَضِیَ اللہُ عنہ اَنَّ اللہَ تَجَاوَزَ عَنَّا مَآ وَسَّوَسَتْ بِاِحْضَانِہَا الخ " نبی علیہ السلام نے فرمایا اللہ تعالیٰ میری امت سے ان وسوسوں کو معاف کر دیا ہے جو ان کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں جب تک کہ وہ انکو عمل میں نہ لائیں یا انکو زبان پر نہ لائیں ۔

یہاں تین مباحث ہیں (۱) وسوسہ کی تعریف اور اس کا حکم ' وسوسہ لغتاً ہم صوت خفی اور بھینساہٹ ہے اور شرعاً جو خطرات دلیں گزرتے ہیں وہ اگر برائی کی طرف داعی ہوں تو وہ وسوسہ ہے اور اگر بھلائی کی طرف داعی ہوں تو وہ الہام ہے اور یہ من جانب اللہ نہ کہ ہوتے ہیں اور وسوسہ کبھی نفس مارہ کی جانب سے ہوتا ہے اور کبھی شیطان کی طرف سے اگر ایک ہی برائی کا وسوسہ بار بار آتے تو یہ نفسانی ہے کیونکہ حفظ نفس مطلوب ہے اور اگر نئے نئے مختلف گناہوں اور برائیوں کا خیالات بار بار آتے رہے تو وہ وساوس شیطانیہ ہیں ۔

(۲) خیالات قلبیہ کے مراتب مع ذکر احکام و دلائل

(۱) با جس یہ یحس (نض) ہم گندنا سے ماخوذ ہے یعنی جو وسوسہ آئے ہی گنہر جائے ٹھہرے نہیں
(۲) خاطر یہ خطوہ (نض) سے مشتق ہے ہم پیش آنا یعنی جو خیالات دلیں بار بار آئے اور کچھ دیر جولانی کر کے چنے جائے مگر فعل اور عدم فعل کی طرف کچھ بھی توجہ نہ کرے ۔

(۳) حدیث النفس یعنی وسوسہ اگر فعل و عدم فعل کی طرف متوجہ کر دے لیکن کسی جانب کی ترجیح نہ ہو یہ یمینوں قسمیں تمام امت کیلئے معاف ہیں ۔ **دلیل** قولہ تعالیٰ لا یمکلف اللہ نفساً الا وسعہا (البقرہ آیہ ۲۸۶) کیونکہ تکلیف الا لایطاق کسی امت کیلئے نہیں ہے ۔
(۴) **ہم** یعنی جانب فعل کی ترجیح ہو لیکن ادنیٰ اور ضعیف یہ ہم اگر نیکی کیلئے ہو تو ثواب اور بدی کیلئے ہو تو عذاب نہیں یہ حکم امت محمدیہ کیلئے خاص ہے ۔

دلیل : عن انسؓ .. من ہم بحسنہ فلم یعملہا کتبت لہ حسنۃ فان عملہا

کُتِبَ لَهُ عَشْرًا وَمِنْهُمْ بَسِیَّةٌ فَلَمْ یَعْمَلْهَا لَمْ تَكُتِبْ لَهُ شَیْئًا، (مسلم مشکوٰۃ ص ۵۲۵)
 (۵) عزم یا لزوم یعنی اگر جانب فعل کو قوی ترجیح ہو جائے اور اس پر کچھ ارادہ بھی ہو جائے اور ہر قسم
 اسباب بھی مہیا کرے مگر مانع پیش نہ آئے وہ کام کر گذرے، ایک شاعر نے پانچوں اقسام کو اس طرح کہا
 ۱۔ مراتب القصد خمس ھا جی ذکرُوا : فحاطر فحذیت النفس فاستمعا ،
 یلیہ ہم فعزم حکمھا رفعت : سوئی الاخیر ففیہ الاخذ قلدو قعا
 ۲۔ اس آخری قسم یعنی عزم یا لزوم کے منظم اختلاف ہے ۔

مکذاہب (۱) جہور محدثین و فقہاء کے نزدیک اگر کسی کا عزم ہے تو ثواب ہے اور
 اگر سب سے کم عزم ہے تو مواخذہ ہے ورنہ حکم تمام مقول کیلئے ہے ۔۔۔۔۔
 (۲) بعض علماء کہتے ہیں عزم سب سے کم مواخذہ نہیں ۔

دلیل جہور عن ابی بکرۃ رضی ... اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل
 والمقتول في النار قلت هذا القاتل ضعا بال المقتول قال
 انه كان حوياً على قتل صاحبه (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۲۱۶)
 ”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مقتول کے چننی ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس کا بھی قتل کرنا
 بختہ عزم تھا“ اس سے معلوم ہوا عزم سب سے کم مواخذہ ہے ۔

دلیل بعض حدیث الباب ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب تک وسوسہ عمل
 مثلاً قتل یا زہل میں غیبت کی حد تک نہ پہنچے وہ معاف ہے تو
 ثابت ہوا سب سے کم عزم پر مواخذہ نہیں ۔

جوابات (۱) دلیل جہور کے قرینہ پر یہاں وسوسہ سے ہم کا درجہ مراد ہے نہ عزم یا الجرم
 کا اور ہم سب سے کم مواخذہ کا جہور بھی قائل ہے ۔

(۲) تمنا و سہ مراد یہ ہے کہ عزم سب سے کم فعل سب سے کم مانند مواخذہ نہ ہو گا بلکہ اس سے کچھ
 کم ہو گا بخلاف ہم سابقہ کے کیونکہ ان کیلئے عزم معصیت پر ارتکاب معصیت کا مواخذہ و عذاب تھا

(۳) تعارض بارک تعالیٰ کا قول ”وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه یحاسبکم بہ اللہ
 (البقرہ آیہ ۲۸۳)“ اور اگر تم ظاہر کرو گے اپنے جی کی بات (وسوسہ) یا

چھپاؤ گے تو اس کا حساب بے شکم سے اللہ یہاں لفظ عام ہے جس میں ہر قسم کی غفلت و اہل میں سے کیلئے

محاسبہ ثابت کیا گیا، حدیث الباب میں بھی ما^{۱۵۲} عام ہے جس کیلئے تجاوز یعنی معافی ثابت کی گئی، متعارضاً دفع تعارض (۱) امام قرطبی نے فرمایا حدیث الباب احکام دنیا سے متعلق ہے یعنی بیع، ہب اور طلاق وغیرہ دل میں ارادہ کر لینے سے منع نہیں ہو جاتے جب تک ان کو زبان اور عمل سے نہ کیا جائے اور آیت احکام آخرت سے متعلق ہے مثلاً عقیدہ شرک، عقیدہ انکار ختم نبوت، حسد، بغض اور کینہ وغیرہ ان میں بلا قول و عمل محض استقرار کی صورت میں محاسبہ اور عذاب ہوگا۔

(۲) وسوسہ دو قسم پر ہے (۱) اختیار یہ (۲) غیر اختیار یہ، حدیث میں وسوس اور خیالات غیر اختیار یہ مراد ہیں اور آیت میں جس محاسبہ کا ذکر ہے اس سے مراد وہ ارادے اور وسوس ہیں جو انسان اپنے قصد و اختیار سے اپنے دل میں جھاتا ہے اور اسباب بھی مہیا کر لیتا ہے اتفاقاً موانع پیش آنے سے عمل نہیں کر سکتا ہے۔

(۳) مافی انفکھم میں تمام خطرات وسوس داخل ہیں گزائت لا یكلفنا الله نفلاً الا وسعها سے وہ منسوخ ہے (بیضاوی بخاری) عاشیہ جلانین ص ۲۲۳ مرقاۃ ص ۱۳۳ فتح الملہم ص ۲۴ فیض الباری ص ۲۵۳، معارف القرآن ص ۶۲۴ وغیرہ۔

حدیث: ومنہ قال جاء ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 "چند صحابی باگاہ رسالت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم اپنے دونوں میں بعض ایسی باتیں (وسوسے) پاتے ہیں جنکو بیان کرنا بھی ہم پر اسبختے ہیں، مثلاً خدا کو کس نے پیدا کیا وہ کس چیز کا ہے کس قسم کا ہے کتاب بڑا ہے یعنی اس قسم کے وسوسے جو دونوں میں پیدا ہوتے ہیں صحابہ کرام زبان سے بیان کرنے کو برا سمجھتے تھے چہ جائیکہ اعتقاد کرے،۔

قولہ: قال وقد وجدتموه الخ اس کی تقدیر عبارت یہ ہے کہ "احصل ذالذہ انشی وقد وجدتموه تعظیماً یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم اس کو جو تمہارے دل میں آتے ہیں بہت بڑا سمجھتے ہو؟ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ہاں! یا رسول اللہ! فقہ قال ذالذہ صریح الایمان ذاک کا اشارہ تعظیماً کی طرف ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان وسوس کا بڑا سمجھنا اور قبول نہ کرنا اور وسوس کو باطل کو باطل ہی سمجھنا دلیل ایمان ہے درہ قبول کر لیتے، یا اس کا اشارہ وسوس کی فشر ہے یعنی خود وسوسہ ہی علامت ایمان ہے کیونکہ جو خالی گھر میں قنبلہ نہیں کرتا ہے، چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس نماز میں وسوسہ نہ آئے وہ یہود و نصاریٰ کی

حکایت : عنہ یا قی اشیطان احدکم الخ تم میں سے بعض آدمیوں سے پاس شیطان آتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ فلاں فلاں چیز کو کس نے پیدا کیا؟ یہاں تک کہ پھر وہ اس سے پوچھتا ہے کہ تیرے پروردگار کو کس نے پیدا کیا ہے؟

قولہ : فاذا بلغه فليستعذ بالله ولينته ” جب نوبت یہاں تک پہنچ جائے تو آدمی کو چاہیے کہ وہ خدا سے پناہ مانگے اور خیالات کے سلسلے کو ختم کر دے یعنی استدلال میں نہ پڑے مثلاً اگر خالق کیلئے خالق ہو تو تسلسل لازم آئے گا جو باطل ہے اور مستلزم باطل خود باطل ہے لہذا یہ سوال غلط ہے کیونکہ وہاں شیطان تو غیر محدود وہیں پس اس سے استعاذہ کرے اور اپنے ذہن و فکر کی رُخ کو کسی دوسری طرف موڑ دے اور فوراً مجلس بدل دے اس کے دفعیہ کے متعلق آگے حدیث میں ارشاد ہوتا ہے ، فليقل امنت بالله ورسوله ” کہ میں اللہ تعالیٰ پر اور اس کے رسولوں پر ایمان لایا ” یعنی اللہ اور رسولوں نے جو کچھ ذات و صفات باری تعالیٰ کے متعلق بیان کیا ہے اس پر ایمان لایا مثلاً وہ قدیم ہے ، واحد ہے ، ازل ہے اور ابدی ہے یا بطور تازگی ایمان یہ الفاظ کہے کیونکہ ان امور سے ایمان کمزور ہو جاتا ہے اور وہ حد تک پہنچا دیتے ہیں ۔

حکایت : عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ ما منکم من احب الا وقد وكل به قرينه الخ ” تم میں سے کوئی ایک بھی نہیں ہے مگر اس کے واسطے ایک ساتھی جن میں سے اور ایک ساتھی فرشتہ میں سے مقرر کیا گیا ہے صحابہ نے عرض کیا آپ کیلئے بھی ہے ! حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا میرے لئے بھی ہے لیکن خدا نے مجھ کو اس پر غلبہ عنایت کیا پس میں اس (گمراہ) کے محفوظ رہتا ہوں اور مجھے بھلائی کے سوا اور کوئی حکم نہیں کرتا ” اس جن کا نام ابتر بن یاوسا ہے جو بدی کا حکم دیتا ہے اور کرنا کا تبہن کے علاوہ ایک فرشتہ ہوتا ہے جس کا نام ملبہم ہے جو اس کو بھلائی کا حکم کرتا ہے ۔

ایک شبہ کہ شیطان تو وہ ہے جو طبعاً و فطرتاً کفر پر پیدا ہو تو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شیطان مسلمان کیسے ہو گیا؟

جواب یہاں اسلام کے معنی لغوی مطیع اور تابع ہونا مراد ہے ، یہ اور آگے آنے والی

حدیث کی تفصیلی بحث ایضاً الشکوۃ ص ۱۵۴ میں ملاحظہ ہو ۔

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا مِنْ بَنِي آدَمَ إِلَى قَوْلِهِمْ عَزِيمَةً وَأَبْنَاهَا كَالشَّرِّحِ [رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
بنی آدم سے کوئی بچہ پیدا نہیں ہوتا ہے مگر جتنے وقت شیطان چھوٹا ہے یعنی اغوا کرنے کی طبع کرتا ہے
جس سے بچہ جنم لیتا ہے مگر حضرت مریم علیہا السلام اور ان کے بیٹے (عیسیٰ) سویرہ دونوں اس سے
مستثنیٰ رہے ۔ چونکہ امراۃ عمران (رحمۃ) نے عین ولادت کے وقت دعا کی تھی وَأَنْتَ
أَعْيَذُهَا بِكَ وَكَذَرْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (ال عمران) اس وجہ سے ان دونوں
کو محفوظ رکھا گیا ۔

سوال اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے مستثنیٰ
نہیں لہذا یہ تو آپ کی شان افضلیت کے خلاف ہے ۔

جوابات (۱) ابھی گزر چکا ہے کہ آنحضرتؐ کا شیطان آپ کا تابع ہو چکا ہے لہذا مَسَّ شَيْطَانُ
أَبِي بَكْرٍ مَخْوَطًا مِثْلَ ۲۱ اس عمری حضورؐ میں آنحضرتؐ داخل بھی نہیں کیونکہ محکم عرفا حکم سے
خارج ہوتا ہے چنانچہ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَكَمَ كُلَّ شَيْءٍ قَدِيرٌ مِّنْ كُلِّ شَيْءٍ خدا تعالیٰ
فارغ ہے (۳) یہ ان دونوں کی فضیلت جبری ہے جس سے حضورؐ کی فضیلت کلی پر کوئی حق
نہیں آتا چنانچہ حدیث میں ہے کہ جس راستہ پر عمرؓ چلتی ہے شیطان وہ راستہ چھوڑ کر بھاگتا
ہے ۔ کیا کوئی اس سے یہ سمجھ سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل تھے ؟
صرف اس سے مقصود حضرت عمرؓ کی ایک فضیلت بیان کرنی تھی (۴) اگر آنحضرتؐ اور ولیدؓ
اس طرح دوسرے انبیاء اس ضابطہ سے مستثنیٰ نہ ہوں تو کوئی مضائقہ نہیں کیونکہ جو لوگ اس

صفت پر ہر وہ بھی معصوم ہیں لقوله تَعَالَى (الْأَعْبَادُ لِي مَسْنُونَةٌ الْمُخْلِصُونَ) (الانبیاء)
(۵) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہؓ کا حضرت علیؓ سے نکاح کر دینے کے وقت دونوں
حق میں اللہ سے اپنی اَعْيَازَہَا اَوْ ارشاد فرمایا (مظہری) لہذا یہ صراحتی ہے نہ کہ حقیقی ۔

حَدَّثَنَا عَنْ جَابِرٍ إِنَّ ابْلِسَ يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ اَوْ "ابلیس بناخت
حکومت پانی (سمندر) پر رکھتا ہے پھر وہ وہاں سے اپنی جماعتوں کو لوگوں کے درمیان کمرای
پھیلانے کیلئے روانہ کرتا ہے" وضع عرش میں دو احتمال ہیں ۔ (۱) وہ فی الحقیقہ سمندر میں

عرش اور تخت رکھتا ہے۔ فرض ابتلا، شیطان کو اس کی قدرت دی ہے تاکہ وہ یہ سمجھے کہ عرش اللہ کے مقابلے میں میرا عرش بھی ہے چنانچہ عرش الہی کے بارے میں قرآن میں ہے: **وكان عرشه على الماء** (ہورایت ۲) **یا کہا جائے یہ کمال تسلط شیطانے کیا یہ ہے۔**

قوله: قَادَانَا لَهُمْ مِنْهُ مَنْزِلَةٌ "اسکی جماعتوں کی افراد میں ابلیس کا سب سے مقرب وہ ہے جو سب سے بڑا فتنہ پرداز ہو۔ جماعتوں کے افراد میں سے ایک نے ابلیس کو کہتا ہے میں نے ایسے ایسے کام کئے ہیں ابلیس اس کے جواب میں کہتا ہے تو نے کچھ نہیں کیا آنحضرتؐ فرماتے ہیں پھر ان میں سے ایک نکلتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے اس وقت تک اس شخص کا پیچھا نہیں چھوڑا جب تک کہ اس کے اور اسکی بیوی کے درمیان جدائی نہ ڈالوادی آنحضرتؐ فرماتے ہیں کہ شیطان یہ سنکر اسکو اپنا قریب ٹھہرایتا ہے اور کہتا ہے **فَعَمْرَأْتٍ يَٰ أَوْفَلَّحَ مَدَجٍ**

أَيُّ نِعْمِ الْوَالِدِ **أَوْ نِعْمِ الْعَوْنِ** انت "یا حرف ایجاب ہے اسی نعم انت صنعت شیطان عظیم، شیطان تفریق زوجین کو دوسرے کبار پر ترجیح اس لئے دیتا ہے کہ اس کے مفاسد بہت ہیں اس سے زنا، حرامی اولاد کی زیادتی اور دونوں کے خاندانوں میں دائمی فساد پیدا ہو جاتا ہے، حدیث میں ہے **ابغض الحلال إلى الله الطلاق** اس لئے شیطان کے نزدیک وہ **أَحَبُّ الْأَشْيَاءِ** ہے۔

قوله: قَالَ الْأَعْمَشُ أَرَأَاكَ یعنی اعمش کہتا ہے میرا خیال ہے کہ ابوسفیانؑ یا حضور پاک صلعم یا حضرت جابرؓ میں جابر رضی نے فیلتزم کہا ہے یعنی ابلیس کو گلے لگا لیتا ہے (مرقاۃ وغیرہ) **حدیث: وَعَنْهُ** **إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدِ ابْتَسَى الْوَحْشَ** "شیطان جزیرہ عرب کے مسلمانوں کے متعلق اسکی پرستش کرنے سے ناامید ہو گیا ہے لیکن ان کے درمیان مکہ و مکہ و فرب بھیلانا، تہمتا **تشریح** یہاں مصلوٹوں سے مراد اگر مسلمان ہیں تو جو کہ کبکھر کل مراد لینا ہے کافی قولہ علیہ السلام **فَقَيْسُكُمْ عَنْ قَتْلِ الْمَحْسَبِ** **لَيْنَ** تحریر میں کہتے ہیں کہ کُتِلَ نَا"

خانہ جنگی میں مبتلا کرنا، دوسرے کے خلاف ابھارنا، لہذا یہ حدیث مشاہیر صحابہ کی پیشین گوئی **سوال** جب شیطان ناامید ہو گیا تو آنحضرتؐ صلعم کے بعد مسیلہ کذاب، اسود غنسی کے متبع بنکر بہت لوگ کس طرح مرتد ہو گئے؟

جوابات (۱) حدیث کے ظاہری معنی پر عمل کرے یعنی مصلیٰ حالت نماز میں شیطان کی اطاعت

نہیں کریں گے اس سے وہ بالکل مایوس ہے (۲) اُن یَعْبُدُ سے مراد بت پرستی ہے کا قولہ
تَعَالٰی يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ (الانبیاء) اور ان مژدین نے توبت پرستی نہیں کی تھی۔
(۳) بعض نے کہا مطلب یہ ہے کہ جزیرہ عرب کے مسلمانوں کو پھر اجتماعی حیثیت سے ایام جاہلیت
کی طرح عبادت اصنام کی طرف دوبارہ لوٹانے سے مایوس ہو گیا۔

(۴) یہ ناامیدی اکثر افراد کے اعتبار سے ہے لہذا بعض کا ارتداد اس کے منافی نہیں۔
(۵) اسلام کا غلبہ دیکھ کر شیطان بالکل مایوس ہو گیا تھا اس کی خبر آنحضرت صلعم کا دنیا پر عدم
وقوع کا مستلزم نہیں کیونکہ بہت سی چیزیں مایوسی کے باوجود حاصل ہو جاتی ہیں۔

وَجَسَّ خَصِيصُ جَزِيرَةِ عَرَبٍ | جزیرہ عرب کو اس نے غاص کیا گیا کہ اس وقت اسلام
عرب سے باہر نہیں پھیلا تھا نیز وہ مہبط وحی اور
دین و اسلام کا مرکز ہے اس سے مراد تمام عالم اسلام ہے (مرقاۃ ص ۱۴۱ وغیرہ)

حَدَّثَنَا : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ إِنِّي
أُحَدِّثُ نَفْسِي أَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ مَرَدًّا يَكُونُ مِمَّا بِي دَرَارِ سَاعَاتٍ فِي حَاضِرِ هَوْنٍ وَر
عَرْضٍ كَمَا يَرَسُولُ اللَّهِ فِي سَوْجَاتِهِمْ أَيْسَى حِزِّ (وَسُورَةٍ) كَمَا فِي جِلِّ كَرُوكٍ هُوَ جَانِبُ بَيْتِهِمْ
لَكِنْ زَبَانٌ سَمِعُوا ظَهَرَ كَرْنَا نَهْنِهِمْ جَابِتَاهُمْ - قَوْلُهُ بِاللَّشَى عِيَةً لَفْظًا مَرْدٌ لَكِنْ مَعْنَى نَكْرَهُ
ہے اور اس کے بعد وَلَا جَلَا سَمِعَ اُنْ اَكُونُ اِنْجُو اس کی صفت ہے جیسا کہ

وَلَقَدْ أَمَرَ عَلَى اللَّشِيمِ قِسْبَنِي فِي جِلِّ فَعْلِيهِ صِفَتٌ هِيَ - اللَّشِيمُ رُكِي
قَوْلُهُ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي رَدَّ أَمْرَهُ إِلَى الْوَسْوَاسَةِ " اس خدا کی تعریف ہے
جس نے اس چیز کو صفہ سوم کی حد تک محدود رکھا " ضمیر امرہ کے مرجع میں دو احتمال ہیں
(۱) شیطان ہے گو اس کا ذکر مراحۃ حدیث میں نہیں مگر وہ ضمناً سیاق کلام سے سمجھا جاتا
ہے یعنی شیطان مریخ کفر کی طرف دعوت دیتا تھا اب اس کو بغیر وسوسہ ڈالنے کے کوئی راستہ
نہیں ملتا ہے (۲) اس کا مرجع رجل ہے امر بمعنی شان ہے یعنی اس آدمی کا معاملہ صرف و سادہ
پہنچا ہے اور قول عمل کی حد تک نہیں پہنچا ہے اگر خدا تعالیٰ کمد شامل حال نہ ہوتی تو اس پر عمل کریتے
تو اس پر مواخذہ ہو جاتا تھا اور جہاں تک اس وسوسہ کا تعلق ہے وہ تو معاف ہے۔

..... (مرقاۃ ص ۱۴۲ وغیرہ).....

کیسے کسی اعلیٰ یعنی خالق اور والد کی نفی بطریق اولیٰ ثابت ہوتی ہے ۔

قولہ البتفل عن یسارہ خلافتاً ” پھر بائیں طرف ” تھو کو ” اس سے مقصود اظہار نفرت ہے اگر انسان فرض نماز میں مشغول رہے تو نہ تھو کے اگر مسجد میں نفل پڑھ رہے ہو تو تہود تو پڑھ لے لیکن تھو کے نہیں یا اگر تھو کے تو اپنے کپڑے میں لے لے اور مسجد سے باہر تو عمل قلیل کے ساتھ تھو کن بھی سکتا ہے ۔

سوال | بائیں کی قید کس لئے لگائی گئی ۔

جوابات | (۱) دائیں جانب افضل ہونے کی وجہ سے بائیں کو اختیار کیا گیا ہے ۔

(۲) یا اس لئے کہ شیطان فی القار دل کی بائیں جانب سے ہوتا ہے اور خدائی القار دائیں جانب سے ہوتا ہے ۔

حدیث : عن عثمان بن ابی العاص قال قلت یا رسول اللہ الخ ” حضرت عثمان بن ابی العاصؓ سے مروی ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے اور میری نماز کے درمیان شیطان حائل ہو جاتا ہے اور پڑھنے میں رکاوٹ ڈالتا ہے ” حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شیطان ہے جس کو ضرب کہا جاتا ہے ۔

خضرب اس میں تین لغات ہیں (۱) خار اور زار مسکورہ (۲) یاد و نون مفتوحہ کجحف ۔ (۳) زار مفتوحہ کد رھم اس کے معنی برائی اور بد کاری پر دلیر شیطان کا ایک لقب ہے

قولہ : فاذا احسنتہ فتعوذ باللہ منہ الخ ” لہذا جس وقت تمہیں اس کا حساس ہو تو اس سے خدا کی پناہ مانگو اور بائیں طرف تین دفعہ تھو کو ” یعنی نماز سے فارغ ہو کر ایسا کرو

حدیث عن قاسم بن محمد ان رجلاً سألہ الخ ” قاسم بن محمد (ابن ابی بکر) سے کسی نے دریافت کیا کہ میں اپنی نماز میں وہم کرتا ہوں جس کے وجہ سے مجھے بڑی گزائی ہوتی ہے

قولہ فقال امض فی صلاتک ” یہ یکمانہ جواب ہے کہ وہم و وسوسہ میں بے جا سوچومت اور نماز پوری کر لو لیکن یہ اس صورت میں ہے جبکہ یہ ظن غالب ہو کہ میں نماز پوری کر چکا ہوں ہاں اگر جانبیں متساوی ہوں تو عادیہ کرے اور یہ محض اس کے متعلق ہے جو بعض وقت وہم میں مبتلا ہوتا ہے اور اگر کسی کو عادت بن گئی ہو تو غالب گمان پر نماز ختم کرے ۔

فانہ لا یذہب ذالک الخ بے شک وہ تم سے نہیں دور ہو گا یہاں تک کہ تم نماز سے فارغ

ہو جاؤ اس حال میں کہ تم کہو کہ ہاں میں نے نماز پوری نہیں کی، یعنی اس پر ہم وہ وسوسہ کا علاج یہ ہے کہ تم اپنی نماز ختم نہ کرو بلکہ نماز پوری کرو اور شیطان سے کہو کہ ہاں میں غلطی کر رہا ہوں نماز میری درست نہیں ہو رہی ہے لیکن نماز پڑھو نہ گنا اور تیرے کہنے پر عمل نہیں کرو گنا اس وقت اس کے پاس سے شیطان ہٹ جاتے گا اور اس کا مقصد یہ ہے کہ بندہ کو چاہیے کہ اپنے قلب کو بڑے خیالات کی گنگی سے پاک رکھے یہ مقصد نہیں کہ غلط عمل کو صحیح نہ کرے یا جو کوتاہی واقعہ ہو رہی ہے اسکو ختم نہ کرے (مظاہر ص ۹۱، مرآۃ ص ۱۲۵)

بَابُ الْإِيمَانِ بِالْقَدَرِ

یہاں چھ مباحث ہیں (۱) اولاً تحقیق قدر و قضا۔ قَدَرٌ بِكُونِ الدَّالِ وَ فَعْلُهُ لَفَتْ بِمِ انذارہ کرنا تا دیر کرنا، قَضَاءُ لَفَتْ بِمِ فیصلہ کرنا، کما قال اللہ تعالیٰ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ قضا و قدر کے مابین کچھ فرق ہے یا نہیں اسمیں اختلاف ہے (۱) اکثر علماء کے نزدیک دونوں مترادف ہیں وہ فرماتے ہیں (الف) عالم کے تمام واقعات کا علم ازلی اللہ تعالیٰ کو پہلے سے حاصل ہے اور ان سب کو اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں لکھ دیا ہے تو ہر واقعہ اسی کے مطابق ہوتا ہے ایک رتی برابر بھی اس کے تخلف نہیں ہوتا ہے۔ یہ سب کچھ باری تعالیٰ کی قدرت کاملہ میں ثابت ہے اور تقدیر یہ فرع ہے علم الہی کا نہ کہ قدرت و ارادہ کا۔ (۲) بعض نے کہا کچھ فرق ہے۔ (الف) احکام جمالیہ کلیہ جو ازل میں ہیں وہ قضا ہے اور احکام تفصیلیہ جزئیہ جو اجمال و حکم کلی کے موافق ہونگے وہ قدر ہے (ب) بعض نے کہا اللہ تعالیٰ کی پیدائش عالم سے پہلے اپنے علم ازلی میں کائنات کا اندازہ کرنے کا نام تقدیر ہے اور پھر حق تعالیٰ کا اس کا رخانہ عالم کو اپنے نقش اور اندازہ کے مطابق بنانے اور پیدا کرنے کا نام قضا ہے اس صفت کو حضرت محمد قاسم نانوتوی نے بطور تمثیل اس طرح فرمایا کہ ایک انجیر کو مکان بنانے سے قبل اس کا جو اجمال نقشہ ذہن میں تلبہ ہے وہ نمونہ قدر ہے اور اسی نقشہ کے مطابق جو مکان تیار ہو کر موجود نے الخارج ہوا یہ بمنزلہ قضا ہے یہ قول پہلے کا برعکس ہے۔

ثانیاً تقدیر اور افعال عباد کے متعلق اختلاف | مذهب (۱) جبریت، مرجعہ

اور جبریت کہتے ہیں کہ بندہ کو نہ قوت خالقہ حاصل ہے اور نہ قوت کا سبب بلکہ وہ اپنے افعال میں عباد کی طرح مجبور ہے جیسے اینٹ اور پتھر (۲) معتزلہ، قدریہ اور شیعہ کے بعض فرقے کہتے ہیں اللہ فقط

خالق اعیان ہے اور خالق افعال اختیار یہ خود بندہ ہے۔ (۳) اہل سنت والجماعہ کے نزدیک بندہ نہ مجبور محض ہے نہ مختار کل ہے بلکہ تمام افعال کا خالق اللہ ہے لیکن بندہ کو قوت کا حسیب

دلیل جبریت وغیرہ | یہ کیسے ممکن ہے کہ بندہ قادر بھی ہو اور مجبور بھی ہو یہ تو اجتماع ضدین ہے جو محال ہے لہذا بندہ کو اللہ تعالیٰ کے ارادہ و قدرت کے تحت مجبور مانا جاتے۔

دلائل معتزلہ و قدریہ | دلائل نقلی (۱) قول تعالیٰ: فَبَارِكْ اللَّهُ أَحْسَنَ

الْخَالِقِينَ (المؤمن آیت ۱۴) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے علاوہ اور بھی خالق ہیں البتہ اللہ تعالیٰ ان میں اچھا خالق ہے۔

(۲) قولہ تعالیٰ وَادْخُلُوا مِنَ الطَّيْرِ مَا يَدْفَعُ (مائدہ آیت ۱۱۰)

یہاں عیسائی بھی خالق ہیں۔ دلیل عقلی اگر اللہ تعالیٰ کو خالق افعال قرار دیا جائے تو ستر

چھ ملازما اور ستر و غیر ہما کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنی پڑے گی اور یہ جائز نہیں

دلیل دعویٰ پر دلائل اہل السنۃ والجماعۃ | آیات قرآنیہ: وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ

وَمَا تَعْمَلُونَ (النقصت آیت ۹۶) "اللہ نے تم کو اور تمہارے افعال کو پیدا کیا۔

(۲) اللہ خالق کُلِّ شے (الزمر آیت ۶۲) اللہ ہی ہر چیز کا خالق ہے کُلِّ شے ہر تمام ممکن

جو امر، اعیان، اعراض اور افعال سب کو شامل ہے

(۳) اَمِنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ (النمل آیت ۱۶) کیا جو پیدا کرتا ہے وہ ایسا ہے جو پیدا

نہیں کر سکتا ہے یہاں خالقیت کو باری تعالیٰ نے مقام مدح میں ذکر فرمایا ہے پس

باری تعالیٰ کا کمال یہ ہے کہ اس کو اعیان کی طرح افعال کا بھی خالق مانا جائے کیونکہ بندہ کو

خالق ماننے میں شبہ شرک ہے۔

(۴) اَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ (الاعراف ۵۵) وَغَيْرُهَا (۵) اَلَا يَعْلَمُ مَنْ

خَلَقَ (الملک آیت ۱۴) وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ (القصاص آیت ۶۱)

وغیر آیات اللہ ہی وحدت خالق یعنی تمام افعال کا خالق اللہ ہی ہونے پر دال ہیں۔

دلیل عقلی | اگر بندہ کو خالق افعال کہا جائے تو ایک ایک بندہ کے حصہ میں لاکھوں ڈروں مخلوقات تسلیم کرنی پڑیں گی جس کی عدد و خدائی مخلوقات سے بھی زیادہ ہو جائیگی۔

دعویٰ ثانی یعنی بندہ مجبور محض نہیں بلکہ اس کیلئے قوت کا سبب حاصل ہے اس پر دلائل |

آیات قرآن : **وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كَلِمَةً هُمْ يَجْمَعُونَ (برسخت ۱۷۱)**

اس سے معلوم ہوتا ہے ایمان و ہدایت کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے بندہ پر جبر نہیں کیا۔

(۲) **فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ (الکہف آیت ۲۹)** فمن شاء اتخذ

إلى سبيلًا (الزلزل آیت ۱۶) وغیر آیات بندہ کیلئے کسب ثابت کرتی ہیں۔ (۳)

(۴) **دلائل عقلی** بندہ کو مجبور محض کہنا بابت عقل کے خلاف اور افراط و غلو پر مبنی ہے کیونکہ کاتب کے

ہاتھ کی حرکت اختیار یہ اور مرتعش کے ہاتھ کی حرکت میں یہی فرق ہے کہ حرکت رعشہ میں انسان کو

روکنے کا اختیار حاصل نہیں لیکن حرکت اختیار یہ میں یہ اختیار حاصل ہے ان میں فرق کا انکار محض

مکابرہ ہے۔ (۵) اگر بندہ مجبور محض ہو تو اس کے اعمال پر ثواب عقاب کا مرتب ہونا کیونکر صحیح ہو؟

(۶) **دلیل جذباتی** : انسان کو دشمن پر غصہ آتا ہے لیکن اسپر لکڑی یا پتھر گر جائے تو غصہ نہیں

آتا معلوم ہوا کہ وہ دشمن کو مختار اور لکڑی وغیرہ کو غیر مختار سمجھتا ہے۔

دلیل فطری : مولانا رومیؒ فرماتے ہیں کہ اگر آپ نے کتے کو بچہ مارا تو وہ کتا اس بچہ کی طرف

بھونک کر نہیں جائے گا بلکہ آپ کی طرف متوجہ ہوگا حالانکہ اس پر جو جوت بڑی

وہ بچہ بھونک کر حرکت سے بڑی لیکن وہ کتا بھی سمجھتا ہے کہ بچہ کی یہ حرکت اضطرابی ہے اس کا کوئی قصہ

نہیں اگر کسی پھلدار درخت سے کوئی پھل کٹے پر گرتا ہے تو وہ کبھی درخت پر حملہ نہیں کرتا ہے ایسا کہ

آپ نے سانپ پر لاٹھی یا شیر پر گولی چلاتی تو وہ سانپ یا شیر لاٹھی یا گولی چلانے والے پر آئیں گے

لاٹھی یا گولی کے بجائے نہیں روٹے گا گویا کہ جانوروں کو بھی حرکت ارادیہ اور حرکت اضطرابیہ میں

فرق پڑتا ہے۔

جوابات | (۱) جبر کا اجتماع متضادیں کا دعویٰ غلط ہے کیونکہ اہل سنہ والجمہ عموماً کہتے ہیں

بندہ من وجہ مختار ہے یعنی من جہت کسب اور یہ بھی اللہ کے اختیار کے تحت ہے اور اس وصف

اختیار میں بندہ کا اختیار نہیں بلکہ صفت سمع اور بصر کے مانند یہ صفت اختیار بھی مختار ہے لہذا بندہ

توجہ کر صفت سمع و بصر خارج عن الاختیار ہونے کے باوجود بندہ کو اس کا بصر کہا جاتا ہے ایسا ہی صفت اختیار بھی غیر اختیار ہی ہونے کے باوجود بندہ کو اپنے افعال میں مختار کہا جائیگا نہ کہ مجبور جیسا کہ چار پانچ سال کا ایک بچہ کسی بڑے آدمی کو تنگ (گڈی گاڑنے) دیکھے تو اسے اسکی خواہش ہوتی ہے مگر اسکو اتنی قوت نہیں ہوتی کہ خود تنگ اڑا سکے تو یہ صورت اختیار کی جاتی ہے کہ اس کا باپ یا بھائی تنگ اڑاتا ہے اور وہ بچہ اپنے ہاتھ تنگ کی ڈور کو لگاتے رکھتا ہے ظاہر ہے کہ اس صورت میں حقیقتہً تنگ اڑانے والا بچہ نہیں مگر اس معمولی اقرار و افعال کی وجہ سے وہ اپنا اڑانا تصور کر لیتا ہے اگر اس کے ہاتھ سے ڈور پھرائی جائے تو وہ روتا ہے اور ہاتھ لگا رہنے سے خوش ہوتا ہے لہذا بندہ کو جو کسب کا درجہ ہے یہ بھی اس جیسی قدرت غیر مستقل کا اقرار ہے اس حیثیت سے اسے مختار کہا جائے گا اور من و جبر غیر مختار ہے یعنی من جبرۃ الایجاد یہ اللہ کیلئے خاص ہے لہذا جہت اللک ہو گئی تو اب اجتماع نقیضین و ضدین کہاں رہا۔

در تناقص ہشت وحدت شرطوں میں نقص کیلئے جو شرائط مطلوب ہیں وہ تو ہیں مفقود ہیں مثلاً ہم زمین کو اللہ کی ملک بتاتے ہیں مگر تخلیق اور بندہ کی ملک کہتے ہیں من جبرۃ تعریف کیا یہاں کوئی تضاد ہے؟ اس لئے تقدیر کے متعلق سوال کرنے والے کو حضرت علیؑ نے فرمایا کہ ایک پاؤں اٹھاؤ تو اس نے اٹھایا پھر فرمایا دوسرا پاؤں اٹھاؤ تو وہ اٹھا نہ سکا فرمایا یہ تقدیر کی حقیقت، کچھ اختیار ہے بندہ کو کچھ نہیں اور اختیار کی جہت سے وہ عقاب کا ستی ہے۔

(۲) یہ جواب ذرا تفصیل طلب ہے پہلے وہ مقدمہ ذہن نشین کیجئے۔ (۱) کوئی چیز اگر مجبور ہو تو علت کی وجہ سے مجبور ہوتی ہے کیونکہ تَخْلِیفُ مَعْلُولٍ عَنِ الْعِلَّةِ جائز نہیں۔ (۲) افعال یکساں تین چیزوں کا تعلق ہے، علم، کتابت، ارادہ، علم کے اندر شان علیت نہیں اسلئے وہ واجب متمنع ممکن تینوں کے ساتھ متعلق ہوتا ہے لہذا کسی فعل کے ساتھ علم الہی کے متعلق ہونے سے فاعل کا مضطر اور مسلوب الارادہ ہونا لازم نہیں آتا اسے نیک یا تمام کی شان سے سمجھے آپ جانتے ہیں کہ ریل گاڑی کی آمد رفت کے وقت قریب ہوئے پرسنگل کا بچے کی طرف ہلنا دلالت کرتا ہے، لیکن اس کاریل گاڑی کی حرکت میں ذرا سا بھی دخل نہیں ہے، بعض وقت لائن ٹوٹ جانے یا انجن خراب ہو جانے یا اور کوئی حادثہ پیش آنے سے گاڑی کی آمد میں لیٹ ہو جائے گی اور ریل گاڑی کے تو انجن اسٹیم کی طاقت اور حرکت سے ڈرائیور کے ارادہ کے موافق چلتی ہے سگنل گاڑی کی

حرکت میں کوئی دخل نہیں اگر کوئی یہ اشکال کرے کہ یہ اس مثال میں بگلی بمنزلہ علم الہی اور ریل کا تاجمزد
 افعال عبادہ کسی عارض کی وجہ سے ممکن نہ کیے کی طرف پڑنے کے بعد بھی ریل کی آمد میں لیٹ و تاخیر ہو سکتی ہے
 لیکن علم باری کے مقررہ وقت سے افعال عبادہ کے کسی طرح تخلف نہیں ہوتا لہذا یہ مثال مثل لڑ پر پور سے
 منطبق نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم تمام جزئیات پر موجود ہے بمعین تفصیلاً محیط ہے
 لہذا ذرہ برابر بھی اس علم سے تخلف نہیں ہو سکتا۔ بخلاف ریلوے ملازم کے کہ ان کا علم عام و تمام
 نہیں اس طرح کتابت میں بھی شان علیت نہیں اس لئے جس طرح کسی شخص کے علم ہو جائے گی وہ
 یہ ضروری نہیں کہ وہ موجود ہو جائے۔ اسی طرح کسی کام کے متعلق لکھ دینے سے ضروری نہیں کہ کام
 ہو جائے لہذا صدور افعال کیلئے علم اور کتابت علت نہیں بن سکتی جب یہ دونوں علت نہیں تو
 کوئی چرزان و دونوں سے مجبور نہ ہوگی لہذا بندہ سے صدور افعال میں سن جانب اللہ جبر نہیں
 بلکہ وہ خود مختار ہے۔ ہاں ارادہ کے اندر شان علیت ضرور ہے مثلاً وجہ بکر کے ساتھ ارادہ کا تعلق
 ہو تو بکر ضرور موجود ہوگا اگر عدم بکر کے ساتھ ارادہ کا تعلق ہو تو بکر معدوم ہوگا جب ارادہ کے
 اندر شان علیت موجود ہے تو حکم مقدمہ اولیٰ بندہ افعال کے اندر مجبور ہے لہذا بندہ علم الہی اور
 لوح محفوظ کی کتابت کی طرف نظر کرتے ہوئے مختار ہوا اور ارادہ کی طرف نظر کرتے ہوئے مجبور ہوا
 اس حیثیت سے عبد کے اندر اجبار اور اختیار دونوں جمع ہو گئے حالانکہ اجتماع متضادین محال ہے
 (کما قال الحنفیہ) اس کو دفع کرنے کیلئے اور ایک تیسرا مقدمہ ذہن نشین کریں اگر علت کی
 تاثیر معلول کے اندر بلا واسطہ واقع ہو تو پوری تاثیر ہوتی ہے مثلاً کسی نے تیر بجھکا اور سید صاحب کار
 ہدف گاہ میں لگ گیا تو تاثیر پوری ہوگی اور جس کو مارا وہ بھی مر جائے گا اور اگر علت کی تاثیر معلول
 میں بذریعہ واسطہ ہو تو تاثیر پوری نہ ہوگی اگرچہ علت قوی کیوں نہ ہو لہذا اجتماع متضادین اس
 وقت محال ہے جب دونوں کے اندر خفایت کامل درجہ کے ہوں مثلاً اشتہ حرارت والا پانی کے
 ساتھ سردت جمع نہیں ہو سکتی ہے اور احد الضدین میں نقول نے سے دوسری ضد اس کے ساتھ
 جمع ہو سکتی ہے اب زیر بحث مسئلہ کے اندر ہم دیکھتے ہیں کہ بندہ میں اختیار و اجبار دونوں
 ہیں مگر دونوں کامل طور پر نہیں کیونکہ افعال عبد کے ساتھ اگرچہ ارادہ خداوندی متعلق ہے اور
 ارادہ کے اندر شان علیت ہے اور علت کے اندر اجبار لیکن ارادہ کے تعلق بندہ کے افعال کے ساتھ بلا واسطہ نہیں بلکہ بواسطہ
 کتابت ہے جس کے اندر شان علیت نہیں اور یہ بات مسلم ہے کہ علت کی تاثیر اگر بلا واسطہ ہو تو

۱۶۵
اس لئے بنائی ہے کہ اس سے گوشت وغیرہ کھانا جائے نہ کہ قتل انسان کیلئے جو شر ہے اگر کسی نے قتل
انسان میں استعمال کیا تو برائی کی نسبت خالق کی طرف سے نہیں ہو سکتی۔

خلق اور کسب کے مابین وجہ فرق

(۱) خلق میں ایجاد فعل بغیر اختیار آ رہا ہے اور کسب میں اختیار آ رہا ہے۔ (۲) جو عمل قدرت
کے ساتھ قائم ہو وہ خلق ہے اور جو عمل قدرت کے ساتھ قائم ہو وہ کسب ہے مثلاً خدا کا ایمان یا کفر کے ساتھ قائم ہے جو قدرت
کا عمل ہے (۳) خلق میں خالق منفرد بالفعل ہوتا ہے وہ کسی کا محتاج نہیں اور کسب میں
کاسب منفرد بالفعل نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ مؤثر نہیں۔

(۴) جو فعل قدرت قدیم سے صادر ہو وہ خلق ہے اور جو قدرت حادثہ سے صادر ہو وہ
کسب ہے۔ (۵) خلق میں فعل اور مفعول ایک ہے اور کسب میں ایک فعل دوسرا مفعول
ہوتا ہے، اب غور فرمائیے کہ بندہ اپنا افعال اختیاری کا کاسب ہے اور حق تعالیٰ ان کا خالق
لیکن کسب اور خلق میں ایسا کوئی درمیانی حسی وقفہ نہیں ہے کہ اسکی تحلیل کر کے دکھایا
جائے یا خود بندہ ہی اسے کسب کے وقت محسوس کر سکے جیسا کہ بھلی کامسوچ (پلن) دبانے
اور پلن کے روشن ہو جانے میں بل بھر کا وقفہ بھی محسوس نہیں کر سکتے بہر حال بندہ کی ذات
وصفات میں تو صرف خلق الہی کی کاگذاری ہے جس میں بندہ کے کسب کا ادنیٰ دخل نہیں
سے مانو دیم و تقاضا مانو۔ لطف تو ناگفتہ مامی شنود۔

البتہ اس کے اختیاری افعال میں خلق الہی کیلئے کسب عیب بھی شرط ہے کہ بلا کسب الہی
واقع نہیں ہوتا جن کا فعل امتیاز حسی نظر کیلئے ناممکن ہے۔

(۴) چند سوالات اور ان کے جوابات | مسوال: جب ایک انسان کینے

کفر مقرر ہے تو اسکو ایمان و اعمال صالحہ کا مکلف بنانا کس طرح صحیح ہوگا؟

جواب: قرآن و حدیث میں تقدیر کے ساتھ ساتھ اختیار اسباب کی بہت تاکید کی گئی ہے
مثلاً فرمیں علاج کرنا اور رزق کیلئے محنت کرنا لہذا تقدیر پر بھروسہ کر کے بے
عمل کا سبق لینا ضرور غلط ہوگا، ذرا سوچنے کی بات ہے کہ کسب معاش اور علاج و معالجہ
میں انسان کبھی تقدیر پر بھروسہ نہیں کرتا بلکہ ان کیلئے رات و دن اسباب اختیار کرتا رہتا ہے تو
ایمان اور اعمال شریعہ میں تقدیر پر بھروسہ کرنے کے کیا معنی ہیں؟

سوال جب تمام کفر و معاصی تقدیر الہی سے واقع ہوتے ہیں اور مسلمانوں پر رضا بالقضائے

واجب تو اس سے کفر و معاصی پر راضی ہونا واجب ثابت ہوتا ہے حالانکہ کفر کفر ہے.....

جوابات ۱۱) کفر و معاصی خود قضاء نہیں بلکہ کفر و معاصی محل قدر و قضاء ہیں اور کفر و معاصی

میں قضاء نام ہے اللہ کے علم کفر و معصیت اور تخلیق کفر و معصیت کا لہذا اللہ تعالیٰ

کے علم اور تخلیق پر راضی ہونے سے خود کفر و معصیت پر راضی ہونا لازم نہیں آتا اور تخلیق کفر و

معصیت پر رضا مندی اس لئے ہے کہ وہ باعث کمال ہے کیونکہ خلق و ایجاد کمال قدر متعین

(۲) یا اس طرح کہا جائے کہ ایک قضا ہم خلق و ایجاد وہ اللہ کی صفت ہے اس پر رضا واجب ہے

دوسرا قضا ہم مفعول یعنی جس کا فیصلہ کیا گیا یہ بندہ کی صفت ہے اس پر رضا واجب نہیں اب

رضا بالکفر والمعاصی میں وہ قضا مراد ہے جو بندہ کی صفت ہے، تقدیر کے سلسلے میں زیادہ غور

خوض کرنا جائز نہیں حضرت علیؓ نے کسی نے اس کے متعلق سوال کیا تھا تو فرمایا تھا **سئل عن**

تدخیر علیہ فلا تغتث بہ۔ ب الغرض: اس میں خوض اور غمت کا نتیجہ ہوتا،

کو آدمی جبریہ یا قدریہ ہو جاتا ہے، پس ہر شخص کو چاہیے کہ تقدیر پر ایمان لائے گواہی حقیقت

کا علم نہ ہو باقی ثواب و عذاب کا خدا کو اختیار ہے کیونکہ وہ مالک ہے **واللہ لا یغفل عن شئ**

فی ملکہ اگر عذاب دے ظلم نہ ہو گا کیونکہ ظلم اس وقت ہوتا جبکہ تصرف ملک غیر میں ہوتا

(۵) بیان اقسام تقدیر تقدیر دو قسم پر ہے (۱) مبرم یہ وہ ہے جو قطع طور پر

متعین ہو اور اس میں تغیر و تبدل کا احتمال نہ ہو۔

(۲) معلق وہ یہ ہے کہ مثلاً لوح محفوظ میں یہ لکھا ہے کہ فلاں نے اگر جھوٹ نہیں بولا تو بیس

سال زندہ رہے گا اگر جھوٹ بولا تو تیس سال زندہ رہے گا اور یہ تعلیق صرف لوح محفوظ کے

اعتبار سے علم الہی کے اعتبار سے یہی ہوگا **یومحذو اللہ ما یشاء ویثبت وعندہ ام الكتاب**

(رحمہ اللہ ۳۹) میں محذو و اثبات بھی لوح محفوظ کے لحاظ سے ہے علم الہی کے لحاظ سے نہیں۔

۶ بیان مراتب تقدیر حافظ ابن قیمؒ فرماتے ہیں تقدیر کا ایک مرتبہ وہ ہے جو زمین

و آسمان کی پیدائش سے بھی پچاس ہزار سال پہلے لکھا گیا تھا کافی اول احادیث الباب۔

آسمان و زمین کی خلقت کے بعد مگر قریت آدمؑ پیدائش سے قبل اس کا یہ حدیث میثاق سے

چلتا ہے شکم مادر میں سالانہ یعنی شب قدر میں، یومیہ جو روزمرہ لکھا جاتا ہے کل یوم ہونی شبان

خواہ وہ اس کے غمی اوصاف ہوں یا کسی عالم! اس سے مقصد تغفار و قدر کی عظمت کا نقشہ

قائم کرنا ہے، حکایت : من ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ... احدث آدم و موسیٰ عند ربہما
سن، اتحاد، مسلم و ترند کی سند

موسیٰ پر غالب آگئے، موسیٰ نے کہا آپ وہی آدم ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے خود اپنے دست قدرت سے
بنایا تھا اور آپ میں اپنی خاص روح پہنچی تھی،

سوال اس مناظرہ کی حکمت کیا تھی؟

جواب اللہ تعالیٰ نے آدم سے فرمایا تھا میری تمام باتوں کو فراموش کر کے کیوں گہریں

کھائی تھے؟ آدم علیہ السلام نے جو جواب دیا وہ صرف گریہ ناری تھا اس کے سوا
ایک حرف تک منہ سے نہیں نکالا اب ممکن تھا کہ کسی کی دل میں یہ دوسو گزر جانا کہ شاید آدم سے
دل میں اس وقت جواب نہ آسکا ہو گا اس لئے عالم غیب میں اس عتدہ کے حل کیلئے ایک محفل منکلمہ
مرتب فرمایا گئی "گفتہ آید در حدیث دیگران" کی صورت سے معاملہ کی حقیقت واضح کر دی گئی
سوال اس مناظرہ کیلئے تمام انبیاء علیہم السلام کے ماہین موسیٰ کو انتخاب کر کے کیا
حکمت ہے؟

جوابات (۱) آدم علیہ السلام جبکہ نئی آدم کیلئے مصدر وجود ہے پس یہ طاقت و

مناظرہ ایسے نبی سے ہونا چاہئے جن کو کالیف شدیدہ جیلنے کا حکم دیا گیا ہو،

موسیٰ وہ اول نبی ہیں جن کو کالیف شدیدہ اور جہاد کا مکلف بنایا گیا (سائید بخاری)۔۔۔

(۲) نیز موسیٰ فطرۃ تیز مزاج اور ناز پروردہ تھے لہذا ابوالبشر کے ساتھ مکالمہ
کرنے میں خائف نہ ہوں گے۔

سوال حضرت آدم اور موسیٰ کے درمیان ہزاروں سال کا فاصلہ ہے اب

مناظرہ کس طرح ہوا؟

جوابات ممکن ہے کہ حضرت آدم کو حضرت موسیٰ کے زمانہ میں زندہ کر دیا گیا ہو۔

یا عالم ارواح یا عالم قدس میں روحانی مناظرہ ہوا، عند ربہما سے اس کی

تائید ہوتی ہے۔ (۳) ایلاہ المعراج میں تمام انبیاء بحسب درجہ ہم ایک دوسرے سے طاقت

کر چکے تھے، شاید اسی وقت مناظرہ ہوا۔

(۴۱) یہ مناظرہ خواب میں ہوا اور انبیاء علیہم السلام کا خواب تو وحی ہے۔

(۵) ابن عبد البر سر اور القاسمی فرماتے ہیں کہ یہ معاملہ عالم برزخ میں ہوا۔

(۶) دوسرے بعض حضرات نے کہا اب تک یہ مناظرہ وقوع میں نہیں آیا آخرت میں یا قیامت میں وقوع ہوگا، محقق الوقوع کے اعتبار سے ماضی کے ساتھ تعبیر کی گئی ہے،

کقولہ تعالیٰ و نادانی أصحاب الجنة (الایۃ) (تسلطانی مشہد ۲۳۸ عیسیٰ)
علامہ انور شاہ رحمہ اللہ نے اس کو ترجیح دی ہے۔

قوله: وَأَسْجَدَ لَكَ مَسَلًا مَكْتًا۔ "فرشتوں سے آپ کو سجدہ کروایا تھا۔"
یہاں سجدہ سے مراد بطور تعظیم آدم علیہ السلام کے سامنے جھکنا ہے، اسکی تفصیلی بحث
ایضاح المشکوۃ ص ۱۲۸ میں ملاحظہ ہو۔

قولہ: وَأَسْجَدَ لَكَ مَسَلًا مَكْتًا۔ تم اہبطت الناس بخطیئتك "اور اپنی
جنت میں آپ کو بسایا تھا اور پھر آپ نے اپنی شقاوت سے لوگوں کو زمین پر اتروادیا تھا"
سوال کیا آدم علیہ السلام سے صدور خطیئہ عصمت انبیاء کا منافی نہیں؟
جوابات (۱) نفی کا تعلق درجات فاصل کے ساتھ ہو، لہذا یہاں خطیئہ سے مراد خطیئہ

اجتہادی ہے۔ (۲) جنت احکام شرعیہ کا محل نہیں اس شجرہ ممنوعہ سے
کھانے کی ممانعت حکم تشریعی تھی لہذا یہ عصمت انبیاء کا منافی نہیں اس سے تفصیلی جواب
ایضاح المشکوۃ ص ۵۸۹ اور میری دوسری کتاب

"আজ্ঞা আফসোস" میں ملاحظہ ہو.....
قولہ: وَأَسْجَدَ لَكَ مَسَلًا مَكْتًا۔ "وَمُوسَىٰ... إِلَىٰ أَرْبَعِينَ سَنَةً" آدم نے فرمایا تم وہی ہو
تو جو جن کو خدا نے اپنی رسالت اور شرف ہم کلائی کیلئے منتخب کیا تھا اور تورات کو
تحفیاں عنایت فرمائی جن میں ہر چیز کا بیان تھا اور تم کو اپنی سرگوشی کیلئے قریب بلایا اور کیا
تم جانتے ہو خدا نے میری خلقت سے کتنی مدت پہلے تورات کو کھدایا تھا؟ موسیٰ نے جواب
دیا چالیس سال پہلے آدم نے پوچھا کیا تم نے اس میں نہیں پایا کہ آدم نے اپنے رب حکم ملا
پس ان کا میشن مکدر ہو گیا، موسیٰ نے کہا ہاں! تم مجھ کو میرے اس عمل پر کیوں ملامت
کرتے ہو جسکو خدا نے میری پسندائش سے چالیس سال پہلے میری قسمت میں کھدایا تھا

ف۔ مضامین کے متعلق نہیں بلکہ ۱۶۰
 ان تختیوں میں جو مضامین مذکور تھے وہ قدیم ہیں لہذا چالیس سال کی تحدید ان
 مضامین کو ان تختیوں پر لکھنے کی مدت آدم علیہ السلام کی خلقت سے چالیس سال قبل ہے۔
سوال اس باب کی پہلی حدیث میں کہا گیا کہ پچاس ہزار برس پہلے تقدیر لکھی گئی
 اور یہاں مذکور ہے آدمؑ کی خلقت سے چالیس سال پہلے لکھی گئی دونوں
 میں تضاد ہے۔

جوابات (۱) شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ الباقیہ ۶۵۱ میں تحریر فرماتے ہیں کہ تقدیر کے
 پانچ مراتب ہیں (۱) اجمالی جو ازل میں لکھی گئی حدیث اول میں وہی مراد ہے
 (۲) خلق عرش کے بعد اور خلق ارض و سموات کے قبل: زیر بحث حدیث میں یہی مراد ہے
 فاندفع التعارض۔ (۳) آدمؑ کی پیدائش کے بعد جب تمام ذریات آدمؑ کو
 ان کی پشت مبارک سے نکالا ہے (۴) ہر مولود کے متعلق ماں کے پیٹ میں جس کا تذکرہ
 آئندہ حدیثوں میں آ رہا ہے۔ (۵) جب ہر مرد واقعہ ظہور پذیر ہونے کا قریب ہو: یہ
 آخری قسم کی تقدیر پر رد و بدل ہو سکتی ہے۔

کما جاء في الحديث: التقدير لا يرد الا بالداء (مشکوٰۃ ص ۱۱)
 (۲) ابن الجوزی فرماتے ہیں کہ تقدیر کی کتابت مختلف اوقات میں ہوئی، ممکن ہے کہ خصوصی
 طور پر فقہ آدمؑ کی کتابت آپ کی پیدائش سے چالیس سال پہلے ہوئی (الطیلع ص ۶۷)۔
 (۳) دونوں مقام میں تحدید مقصود نہیں بلکہ زمانہ طویل مراد ہے۔

(۴) ہو سکتا ہے کہ کتابت مقادیر پچاس سال قبل ہوئی اور چالیس سال کی یہ روایت
 آدمؑ کی تصویر اور نفخ روح کے ماہین مدت پر محمول ہو کما ثبت فی مسلم: ان بین تصویر
 طینا و نفخ الروح فيه كان مدة اربعين سنة۔

قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء آدم موسى
سوال آدمؑ نے اپنی معصیت میں تقدیر کا سہارا لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم فرماتے ہیں: بحیثیت جنت آدمؑ، موسیٰؑ پر غالب آ گئے لہذا ہر عاصی بھی یہ کہہ
 سکتا ہے کہ جو معصیت مجھ سے صادر ہوئی وہ تقدیر کی معاملہ ہے میرا قصور کیا ہے اس
 جبر کا مذہب ثابت ہوتا ہے نیز ارسال رسل اور تبلیغ وغیرہ کا معلوم ہوتا ہے۔

جوابات (۱) قال المحافظ ابن تيمية رحمه الله ان التمسك بالقدر كان في المعصية

لا عذرًا في المعصية (عز الشذی منہ) یعنی موسیٰ نے آدم کو آپ
 گیہوں کیوں کھائے اس پر ملامت نہیں کی بلکہ ان مصائب پر ملامت کی تھی جو مصائب آدم
 کی ذریات دنیا میں اگر تحصیل رہی تھیں آدم نے اس مصائب کے معاملہ کو تقدیر الہی کا حوالہ
 کیا جو رضا بالقضا کی علامت ہے لہذا یہ اعتذار عن المعاصی نہیں جس طرح جہنم میں جب کفار کو
 سرزنش کی جائے گی تو وہ تسلیم کیلئے تقدیر پیش کریں گے، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى :

قَالُوا بَلَىٰ وَذُنُوبُنَا حَقَّتْ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ عَنِ الْكَافِرِينَ (الزمر آیت ۷۱)
 لہذا معاصی کا حوالہ تقدیر پر کرنا جائز نہیں ہوگا، کیونکہ فعل معاصی میں بندہ کا اختیار ہے
 بخلاف امر تکوینی کے، نیز (۷۲) جب بندہ گناہ کا مرتکب ہوتا ہے وہ تو خواہش نفسانی کی
 بنابر ہوتا ہے اسوقت اسکو یہ معلوم نہ تھا کہ تقدیر میں کیا لکھا ہوا ہے لہذا تقدیر کا سہارا لینا
 بالکل دھوکہ اور غریب ہے۔

(۲) قَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ فِي الْمَسْأَلَةِ فَلَا يَعْتَذِرُ فِي عَالِمِ التَّشْرِيعِ بِعَالِمِ التَّقْدِيرِ
 یہ مناظرہ عالم تقدیر اور عالم علوی میں واقع ہوا جہاں بندہ مکلف بالشرع نہیں لہذا
 دار تکلیف کا معاملہ جہاں اوامر و نواہی سے قطع نظر کرنا جائز نہیں اس کو اس عالم پر قیاس
 کرنا درست نہیں ہوگا اس لئے آدم دار تکلیف میں کبھی تو تقدیر پیش نہیں کیا بلکہ دار تکلیف
 میں وہ ہمیشہ توبہ و استغفار اور گریہ و ناری میں مشغول تھے۔

(۳) موسیٰ کا اعراض آدم کی نظر میں غیر معقول تھا کیونکہ موسیٰ کی ملامت عالم اسباب سے
 نکل جانے کے بعد دوسرے عالم میں تھی اور وہ بھی ایک معمولی لغزش پر تھی، نیز بارگاہ
 الوہیت سے انکی معافی بھی ہو چکی لہذا اعراض کا انہیں حق نہ تھا اس لئے موسیٰ کا کو
 محض الزام دینے اور خاموش کرنے کیلئے تقدیر کا سہارا لینا یہ دراصل اس معصیت پر
 کوئی اعتذار نہیں بلکہ الزام ہی تھا۔

(۴) حضرت آدم نے جو کچھ کیا اس میں تقدیر اور کسب دونوں کا اجتماع ہوا، کسب
 کا اثر توبہ سے مٹ جاتا ہے اور آدم روتے رہنا اور ان کی توبہ کا قبول ہونا نص سے
 ثابت ہے، لہذا ملامت تقدیر پر ہوگی، والقدر لا يتوجه اليه لوم لانه فعل الله
 لا يسئل عما يفعل، ۔

سوال ۱۰۔ ناظرہ میں آدمؑ، موسیٰؑ پر کیسے غالب آگئے ؟

جوابات (۱) آدمؑ موسیٰؑ کے والدین ولد کو یہ حق نہیں کہ وہ اپنے والد کو ملامت کرے۔ (۲) موسیٰؑ نے بغیر اذن شارع آدمؑ کو ملامت کی اور یہ ملامت بھی تقدیر الہی پر ہوتی ہے اس لئے آدمؑ نے تقدیر کا سہارا لیکر موسیٰؑ کو خاموش بنا کر غالب آگئے۔

حدیث عن ابن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصادق المصدق الى قوله ثم يكون مضغة مثل ذلك
" صادق مصدوق سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا تم میں سے ہر شخص کی تخلیق اس طرح ہوتی ہے کہ تم چالیس دن تک اپنے شکم مادر میں بشکل لطفہ رہتے ہو پھر تین ہی مدت (چالیس دن) کے بعد خون بستہ پھرتے ہی دنوں کے بعد گوشت کا قطرہ ہو جاتے ہو۔ قوله الصادق ای صادق فی جمیع افعاله واقوالہ حتی قبل النبوة۔
قوله المصدق ای فی جمیع ما آتاه من الوحي۔

سوال اس حدیث میں خصوصی طور پر یہ لفظ کیوں لایا گیا ؟

جوابات (۱) شاید ابن مسعودؓ نے اس جملہ کو اپنی عقیدت کا اظہار کے لئے فرمایا (۲) یہاں جو حکم بیان ہو رہا ہے وہ طبیعوں کی اصطلاح کے خلاف ہے، بنا توثیق و تائید کے لئے اس کو اضافہ کیا گیا۔ علقۃ ہم چاہو اخون امضغۃ ہم گوشت کا قطرہ تخلیق انسانی کے متعلق یہاں صرف تین مدارج کے بیان پر اکتفا کیا ہے لیکن قرآن مجید سورہ مومن آیت ۱۲-۱۳-۱۴ میں اس کے سات مدارج بیان کئے گئے ہیں :-

(۱) سلالۃ من جلاين (۲) نطفۃ (۳) علقۃ (۴) مضغۃ (۵) عظام (۶) ہڈیوں پر گوشت چڑھانا (۷) روح پھونکنا

سوال اللہ تعالیٰ تو انسان کو یک لمحہ پیدا کر سکتے ہیں پھر اس تدریج میں کیا حکمتیں ہیں؟
جوابات (۱) انسان کو تدریج اور اختیار سبب کی تعلیم دینا مقصد ہے۔

(۲) انسان اپنی حیقت میں غور کرتے ہوئے تکرر کرے: کماتیل اولہ نطفۃ مذرة و آخرہ جیفۃ قذرة و نحمل بین ذلک عذرة۔

(۳) والدہ کو گفت و مشقت کم ہو (۲) یہ اصل میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا اظہار ہے جو انسانی قیاس کا تابع نہیں۔

قوله ثُمَّ بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِ مَلَكَ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ "پھر اللہ تعالیٰ اس کے پاس ایک فرشتہ کو چار باتوں کو لکھنے کیلئے بھیجتا ہے۔"

تَعَارُضٌ | حذیفہ بن اسید کی روایت میں ہے بیالیس دن کے بعد فرشتہ آکر نطفہ کو عقدہ پھر سکو مضغ بناتا ہے اور صحیحین کی ایک حدیث میں آتا ہے کہ ابتداً نطفہ ہی۔ یہ رحم مادر پر ایک فرشتہ مقرر ہو جاتا ہے۔ فَمَا التَّوْفِيقُ ۔ ؟

دَفْعُ تَعَارُضٍ | حدیث اباب میں تقدیر لکھنے کے لئے ایک فرشتہ بھیجئے گا ذکر ہے اور حدیث حذیفہ میں دوسرا ایک فرشتہ تعریف کرنے کے لئے بھیجئے گا بیان ہے حدیث صحیحین میں تیسرا ایک فرشتہ نطفہ کی حفاظت کے لئے ارسال کئے جانے کا ذکر ہے۔ فَلَا اشْكَالَ ۔

قوله فَيَكْتُبُ عَمَلَهُ وَأَجَلَهُ الخ "فرشتہ اس کے عمل اس کی موت (کا وقت) اس کا رزق اور اس کا نیک بھرنے کا لکھ دیتا ہے۔"

تَشْرِیحات | (۱) مجاہدؒ فرماتے ہیں ان چار چیزوں کو ایک کاغذ پر لکھ کر اس کے پیچھے گھلے میں لٹکا دیتے ہیں لیکن وہ کاغذ انسان کو نظر نہیں آتا۔

كما قال الله تعالى وَكُتِبَ لِلْإِنْسَانِ أَلْفُ مِائَةٍ أَلْفٌ مِنْهُ طَبَعُ بَنِي عَنقَبَةَ (غیر قابل تسلیم) یعنی ہر آدمی خواہ وہ مومن ہو یا کافر اس کی قسمت اس کی گردن میں لٹکا دی ہے اور پڑھا جی۔ (۲) ابن جریر فتح الباری میں لکھتے ہیں ان کی کتابت کسی متعلقہ دفتر میں ہوتی ہے۔

(۳) بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے یہ امور دونوں آنکھوں کے درمیان لکھے جاتے ہیں۔ دور حاضریں دیکھا جاتا ہے کہ بعض شخص پیشانی پر ہاتھ مار کر ہاتھ مقدس کہا کرتے ہیں۔ سُوال | یہاں چار کا ذکر ہے اور بعض روایت میں پانچویں چیز مقام موت کا بھی ذکر ہے۔ جوابات | (۱) یہاں اختصار کیا گیا (۲) ایک عدد کے ذکر سے دوسرے عدد کی نفی نہیں ہوتی ہے۔

قوله ثُمَّ يَنْفَخُ فِيهِمُ الرُّوحَ "پھر روح پھونکی جاتی ہے۔"

سوال | اس روایت سے معلوم ہوتا ہے نفع روح سے پہلے تقدیر لکھی جاتی ہے اور روایت دوسری سے معلوم ہوتا ہے نفع روح کے بعد تقدیر قلمبند کی جاتی ہے متعارضاً۔

جواب | حدیث الباب کی ترجیح ہوگی کیونکہ یہ روایت شریف ہے ،
 قولہ **فَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ** الخ ” قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے (پیدائش کے بعد) تم میں سے ایک (کفار) جنتیوں کا سا عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور جنت کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے لیکن آخر نوشتہ تقدیر غالب آ جاتا ہے اور وہ دوزخیوں کا سا کام کرنے لگتا ہے پس وہ دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور تم میں سے ایک آدمی دوزخیوں کا سا عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اور دوزخ کے درمیان صرف ایک گز کا فاصلہ رہ جاتا ہے کہ تقدیر کا لکھا سا منہ آتا ہے اور وہ جنتیوں کا سا عمل کرنے لگتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے ،

تشریح | ” لِيَعْمَلَ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ “ وغیرہ عبارات سے معلوم ہوا کہ یہ فیصلہ صرف تقدیر کی وجہ سے نہیں بلکہ اس کے ساتھ عمل کا بھی دخل ہے ، حدیث کا ما حاصل یہ ہے کہ کسی کے ظاہری عمل کو دیکھ کر اس کے جنتی یا دوزخی ہونے کا حکم لگایا نہیں جاسکتا بلکہ یہ خدا کی مرضی پر موقوف ہے ، کیا قال اللہ تعالیٰ : **يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ** (التکوٰت آیت ۱) چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ کسی شخص کی راہ خدا میں جانبازی دیکھ کر بھی کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا ، ہاں اچھے اعمال سے حسن خاتمہ کی امید اور بُرے اعمال سے سوء خاتمہ کا اندیشہ ضرور ہونا چاہئے ، اس حدیث نے اولیاء اللہ کا خون پانی بنا رکھا ہے کیونکہ یہ خبر کس کو ہے کہ اس کا خاتمہ کیسے اعمال پر ہوگا اور اسی خوف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جلیل القدر صحابی بھی یہاں گریہ زاری میں مبتلا رہے ۔

حَدَّثَنَا : عن سهل بن سعد رضی اللہ عنہ ... ” انما الاعمال بالخوانیم “ اس حدیث نے پہلی حدیث کی توثیق کر دی ، نیز اس سے مندرجہ ذیل باتیں نکلتی ہیں :-

(۱) انسان اپنے اعمال صالحہ پر مغرور نہ ہو اور اعمالِ سید کی بنا پر مایوس نہ ہو۔
 (۲) اور کسی پر ہشتی اور دو زخمی ہونے کا قطع حکم بھی نہ لگاؤ۔ (۳) کسی شہرِ آبادی کی تحقیق بھی نہ کرے کہ شاید اس کا خاتمہ چھا ہو، شاعر نے کیا ہی خوب کہا۔

۷۔ زود بفرعون ہوئے طاہرہ : ایلید لو با نبی ہو کافسرہ
 زادۂ آذر خلیل اللہ ہو : اور کنعان انوع کا گمراہ ہو

(۴) لوگوں کو چاہئے کہ آخری عمر تک نیک کام کرتے رہے کہ کیا ہوا عمل برباد نہ ہو۔

(۵) چونکہ اعتبارِ خاتمہ بالخیر کا ہے ممکن ہے ہر کام آخری ہو اس لئے ہر کام کے متعلق اہتمام کرنا چاہئے۔

حکایت : عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت دعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الی جنازة صبی من الانصار الی قولہم ولم یدرکہ۔

”عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک انصاری بچہ کے جنازہ پر رسولِ صلعم بلائے گئے، میں نے کہا
 ”یا رسول اللہ“ اس بچہ کو خوشخبری کی، یہ تو بہشتی چڑیوں میں سے ایک چڑیل ہے کوئی
 بُرا عمل نہ کیا اور نہ اس حد تک پہنچا۔“

تشریحات | بہشتی چڑیا کے ساتھ تشبیہ دینے سے مراد (۱) بے گناہ ہے
 (۲) سرعتِ سیر میں تشبیہ ہے یعنی وہ جہاں بھی چاہے گا چلیں گے

(۳) صغرِ جسم میں تشبیہ ہے، جنت ہی کا چھوٹا سا انسان مراد ہے۔

سوال | یہ من قبیل التشبیہ نہیں ہے کیونکہ جنت میں چڑیا اور پرند سے نہیں ہونگے۔
جواب | بہشت میں پرندے موجود ہونے کے متعلق دو حدیث درج ذیل ہیں

(۱) إِنَّ فِي الْجَنَّةِ طَيْرًا كَمَا مَالِ الْبَحْتِ۔ (۲) اِنَّ اَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِينَ فِي
 اجواف طير خضر، اور قرآن میں ہے ”وَالْحَمُّ طَيْرٌ“ (ممتحنہ) (واقفیت)
 لہذا بچہ کو چڑیا کے ساتھ تشبیہ دینا صحیح ہے زمین کی رو میں سبز پرندوں کے اندر آجانے کی بحث
 قولہ : اَوْ غَيْرِ ذَٰلِكَ بِأَعْيُنِنَا۔ ”او“ میں چند احتمالات

(۱) صحیح روایت میں ہمزہ استہمام کیلئے ہے وَاَوْ مَفْرُوحٌ عَاطِفٌ ہے معطوف علیہ محذوف ہے
 اَيُّ اَتَقُولُ لِنِ هٰذَا وَاَلْحَقْ غَيْرِ ذَٰلِكَ : اِنْتَقِلْ مِنْ مَاطَلَتْ وَالتَّحْيِ غَيْرِ ذَٰلِكَ

یعنی اسے عائشہ ایسا اعتقاد رکھتی ہو؟ حق تو یہ ہے کہ اس بچہ پر قطعی جنتی ہونے کا حکم مل گیا، اس کا مقصد غور رانی سے حکم دینے کی ممانعت ہے۔ (۲۱) او بسکون الواو تردید کیلئے ہے، یعنی تم جو کہتی ہو وہ ہو گا یا دوسرا حال ہو گا (۲۲) یا او بَلْ کے معنی میں ہے، کہانی قولہ تعالیٰ "وَاَرْسَلْنَاهُ اِلٰی مِائَةِ اَلْفٍ اَوْ يَزِيْدُ وَفِي (الْفَتْحَةِ ۱۰۰)۔ اسی بل یزیدوں یعنی وہ عصفور نہیں بلکہ اس کا غیر ہے۔

سوال مومنین کے نابالغ بچے جنتی ہونے پر اجماع ہے اس کے باوجود عائشہ رضی اللہ عنہا کے قول پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں نیکر فرمائی؟

جوابات (۱) یہ ابتدائے اسلام پر محمول ہے چنانچہ (۱۱) عن حسناء بنت معاویة رضى و المولود في الجنة (مشکوٰۃ ۳۳۵)۔

(۲) عن علي رضى ان المؤمنين و اولادهم في الجنة۔ (مشکوٰۃ ص ۲۳) وغیرہ احادیث مسلمانوں کے نابالغ بچے قطعی جنتی ہونے پر رال ہیں۔ (۲۱) نابالغ بچے تجا للارین کی حیثیت سے جنتی ہوں گے تو خاص اس لڑکے کو یقیناً جنتی کہنے سے ان کے والدین کو جزا جنتی ہونے کا حکم لازم آتا ہے حالانکہ والدین کا خاتمہ بالآخر ہونا معلوم تو نہ تھا اس لئے نیکر فرمائی۔

(۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار ان کے ہمیشتی ہونے پر نہیں تھا بلکہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو کلام کا رب سکھانا مقصد تھا کیونکہ کسی کیلئے امور غیب کے متعلق صاحب وحی کے سامنے ایسے جرم و یمن کے ساتھ کہنا مناسب نہیں۔

قولہ ان اللہ خلق للجنة أهلاً الذی "بے شک اللہ تعالیٰ نے جنت کیلئے ایک گروہ پیدا کیا ہے اس حال میں کہ وہ اپنے والدوں کی پشت میں تھے اور دوزخ کیلئے ایک گروہ کو پسید کیا جبکہ وہ اپنے والدوں کی پشت میں تھے۔"

سوال اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خواہ جموٹے ہو یا بڑے خدا نے ایک جماعت کیلئے ازل ہی میں جنت لکھ دی ہے اور ایک جماعت کیلئے ازل ہی میں دوزخ

لکھ دیا ہے پھر عمل کی کیا ضرورت؟

جواب اطفال مومنین جنتی ہونے کے متعلق احادیث تو ابھی نقل کی گئی ہیں ہاں ازل کی

۱۷۷ میں لکھ دے جائیگے بعد بڑوں کو عمل کی ضرورت ہے کیونکہ باری تعالیٰ کا قول "وَمَا

خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ" اس پر مراعہ وال ہے لیکن جنت و دوزخ میں جانا فضل الہی کی محسوس قوت ہے اور اس پر واقف ہونا ہماری طاقت سے باہر ہے اس لئے ہم مجاز نہیں کر سکتے توکل کر کے بیٹھ رہیں ہمارا وظیفہ ہے عمل کرنا اگر ہمیں نیک کام اچھا لگتا ہے تو یہ جنتی ہونے کی علامت ہے اور اگر برے اعمال کی طرف ہمارا رجحان ہے تو یہ دوزخی بننے کی علامت ہے فکل میسر لما خلق لہ (الحدیث مرقاۃ ص ۱۵۸ تعلیقاً) حدیث : عن علیؑ ما من کون من أحد الا وقد کتب الی قوله وندع العمل تم میں سے ہر شخص کی جگہ خدا نے جنت اور دوزخ میں لکھ دی ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم اپنے نوشتہ تقدیر پر مجبور رہیں؟

نولہ فقال اعملوا فکل میسر لما خلق لہ " آپ نے فرمایا عمل کرو کہ جو شخص جس چیز کیلئے پیدا کیا گیا اس پر اسے توفیق دیا جاتا ہے "

تشریح | جواب کا حاصل یہ ہے کہ تقدیر مظہر ہے مجبور نہیں یعنی سعادت و شقاوت کا اصل دار و مدار بندہ کے کسب و سعی پر ہے، وہ نیک و بد کے جس راہ کو اختیار کرتا ہے اسی کے مطابق اس کیلئے اسباب و امور پیدا کر دیئے جاتے ہیں لہذا تقدیر سے جبر اور تعطل لازم نہیں آتا،

قوله اٰمَنَ كَانَ مِنْ اَهْلِ السَّعَادَةِ الخ " لہذا جو شخص نیک بخشنے کا اہل ہوتا ہے خدا اس کو بخشنے کے اعمال کی توفیق دیتا ہے اور جو شخص بدی کا اہل ہوتا ہے، اس کو بدی کے اعمال کا موقعہ دیا جاتا ہے پھر (بطور استشہاد) یہ آیت پڑھی : فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰی الْخ (ترجمہ) سو جس نے دیا اور اللہ سے دُرا اور اچھی بات کو سچا سمجھا تو ہم اس کو راحت کی چیز (جنت) کیلئے سامان دیدیں گے " اچھی بات سے مراد کلمۃ لا اِلٰهَ اِلَّا اللہ ہے۔ (کما قال ابن عبّاس رضی اللہ عنہ)

حدیث : عن ابی ہریرۃ رضی قَالَ اِنَّ اللّٰهَ کَتَبَ عَلٰی ابْنِ اٰدَمَ الْاِلٰی قولہ المنطق " خدا نے انسان کی تقدیر میں نیا کا جتنا حصہ لکھا ہے وہ حصہ ضرور عمل میں آجائے گا آنکھوں کا زنا نظر بد کرنا، اور زبان کا زنا شہوت انگیز باتیں کرنا۔

تشریح | توحشتی نے اس کا مطلب یہ بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان میں خواہشات نفسانی اور ایسے اعضاء اور قوی رکھ دیا ہے جو زنا کا مقدمہ اور الہ بنتے ہیں، اس صورت میں کتب بمعنی اثبت ہے ۔

قوله : وَالنَّفْسُ تَعَصِي وَتَشْتَهِي وَالْفَرْجُ يَصْدُقُ ذَالِكًا وَيَكْذِبُ ۚ
 اور نفس آرزو اور خواہش کرتا ہے اور شرمگاہ اس آرزو کی تصدیق کرتی ہے یا تکذیب یعنی فرج سے زنا کا ارتکاب اعضاء کی تصدیق ہے اور یہ گناہ کبیرہ ہے اور عدم ارتکاب زنا اعضاء کی تکذیب ہے اور وہ گناہ صغیرہ اور یہ دواعی زنا اور حکمی زنا ہے چونکہ ان کے علاوہ زنا کا صدور غیر ممکن ہے اس لئے اس کو زنا سے تعبیر کیا گیا۔
 حکایت ۱۔ عن عمران بن حصین ان رجلاً من مزینۃ الخ۔
 "قبیلہ مزینہ کے دو شخص انحضرت سے سوال کیا یا رسول اللہ ہمیں یہ بتائیے آج لوگ جو عمل کر رہے ہیں اور جو تکلیفیں اٹھا رہے ہیں کیا یہ وہی ہے جس کا حکم ہو چکا ہے یا یہی عمل ان احکام کے موافق ہیں جو آئندہ ہونے والے ہیں جنکو ان کا نبی لایا ہے اور جن پر دلیل قائم ہو چکی ہے آنحضرت نے فرمایا نہیں یہ وہی شے ہے جس کا فیصلہ ہو چکا ہے اور نوشتہ تقدیر بن چکا ہے اور اسکی تصدیق کتاب اللہ کی اس آیت سے ہوتی ہے ۔
 (تو جملہ) "قسم ہے (انسان کی) جان کی اور اس زوات) کی جس نے اسکو درست بنایا پھر اسکی بدکرداری اور پرہیزگاری (دونوں کا) القادر کیا ۔"

تشریحات | اس کی مراد یہ ہے کہ نفس انسانی کی تخلیق میں حق تعالیٰ نے گناہ اور طاعت دونوں کے مادے اور استعداد رکھ دی ہے پھر انسان کو ایک خاص قسم کا اختیار اور قدرت دی ہے کہ وہ اپنے قصد و اختیار سے گناہ کی راہ اختیار کرے یا طاعت کی آیت میں اَلْهَمَّ مَاضِيَ كَاصِفٍ لایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ نیکی اور بدی کا بیج پہلے سے بویا گیا اور یہی ہے تقدیر اور فخر اور تقویٰ کو نفس کی طرف اضافت کر کے نفس کے اختیار کی طرف اشارہ فرمایا ہے یعنی یہاں بندہ کا بھی کوئی فعل ضرور ہوتا ہے جس کی بنا پر اس کا نفس فاجر یا متقی بن جاتا ہے ۔ (شرح عقیدہ الطہارۃ)

حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي رَجُلٌ شَابٌّ الْوَحْدَ -
 "حضرت ابو ہریرہ رضی راوی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں ایک جوان شخص ہوں
 اور میں اپنے نفس سے ڈرتا ہوں کہ زنا کی طرف مائل نہ ہو جائے اور میرے اندر اتنی استطاعت
 نہیں ہے کہ کسی عورت سے شادی کر لوں" حضور نے یہ سن کر سکوت فرمایا میں نے دوبارہ
 یہی کہا تو آپ پھر خاموش رہے میں نے پھر عرض کیا اس مرتبہ بھی آپ نے کچھ نہیں فرمایا جب میں نے
 (مبالغہ اور الحاح کے طور پر) چوتھی بار وہی سوال دہرایا تو حضور نے فرمایا ابو ہریرہ !
 جو کچھ ہونا ہے اُسے تمہارے مقدر میں لکھا کہ قلم خشک ہو چکا ہے لہذا تمہیں اختیار ہے کہ قوت
 مردی ختم کرو یا نہ کرو، یعنی اگر تمہاری قسمت میں زنا لکھا جا چکا ہے تو وہ ہو کر رہے گا اور اگر
 مقدر میں نہیں لکھا تو پھر اگر غصی نہ بھی ہو گئے جب بھی نہیں ہو سکتا ہے۔

جَفَّ الْقَلَمُ كَيْ تَشْرَحَ جَفَّ الْقَلَمُ سے مراد تقدیر کی کتابت سے فراغ ہے کیونکہ
 کتابت سے فراغت کو قلم کا خشک ہونا لازم ہے یہاں لازم ذکر کے ملزوم مراد لیا ہے،
 حدیث کا مقصد اس بات پر تنبیہ کرنا ہے کہ سبب تدبیر کو تقدیر کے مقابلہ پر لانا اور نوشتہ
 تقدیر سے لاپرواہ ہو کر اس سے بھاگنا جائز نہیں ہے اور ابو ہریرہؓ کو یا اس تدبیر سے تقدیر
 کو بھی پلٹ دیں مجھے جو بار بار اصرار سوال سے معلوم ہو رہا تھا اس کا رد کرنا ہے۔
فَاخْتَصَمَ عَلَىٰ ذَٰلِكَ سے اذن اختصار مقصد نہیں بلکہ یہ بطور توضیح فرمایا ہے جیسے کہ
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ میں ھ۔ (مرقاۃ ۱۵۹ وغیرہ)

کی دوسری جگہ حدیثوں میں اس قسم کی ضرورت کے وقت روزہ رکھنے کی تعلیم فرمائی ہے
 ہاں روزہ ہماری کسی سحری و افطاری جو کثرت اکل پر مشتمل ہو ایسا نہ ہونا چاہیے اختصار کے
 متعلق تفصیلی بحث ایضاً المشکوٰۃ ص ۲۲ میں ملاحظہ ہو۔

حَدَّثَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو رَضِيَ... إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ
 "تمام انسانوں کے دل خدا کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان اس طرح ہیں جیسے
 ایک انسان کا دل ہے اور وہ (اپنی انگلیوں سے) جس طرح چاہتا ہے قلوب کو گر دس میں لانا،
 اس کے بعد آنحضرتؐ نے بطور دہائیہ فرمایا "اے دلوں کے نوٹنے پٹنے والے ہمارے دلوں کو
 اپنی ہی طاعت کی طرف پھیر دے" اس میں حق تعالیٰ کی علی الاطلاق قدرت اور بندہ کی

انتہائی بیماری اور بے بسی کا نقش کمینہ لگایا ہے۔

تشریح متشابہات کی تفصیلی بحث چھ گزر چکی ہے یہاں بقول متاخرین ^{صہب} سے مراد صفت جلالی اور صفت جمالی ہے جمالی سے تقویٰ اور جلالی سے

فجور کا افاء ہوتا ہے یا یہ کنایہ ہے قبضہ و قدرت سے جیسا کہ کہا جاتا ہے کہ فلاں آدمی میری منہمی میں ہے یعنی تمام قلوب اللہ کے قبضہ و تصرف میں ہیں۔

اور کَقَلْبٍ وَاحِدٍ فرما کے اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام دلوں کو بیک وقت پھرنے پر قادر ہیں کقولہ تعالیٰ: مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَغْنُكُمْ إِلَّا كَنَفٍ وَاحِدَةٍ (نعمان) بندوں کی عادت و قدرت کے لحاظ سے کَقَلْبٍ وَاحِدٍ فرمایا گیا ہے ورنہ کثرت و تعدد اللہ ذوالجلال کیلئے موجب دشوار نہیں بلکہ دونوں برابر ہیں یعنی اللہ تعالیٰ طاعات کی برکت دلوں کو نیکی کی طرف اور گناہوں کی نحوست سے دلوں کو بدی کی طرف پھرتے ہیں۔

حکایت عن ابی ہریرۃ رضی... مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ الْخُ
کوئی بچہ نہیں ہے مگر وہ فطرت پر پیدا کیا جاتا ہے پھر اس کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی یا مجوسی بناتے ہیں جیسا کہ چار پایہ بچہ جنتا ہے اس حال میں کہ وہ صحیح اور تام الخلق ہیں کیا اس میں تم کوئی کمی پاتے ہو پھر آپ نے (بطور استشہاد) یہ آیت تلاوت فرمائی۔
(ترجمہ) ”فطرت الہی کو لازم پکڑو جس پر اللہ تعالیٰ نے بنی آدم کو پیدا کیا ہے اللہ کی بنائی ہوئی فطرت اور پیدائش میں کوئی تبدیلی نہیں یہ دین مستحکم ہے (روم آیت ۳)۔۔۔
فِطْرَةَ يَهْفُطُ (ن-ض) ہم بچھاڑنا سے مشتق ہے،

فطرت کی مراد میں اختلاف (۱) بقول علامہ قرطبی ”جمہور سلف کے نزدیک

فطرت سے مراد اسلام ہے لہذا حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ہر انسان کی پیدائش اسلام پر ہوتی ہے اگرچہ کافر کے گھر میں پیدا ہواں کی دلیل یہ ہے کہ آیت میں فِطْرَہ کو ذوالکمال الدین الیم فرمایا گیا دوسری آیت میں ان الدین عند اللہ الاسلام علیہ آیا ہے سو دونوں آیت طمانے سے فِطْرَہ کے معنی اسلام ہوئے ہیں۔

اس قول پر علامہ قوریشی رحمہ ”شرح مصابح“ میں متعدد شبہات بیان کئے ہیں۔

صلہ بندوں کی عادت و قدرت کے لحاظ سے کَقَلْبٍ وَاحِدٍ فرمایا گیا۔

مشابہ - حدیث الباب اور آیت کے مابین تعارض واقع ہو جاتا ہے کیونکہ آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ فطرت (اسلام) میں تبدیلی نہیں آتی اور حدیث الباب سے معلوم ہوتا ہے ماں باپ بچے کو اسلام سے پھیر کر یہودی اور نصرانی بنادیتے ہیں۔

مشابہ (ب) - حدیث میں ہے ان انفلام الذی قتلوا الخضر طبع کافرا (مشکوٰۃ ص ۵)۔ یعنی خضر نے جس بچہ کو قتل کیا تھا اسکی فطرت میں کفر تھا یہ تو ہر انسان کی پیدائش اسلام پر ہونے کا منافی ہے۔

مشابہ (ج) - فقہائے امت کے نزدیک کافر کا نابالغ بچہ دنیاوی احکام میں اپنے کافر والدین کے تابع ہوتا ہے اگر وہ فطرۃ بمعنی اسلام پر پیدا ہو تو پھر اس کے تابع ہونے سے کیا معنی ہیں وغیرہ۔

(۲۱) - علماء متعین کہتے ہیں کہ فطرت سے عین اسلام مراد نہیں بلکہ استعداد اور صلاحیت و قابلیت مراد ہے لہذا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ ہر بچہ میں فطری اور حسی طور پر اسلام قبول کرنے کا مادہ رکھا جاتا ہے اگر اس کو کچھ مانع پیش نہ آئے تو بلاشبہ وہ اسلام ہی قبول کرے لیکن ماں باپ جس دین پر ہوتے ہیں اس پر سکومرود کر لیتے ہیں لیکن اس سے اسکی اصل استعداد و صلاحیت زائل نہیں ہو جاتی، اسکی تائید پر شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں :-
”حق تعالیٰ نے بے شمار مخلوقات مختلف طبائع و مزاج کی بنائی ہیں اور ہر مخلوق کی فطرت ایک خاص مادہ رکھ دیا ہے، مثلاً شہد کی مکھی میں یہ مادہ رکھ دیا ہے کہ وہ بیہوشوں کو پہچانے اور انتخاب کرے پھر اس کے رس کو اپنے پیٹ میں محفوظ کر کے اپنے چھتے میں لاکر جمع کرے، اسی طرح انسان کی خلقت میں ایسی استعداد رکھ دی ہے کہ اپنے خالق کو پہچانے اور اسکی اطاعت کرے، اسی کا نام فطرت ہے یہ قول راجح ہے، اس لئے محدث و طبوی نے لمعات میں جمہور سلف کے قول کا مطلب بھی یہ بیان فرمایا کہ انہی مراد اصل اسلام نہیں بلکہ یہی استعداد اسلام اور اسکی قابلیت و صلاحیت ہے۔

مسوال - طبع کافرا سے تو قبول حق کی استعداد کی بھی نفی ہوتی ہے ؟
جواب - حدیث الباب کے قرینہ سے طبع بمعنی قدر ہے یعنی اس بچہ کی پیدائش کے وقت ہی یہ مقدر ہو چکا تھا کہ یہ بچہ بڑا ہو کر کافر ہوگا لہذا اس سے قبول حق

کی استعداد کی نفی ہوئی۔ (۲۱) بعض علماء کہتے ہیں آیت میں فطرت سے عہدہ الٰہیٰ مراد ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ ہر کچھ عہدہ الٰہیٰ اور اقرار ربوبیت پر پیدا ہوتا ہے اور یہ اقرار ربوبیت ہر شخص کی فطرت میں راسخ ہے لیکن شریعت میں اس ایمان فطری کا اعتبار نہیں بلکہ ایمان اختیار کی کا اعتبار ہے۔

قوله: کَمَا نَسَخَ الْبَہِیْمَۃَ۔ یعنی جس طرح نام الحلقہ بچوں کوئی نقص نہیں ہوتا ہے مگر بعد میں لوگ اُسٹرو لیکران کے کان وغیرہ کاٹ دیتے ہیں حالانکہ بچہ تو پیدا انسانی طور پر بالکل سالم تھا اب عیب دار بنا دیا اسی طرح انسان خلقی طور پر سالم الاستعداد ہوتا ہے پھر ماحول اسکو بگاڑ دیتا ہے۔ (معارف القرآن ص ۴۱، مرقاۃ ص ۱۶۲، شیخ زادہ ص ۲۱) حبة اللہ البالغہ وغیرہ)

حَدِیثٌ عَنْ اَبِیْ مُوسٰی رَضِیَ اللہ عَنْہُ قَالَ قَالَ فِیْہَا رَسُوْلُ اللہ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ بِخَمْسٍ مِّنْ کَلِمَاتٍ اَلَا "حِفْظُ اَبِیْ مُوسٰی رَضِیَ اللہ عَنْہُ فَرَمَاتے ہیں کہ (ایک مرتبہ نبی علیہ السلام نے خطبہ میں پانچ باتیں ارشاد فرمائیں۔ (۱) اللہ تعالیٰ سوتے نہیں ہیں (۲) سونا انکی شان کے مناسب نہیں ہے (۳) وہ ترازو کو بلند و پست کرتا ہے (۴) دن کے عمل سے پہلے رات کے عمل اور رات کے عمل سے پہلے دن کے عمل اس کے پاس پہنچا دیے جلتے ہیں (۵) اور اسکا حجاب نور ہے جسے اگر وہ اٹھا دے تو اس کی ذات پاک کا نور مخلوقات کی تمام چیزوں کو جلا کر خاکستر کر دے"

تشریحات | قطعاً سے مراد رزق اور عمل کا ترازو ہے یعنی اللہ تعالیٰ کسی کا ترازو، معصیت کی وجہ سے ہنسٹ کر دیتے ہیں اور کسی کا

ترازو طاعات کی برکت سے بلند کر دیتے ہیں۔

حجاب النور کی تشریح | حجاب وہ چیز ہے جو رائی اور مرقی کے درمیان حامل ہو لیکن یہاں مراد اللہ تعالیٰ کی جلالت و کبریا کی

انوار ہیں یہ حجاب مخلوق کے عجز کے اعتبار سے ہے نہ کہ خالق کے اعتبار سے جیسا کہ چمکاؤ اس کے عجز کی وجہ سے سورج کو نہیں دیکھ سکتا ہے لہذا اللہ کو محبوب نہیں کہہ سکتے کیونکہ محبوب مخلوقات ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کی شان "اللہ غالب علیٰ امرہ"

لا حشرقت سبحات وجہہ ۱۸۳ سبحات یہ سجدہ کی جمع ہے ہم تسبیح یہاں مراد انوار و تجلیات الہیہ کی روشنیاں ہیں کیونکہ فرشتے جہاں انوار الہیہ کا مشاہدہ کرتے ہیں تو بغیر اختیار سبحان اللہ بول اٹھتے ہیں۔ وجہ سے مراد ذات باری تعالیٰ ہے یعنی اگر اللہ تعالیٰ اپنی ذات کی عظمت اور صفات کی حقیقت کھول دے تو ساری کائنات حدنگاہ عزوجل تک جل کر خاکستر ہو جائے گی۔ (التعلیق ص ۸۶ مرقاۃ ص ۱۶۲ وغیرہما)۔

حدیث: عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما ... ید اللہ ملائی الخ۔
 " اللہ تعالیٰ کا ہاتھ (خزانہ) بھرا ہوا ہے رات و دن ہر وقت خرچ کرنے سے بھی اس میں کمی پیدا نہیں ہوتی کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب سے اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کو پیدا کیا کتنا خرچ کیا؟ لیکن (تنازیل) خرچ کرنے کے باوجود جو کچھ ان کے ہاتھ میں ہے اس میں کمی نہیں ہوتی ہے اور اللہ کا عرش بھی پانی پر تھا اور ان کے ہاتھ میں ترازو تھا جیسے ہاں وہ بلند و پست کرتے ہیں۔ قول ابن نمیر: ما م مسلم کے استاد میں۔

قوله سبحاء کی توضیح سبحاء (نصر) اوپر سے نیچے کی طرف اترنا سبحاء ہم ہمیشہ رواں یہ نفع کی صفت ہے اس میں اشارہ ہے کہ اللہ کا عطیہ بلند ہی اور کثرت کے ساتھ متصف ہے۔

سوال جب بندوں کے اعمال بے شمار ہیں ترازو بھی بے شمار ہونا چاہئے اور اعمال تو مجسم نہیں کس طرح انکو وزن کیا جاتے؟

جوابات (۱) اللہ قادر مطلق ہے ممکن ہے کہ ہر انسان کے اعمال کیلئے الگ الگ ترازو ہو اور اعمال بھی مجسم ہوں (۲) یا یوں کہا جاتے کہ جس طرح دور حاضر میں میٹر کے ذریعہ غیر مجسم چیزیں جیسے گرمی، سردی اور روشنی وغیرہ سب وزن کیا جا رہے ہیں چونکہ اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہے لہذا غیر مجسم چیزوں کو وزن کرنے میں کوئی اشکال نہیں ہو سکتا۔ (التعلیق ص ۸۶ مرقاۃ ص ۱۶۲) (۳) یا اجسام مثالی کو وزن ہوگا

حدیث عنہ قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذراردی المشرکین الخ "ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکوں کی اولاد کے بارے میں پوچھا گی (کہ مرنے کے بعد وہ دوزخ میں جائیں گے یا جنت میں) تو آپ نے فرمایا خدا ہی

بہتر جاننا ہے اگر وہ زندہ رہتے اور بڑے ہو کر جو عمل کرتے اسی کے مطابق ان کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا۔ یا مژدہ ہے کہ ان کے حالات کے متعلق ہمیں کچھ علم نہیں،

اولاد مشرکین کے متعلق اختلاف (۱) بعض علما و فرماتے ہیں اصل فطرت کے اعتبار سے وہ جنتی ہیں، دلائل (الف) کل مولود یولد علی الفطرة الف (ب) آنحضرت صلعم نے شب عراج میں اولاد مشرکین کو ابراہیم ؑ کے ساتھ جنت میں دیکھا تھا۔

(مشکوٰۃ ص ۳۹۵) (ج) عن حسناء رضى المولود في الجنة (مشکوٰۃ ص ۳۳۵) (۲) والدین کے تابع ہو کر روزخ میں جائیں گے۔ دلائل (الف) عن عائشة قلت فذاری الشریکین قال من أبائهم (مشکوٰۃ ص ۳۳۴)۔

(ب) عن علیہ ان الشریکین ذوالادہم فی النار (مشکوٰۃ ص ۳۳۴) (۳) معزل کہتے ہیں اہل جنت کے خدام ہیں۔ (۴) اعزاف میں ہوں گے (۵) مٹی ہو جا تیں گے (۶) نہ منعم ہوں گے نہ معذب (۷) امتحان کے نتیجے کے مطابق جزا ملے گی، (۸) توقف ہم عدم الحکم کیونکہ اگر متعارض ہیں لہذا سکوت اسلم ہے حدیث الباب بھی اسکی طرف مشیر ہے، امام اعظم روکی رائے بھی یہی ہے ابن حجرؒ فرماتے ہیں حدیث الباب ابتداء اسلم پر محمول ہے (التعلیق ص ۱۱۴ مرقاۃ ص ۱۱۴ خیالی وغیرہ)

حدیث : عن عبادة بن الصامت رضى ان اقل ما خلق الله القلم الخ

”خدا نے سب سے پہلے جس چیز کو پیدا کیا ہے وہ قلم ہے پھر اسکو لکھنے کا حکم دیا قلم نے کہا یا اللہ کیا لکھوں؟ جواب ملا تقدیر لکھو۔“

روایات مختلفہ کے مابین تطبیق سب سے اول مخلوق کے متعلق مختلف

روایات ہیں اس کی تطبیق یہ ہے سب سے

پہلے نور محمدیؑ، پھر بانیؑ، پھر عرشؑ، پھر قلم پھر دوات، پھر باقی کائنات، نور محمدیؑ یا روح محمدیؑ میں اولیت حقیقہ ہے اور باقی چیزوں میں اولیت اضافی ہے چنانچہ ایک روایت میں اول ما خلق اللہ نوریؑ ہے اور ایک روایت میں اول ما خلق اللہ روحیؑ ہے

(مرقاۃ ص ۱۱۴ وغیرہ)۔

اَللّٰهُ فَكَبَّرَ مَا كَانَ ”تلم نے ان چیزوں کو لکھا جو اب تک ہو چکی ہیں۔“

سوال : حدیث الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ قلم سب سے پہلے پیدا ہوا تو اس نے ماکان میں کیا لکھا؟ جو آیات (۱) ذات و صفات باری تعالیٰ، نور محمدی، پانی، عرش جو موجود تھا ان کو لکھا (۲) یا یوں کہو کہ ماکان آنحضرتؐ کے زمانہ کے اعتبار سے ہے۔

قَوْلُهُ وَمَا هُوَ كَانَ إِلَى الْاَبَدِ كِي تَشْرِيح

اور ان چیزوں کو لکھا

جو آئندہ ہونے والی ہیں۔ سوال : آید نام ہے مستقبل غیر متناہی کا اب سکو لکھنے کے کیا معنی کیونکہ غیر متناہی خارج عن الاماطہ ہوتی ہے اور مکتوب محدود ہوا کرتی ہے۔

جواب | آید سے مدت طویلہ مراد ہے۔ مختلف روایۃ ابن عباسؓ وَمَا هُوَ كَانَتْ اِلَى اَنْ تَقْرَأَ السَّاعَةَ وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

(ترمذی) قَالَ الشَّارِحُونَ اَلْمُرَادُ مِنْ كِتَابَةِ الْقَلَمِ مَا هُوَ كَانَتْ اِلَى اَنْ تَقْرَأَ السَّاعَةَ فَذَا لَيْتَ مَتْنَهُ فَاِذَا اِسْرَادُ (فیض الباری ص ۲۳۶)۔

عن مسلم بن يسار قال سئل عمر بن الخطاب عن هذه الآية

حَدِيثًا وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ زُرِّي (اعراف آیت ۱۷۲)۔

”مسلم بن یسارؒ راوی ہیں کہ حضرت عمر فاروقؓ فرمے: وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ کے متعلق سوال کیا گیا، پس انہوں نے کہا کہ جب اس آیت کے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا تھا تو میں نے آپ کو فرمایا ”گستاخ“ اللہ تعالیٰ نے آدمؑ کو پیدا فرمایا پھر اپنا دست قدرت انکی پشت پر پھیرا اور اس میں سے ان کی اولاد نکالی تو فرمایا کہ ان کو میں نے جنت کیلئے پیدا کیلئے اور یہ جنتیوں کے سے اعمال کریں گے پھر دوسری مرتبہ ان کی پشت پر دست قدرت پھیرا اور اس میں سے ان کی اولاد نکالی اور فرمایا کہ ان کو میں نے دوزخ کیلئے پیدا کیا ہے اور یہ دوزخ میں جانے ہی کے کام کریں گے، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ (جب پہنے ہی جنتی اور دوزخی متعین کر دے گئے، تو پھر عمل کس مقصد کیلئے کر لیا جاتا ہے؟) آپؐ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی کو جنت کیلئے پیدا فرماتے ہیں تو وہ اہل جنت ہونے کے کام کرنے لگتا ہے یہاں تک کہ اس کا خاتمہ کسی ایسے ہی کام پر ہوتا ہے جو اہل جنت کا کام ہے

پھر اللہ تعالیٰ اسی ملک کی وجہ سے اس کو جنت کا داخلہ دیتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کسی کو دوزخ کیلئے بناتے ہیں تو وہ دوزخ ہی کے کام میں لگ جاتا ہے یہاں تک کہ اس کا خاتمہ بھی کسی ایسے ہی کام پر ہوتا ہے جو اہل جہنم کا کام ہے پھر اس عمل کی وجہ سے اس کو دوزخ میں ڈال دیا جاتا ہے۔ قولنا بیعتہ یمین سے مراد دست قدرت ہے اوب کیلئے لفظ یمین بولنا کی اسمیں پانچ مباحث ہیں (۱) تعارض آیت کے الفاظ میں بنی آدم کی پشت سے ذریات نکلنے کا ذکر ہے اور حدیث میں آدم علیہ السلام کی پیٹھ سے نکلنے کا ذکر ہے وقوع التعارض، اس کی تطبیق یوں ہے کہ آدم علیہ السلام کی پشت سے ان لوگوں کو نکالا گیا جو بلا واسطہ آدم علیہ السلام سے پیدا ہونے والے تھے پھر ان کی نسل کی پشت سے دوسرے کو بحیثیت ترتیب خارجی قیامت تک آنے والوں کو نکالا گیا قرآن میں ترتیب خارجی کا ذکر ہے اور حدیث میں اصل کا بیان ہے کیونکہ بالواسطہ سب اصل آدم ہیں۔

(۲) بیان کیفیت اخراج (الف) بعض نے کہا ستر کپڑے سے نکالا۔۔۔۔۔

(ب) عبد الوہاب شعرائیؒ فرماتے ہیں پشت کے

بالوں کے مساماتہ سے نکالا (نڈا صحیح)

(۳) عہد و اقرار کس جگہ اور کس وقت لیا گیا؟ (الف) بعض نے کہا عالم اربعہ

میں (ب) بعض نے کہا جنت

سے زمین پر آنے کے بعد بمقام ہند عہد لیا گیا (ج) صحیح قول یہ ہے کہ مقام عہد و اقرار

نعمان ہے جو میدان عرفات کے قرب میں واقع ہے کافی حدیث ابن عباس رضی

قال اخذ الله الميثاق من ظهر آدم بنوعمان (مشکوٰۃ ص ۱۷)

(۴) سوال : عہد و اقرار تو ہمیں یاد نہیں رہا لہذا اس سے کیا فائدہ ہوا؟۔

جوابات (۱) ابھی تک اس کے آثار تو موجود ہیں ہاں ایک گھڑی یا دو گھڑی کے قہقہے پر طول

زمانہ کی وجہ سے نسیان کا وقوع باعث تعجب نہیں جس طرح بچہ پیدا ہونے کے

ساتھ ہی اس کے داپنے کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنے کی جو سنت ہر مسلمان

جانتا ہے اور یہ پورے عالم اسلام میں جاری بھی ہے اگرچہ کچھ نہ کچھ کلمات کے معنی سمجھتا ہے نہ

بڑا ہونے کے بعد یاد رہتے ہیں فی الحقیقت اس کے ذریعہ اس عہد اُنت کو قوت پہنچا کر
سکانوں کی راہ سے دل میں ایمان کی تخم ریزی کرنا مقصد تھا ہے اور اس کا فائدہ کم از کم یہ مشاہدہ
کیا جاتا ہے کہ وہ بڑا ہونے کے بعد اگرچہ اسلام سے وہ کتنا ہی دور ہو جائے مگر مسلمانوں
کی لہرست سے الگ ہونے کو انتہائی بُرا سمجھتا ہے ۔

(۶) نیز بہت حضرات کو یاد بھی ہے چنانچہ (الف) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ عہد اُنت
کی آوازاں تک میرے کان میں گونج رہی ہے اور یہ بھی یاد ہے کہ میرے دائیں بائیں کون تھے ۔
(ب) علیؑ سہیل امویؓ کی رائے سے لوگوں نے پوچھا کہ آپ کو عہد اُنت یاد ہے ؟ تو فرمایا کیوں نہیں
مجھ سے ایسا یاد ہے جیسے گذشتہ کل ۔

(ج) ذوالنون مصریؒ نے فرمایا کہ یہ عہد مجھے ایسا یاد ہے گویا اس وقت سُن رہا ہوں ۔
(د) سہیل استریؒ فرماتے ہیں مجھے بھی وہ عہد یاد ہے (روح المعانی، معارف القرآن)
ہاں ایسے افراد شاذ و نادر کے درجہ میں ہیں اس لئے وقتاً فوقتاً انبیاء و رسل بھیج کر اور سرسبز
نماز کے افعال قیام رکوع اور سجود میں " الحمد للہ رب العالمین " سبحان ربی العظیم سبحان
ربی الاعلیٰ سے اقرار ربوبیت کی یاد دہانی کیلئے اس لئے منکر نکیر سے پہلے ہی " مَنْ رَبُّکَ
کے ساتھ سوال کرتے ہیں ۔

(۵) سَوَال : یہ کوئی حقیقی واقعہ تھا یا فقط تمثیلی ؟

جواب : قاضی بیضاویؒ نے گواہ اس کو تمثیلی پر چل گیا ہے لیکن جمہور نے اس کو
حقیقی واقعہ قرار دیا کیونکہ ابن عباسؓ اور ابی بن کعبؓ وغیرہ کی روایا

اس پر صریح دال ہیں اور یہ عقل بھی محال نہیں کیونکہ حکمت جدیدہ کی رو سے ایک تخم میں
کوڑا کرکڑ ستائرہ اجزاء موجود ہوتے ہیں جو آئندہ جا کر درختوں کے تخم بنتے ہیں اور ایک قطرہ
سنی میں لاکھوں ستائرہ اجزاء یا کیرے موجود ہوتے ہیں جو صد ہا سال کی آئندہ والی نسلوں کی مادہ
بنتے ہیں یہ سب کچھ آپ بخت بلا دلیل ماننے کیلئے تیار ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے جو حضرت آدمؑ کی پشت
سے ذریات نکالنے کی خبر دی ہے اس کے ماننے کیلئے کیوں تیار نہیں ؟

حَدِیث : عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَفِي يَدَيْهِ
كِتَابَاتُ الْقَوْلِ مِنْ رُبِّ الْعَالَمِينَ ۔

”عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے جس حال میں آپ کے ہاتھوں میں دو کتا ہیں تھیں اور فرمایا جانتے ہو یہ دونوں کتا ہیں کیا ہیں؟ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہمیں کیا معلوم آپ ہی بتا دیجئے آپ نے ان کتابوں کے بارے میں فرمایا جو دھنپے ہاتھ میں تھیں کہ یہ خدا کی جانب سے ہے۔“

تشریحات | بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ کتا میں حسی اور واقعی تھیں اور صواب نے بھی انکو دیکھا لیکن

مفسدہ معلوم نہیں تھا اس میں کوئی استبعاد نہیں ہے جبکہ نبی کا تعلق عالم غیب سے اتنا زیادہ ہوتا ہے کہ اگر وہ چاہے توجت کے باغوں میں سے انگور کا خوشہ توڑ لائے اور ہم کو دیدے چاند کی طرف اشارہ کیا تو اس کے دو ٹکڑے ہو گئے انگلیوں کے جھکا دیا تو اس سے شے پھوٹ نکلیں وغیرہ اور اتنی غیر متناہی مخلوق کے اسما کیلئے اتنا مختصر دفتر کیسے ہو سکتا ہے اس کا حل تو دنیا کے شارٹ سینڈ سے بھی ہو جاتا ہے ایسا ہی کمپیوٹر سے۔

(۲) بعض علماء کہتے ہیں کہ وہ تمثیلی تھیں یعنی آپ پر جو حقیقت منکشف ہوئی تھی اسکو سمجھانے کیلئے بصورت کتاب پیش فرمایا جیسا کہ استاد کوئی حساب کو ذہن نشین کرانے کیلئے بغیر کاغذ و قلم کے ہاتھ کے اشارے سے سمجھاتا ہے کہ گویا ہاتھ بمنزلہ کاغذ و قلم ہے۔

قولنا ثُمَّ أَجْلُ عَلٰیٰ آخِرِهِمْ | پھر آخر میں جمع بندی کر دی گئی ”لہٰذا اس میں

کسی نام کا اضافہ اور کمی نہیں ہو سکتی“ اہل یہ اجمال ہے ہے ہم ٹوٹل مجموعی میزان۔

قوله سَيَدُّوْا وَاذْقَادُوْا | راہ حق کے مطابق سیدھے چلتے رہو اعمال کو خوب مضبوط

کر دو اور سیرھے راستہ کے قریب ہونے کی کوشش کرو یا اللہ کا تقرب حاصل کرتے رہو۔

یعنی عبادت میں لگے رہو جبر اور قدرت کی بحث میں مت پڑو (یہ بیگانہ جواب ہے)

قضا و قدر اسباب اختیار کرنے کے خلاف نہیں |

حکم بيش : عن ابی خزامۃ عن ابیہ قال قلت یا رسول اللہ ارایت رقیۃ

”ابو خزامہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ

یہ جو بھڑا پھونک ہلکا ہلکا کیلئے پڑھواتے ہیں یا دوائیں استعمال کرتے ہیں اور بچاؤ کی چیزیں دھال

زور وغیرہ اسے حفاظت کرتے ہیں کہ یہ چیزیں تقدیر کو بدل دیتی ہیں؟ فرمایا نہیں یہ سب تقدیر ہی کے مطابق

ہیں اور یہ ظاہری جدوجہد اسی کی کار

سرمائی کے لئے ہوتی ہے ۔

تشریح شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا قضاء و قدر اسباب کے خلاف نہیں ہیں بلکہ اسباب اختیار کرنا خود قضاء و قدر کے اندر داخل

رہتے ہیں (حجتہ اللہ البالغہ ص ۱۱۱) جس طرح بیماری وغیرہ امر مقدر میں اسی طرح ان کا علاج بھی نوشتہ تقدیر ہی کے مطابق ہوتا ہے لہذا اسباب کی طرف رجوع کرنا منافی تقدیر نہیں کی تفصیلی بحث ایضاح مشکوٰۃ ص ۴۳۵ میں ملاحظہ ہو ۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے جواب میں فرماتے "من قدر اللہ" فرمانے میں بڑی حکمت ہے حکم رقیہ اور تعویذ کے متعلق تفصیلی بحث ایضاح مشکوٰۃ ص ۴۳۵ میں ملاحظہ ہو

تقدیر کے متعلق تنازع کرنا ممنوع ہے

حدیث عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ کتب احمر و جہۃ الیہ

"حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) ہم قضا و قدر کے مسئلہ پر بحث کر رہے تھے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے آئے (زمین اس مسئلہ میں اٹھ ہوئے دیکھ کر) آپ کا چہرہ انور غصہ کی وجہ سے سرخ ہو گیا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ گویا آگ کے دانے آپ کی رضائے مبارک پر ٹھوڑے گئے ہیں ۔

تشریح غصہ کی وجہ یہ ہے کہ تقدیر رازِ الہی ہے جس میں تنازع کرنا ممنوع ہے

نیز اس سے بسا اوقات بھرپور (جو فرقہ بندہ کو مجبور محض ماننا ہے) اور قدر (جو تقدیر کا انکار کرتا ہے) کے مسلک تک پہنچ جاتا ہے ۔

قولہ فقال ألهذا امرکم الخ "آپ نے فرمایا کیا تمہیں اس چیز کا حکم دیا گیا ہے اور میں نے تمہارے پاس بھیجا دیا ہے؟ جان لو! تم سے پہلے کے لوگ اس لئے ہلاکت کی وادی میں پہنچ چکے تھے کہ انہوں نے اس سلسلہ میں الجھنا یا مشغول ہونا چاہا تھا لیکن تمہیں اس بات کی قسم دیتا ہوں اور پھر دوبارہ قسم دیتا ہوں کہ تم اس مسئلہ پر بحث مت کیا کرو ۔

قولہ : وروی ابن ماجہ نحوه عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جیدہ ۔

اس سے اس سلسلہ نسب یہ ہے : عن عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ

بن عمر و بن عاص بن وائل، امام احمد، امام ترمذی، امام ابو داؤد و غیر ہم اس سند سے حدیث لاتے ہیں لیکن بخاری و مسلم نہیں لاتے اس کی وجہ بعض نے یہ بتائی کہ جدہ کی ضمیر کا مزج اگر عمرو ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ عمرو نے اپنے والد شعیب سے اور شعیب نے اس عمرو کے دادا یعنی اپنے والد محمد سے روایت کی ہے۔ تو اس صورت میں یہ حدیث مرسل تابعی ہے کیونکہ محمد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات نہیں کی اور اگر جدہ کا مزج غلام قیاس شعیب بنی تو مطلب یہ ہوگا کہ عمرو نے شعیب سے اور شعیب نے اپنے دادا عبداللہ سے روایت کی ہے اس وقت یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ شعیب کا اپنے دادا سے سماع اور لقائ ثابت نہیں یہ آخری قول راجح ہے، کیونکہ ابو داؤد نسائی کے متعدد مقامات میں عن جدہ عبد اللہ بن عمرو بن عاص کی صرح ہے اور عدم سماع کی وجہ سے جو منقطع کیا گیا، سیبر محدثین متفق نہیں بلکہ علامہ نوویؒ لکھتے ہیں: "لکن الصحيح انه ادى شعیبا سمع من جدہ عبد اللہ فحدیثہ بهذا الطريق متصل، علامہ زہبیؒ فرماتے ہیں: قد ثبت سماعہ عن عبد اللہ و ہوا لہذا زیادہ۔ (مرقاۃ ص ۱۷۳) یہ حضرات فرماتے ہیں کہ بخاری و مسلم اس سند سے حدیث لانے کی وجہ یہ نہیں بلکہ اس کی وجہ دوسری ہے تفصیل کے لئے ملاحظات ملاحظہ ہوں۔

تخلیق آدم کے وقت ہر خطے سے مٹی لانے کا حکم

حَدِیث :- عَنْ ابی موسیٰ رَضِیَ اللہُ عَنْہُ الْخَبِيثَ وَالطَّيِّبَ " اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق ایک مٹی (مٹی) سے کی جو ہر جگہ کی مٹی سے لی گئی تھی لہذا آدم کی اولاد (انہیں) زمین کے موافق پیدا ہوئی ہیں چنانچہ انسانوں میں بعض سرخ، بعض سفید، بعض کالے، بعض درمیانہ رنگ کے، بعض نرم مزاج، بعض تند مزاج، بعض پاک اور بعض ناپاک ہیں۔ "

تشریح :- حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے وقت حضرت عزرائیلؑ کو ہر خطے سے مٹی لانے کا حکم دیا گیا تھا اس لئے آدم کی اولاد میں مختلف رنگ و طبائع کے انسان پیدا ہوتے ہیں۔

حکایت : عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ۱۹۱..... جَفَّ الْقَلَمُ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ الْخَزَّ
 "عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ
 اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق جن وانس کو انحصارے میں پیدا کیا اور پھر ان پر اپنے نور کا پرتو ڈالا
 لہذا جس کو اس نور کی روشنی میسر آگئی وہ راہ راست پر لگ گیا اور جو اس سے محروم
 رہا وہ گمراہی میں پڑا رہا اس لئے میں کہتا ہوں کہ تقدیر الہی پر قلم خشک ہو چکا ہے" (کہ
 تقدیر میں تغیر و تبدل ممکن نہیں)۔

سُؤَال : یہ حدیث حدیث فطرت کے خلاف ہے ؟
جواب : اصل میں یہ حدیث فطرت کے خلاف نہیں بلکہ اسکی شرح ہے کیونکہ :
 یہاں ظلمت سے مراد ظلمت نفسانہ اور ظلمت قوت جسمانیہ ہے اور
 نور سے نور دلائل عقل و فطرت اور قوت ملکیہ مراد ہے ۔

حَاصِل : یہ کہ جس نے دلائل میں غور کیا اس نے ہدایت پائی اور جس نے غور نہیں کیا وہ گمراہ ہوا
 اور عبادات و صفات تقدیر کے مطابق ہیں وہ ناقابل تبدل ہیں اگرچہ اس کا استعمال اپنے اختیار
 و کسب سے ہوتا ہے ۔

حکایت : عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ..... إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَحَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ -
 "حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر و بیشتر یہ فرمایا کرتے
 تھے اے قلوب کو پھیرنے والے! میرے دل کو اپنے دین پر قائم رکھ ! میں نے کہا یا رسول اللہ
 ہم آپ پر ایمان لائے اور آپ کے لائے ہوئے دین و شریعت پر بھی ایمان لائے تو کیا اب بھی ہمارے
 بارے میں آپ ڈرتے رہیں (کہ ہم گمراہ ہو جائیں) آپ نے فرمایا یا بے شک کہ قلوب اللہ کی
 انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان میں یعنی اللہ کے تصرف و اختیار میں ہیں !

تشریحات : حضرت انسؓ کا مقصد یہ ہے کہ آپ تو معصوم ہیں لہذا یہ دعا ہمارے
 لئے ہی کرتے ہوں گے کیا ہم آپ کے صحابہ ہونے کے باوجود گمراہ ہونے کے
 خدشہ میں ہیں ؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا قلوب کا رخ تو خدا کے ہاتھ میں ہے
 نہ معلوم کس کے قلب کا رخ گمراہی کی طرف ہو جائے ۔

سُؤَال : اوپر کی ایک حدیث میں "مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ" ہے اور حدیث الباب میں

جواب | حدیث سابق میں مجرور و عویٰ تھا پس اس کا مقتضایہ ہے کہ صفت جمالی ذکر کی جائے اور یہاں بطور استدلال سائل کے سوال کا جواب ہے تو اس کا مقتضی ہے کہ اسم جلالی ذکر کیا جائے ۔

ظہر البطن کی تشریح | حدیث : عَنْ أَبِي مُوسَى ... ظَهْرَ الْبَطْنِ

دل کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی پُرکسی کھلے میدان میں پڑا ہوا ہو اور ہوائیں اس کو پیٹھ سے پیٹھ اور پیٹھ سے پیٹھ کی طرف پھیرتی رہتی ہیں ۔
قولہ ظہر البطن : یہ قلبہا کی ضمیر سے بدل بعض واقع ہوا اور لام بمعنی الی ہے اسی میں ظہر الی بطن صغیرہ تعالیٰ مناد یا تناد ہی للایمان یا وہ معنول مطلق ہے ۔
 اسی قلبہا ظہر البطن اسی مختلفاً یا حال مقدر ہے ۔

قلبہا مختلفۃ (مرتفاۃ ص ۱۲۱) کہ کبھی بُرائی سے بھلائی کی طرف رُخ اسی طرح دلوں کا حال ہے کہ وہ کبھی بُرائی سے بھلائی کی طرف رُخ کر لیتے ہیں اور کبھی بھلائی سے بُرائی کے راستہ پر جا لگتے ہیں ۔

حدیث : عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ ... الْمَرْجِيَّةُ وَالْقِدْرِيَّةُ ۔
 میری امت میں دو فرقے ایسے ہیں جن کو اسلام کا کچھ بھی نصیب نہیں ہے اور وہ ”مرجیہ“ و ”قدریہ“ ہیں ۔
تشریح | بعض علماء اس حدیث کی بناء پر ان دونوں فرقوں کی تکفیر کرتے ہیں لیکن امام تورپشتیؒ اور حافظ ابن حجرؒ وغیرہما فرماتے ہیں کہ انکو کافر نہ کہنا چاہیے بلکہ فاسق اور بدعتی کہو کیونکہ وہ قرآن و حدیث کے منکر تو نہیں بلکہ وہ اس میں غلط تاویل کرتے ہیں ۔
حدیث الکبار کے جوابات | (۱) یہ حدیث وعید و تہدید پر محمول ہے (۲) نصیب

میں نصیب کامل کی نفی ہے کیا يقال لیس للبخیل من ماله نصیب ۔ (۳) یہاں کفر سے ایسا کفر مراد ہے جس میں تاویل کر کے اس پر مسلمان کا حکم لگانے کی گنجائش ہو نہ کہ کفر ارتدادی (۴) بعض نے کہا اس حدیث کی صمت میں کلام ہے ۔

حدیث : عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ ... رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ فِي أُمَّتِي خُصْفٌ وَمَسْخٌ ۔

”حضرت ابن عمرؓ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میری امت میں زمین میں دھنسن جانا اور صورتوں کا مسخ ہو جانا بھی ہوگا اور یہ عذاب ان لوگوں پر ہوگا جو تقدیر کے منکر ہیں۔“

تعارض: دوسری حدیث میں ہے کہ میری امت پر دوسری امتوں کی طرح خسف

و مسخ نہ ہوگا اور حدیث اباب سے ہونا ثابت ہوتا ہے لہذا دونوں میں تعارض ہے۔

دفع تعارض: (۱) نقلی کی حدیث اصل ہے اور یہ حدیث زجر و تہدید پر محمول ہے۔

(۲) عمومی طور پر خسف و مسخ امت محمدیہ پر نہ ہوگا ہاں خصوصاً منکرین

تقدیر پر قرب قیامت میں خسف و مسخ ہوگا حدیث ابابہ بخلاف شرط و جزاء کے ہے یعنی

اگر میری امت میں خسف و مسخ ہوتا تو اس فرقہ منکرین تقدیر پر ہوتا جب ان پر نہیں ہوا

تو کسی پر نہیں ہوگا۔ نقلی کی حدیث تحقیقی خسف و مسخ پر محمول ہے اور اثبات کی حدیث معنوی

خسف و مسخ یعنی قلوب کا مسخ ہونے پر محمول ہے۔

حکایت: عنہ... التقدریۃ محبوبین ہلذہ الامتسۃ۔

”فرقہ قدریہ اس امت کے محبوس ہیں لہذا اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت کیلئے نہ جاؤ

اور اگر مردہ مرجائیں تو ان کے جنازہ میں شریک مت ہونا۔“

تشریح: مجوس رو خالق کو مانتے ہیں یزدان اور اہل من یزدان کو خالق خیال

اہل من کو خالق شر کہتے ہیں اسی طرح منکرین تقدیر بھی تعدد خالق کے

قائل ہیں کیونکہ وہ انسان کو اپنے تمام افعال اختیار یہ کا خالق مانتے ہیں اس تعدد خالق میں

وہ مجوس کا مشابہ ہوا ان کی عیادت اور حضور جنازہ سے ممانعت زجر و تہدید کی بنا پر ہے

اور دونوں کے متعلق خاص طور پر ممانعت فرمانے کا نکتہ یہ ہے کہ یہ ان حقوق میں سے ہیں

جو عام مسلمانوں کیلئے بھی واجب ہیں پس جب منکرین قدر کیلئے یہ عام حقوق بھی واجب ہے

تو سوچنا کہ شمار کس زمرہ میں ہوگا۔

حکایت: عن عمر رضی اللہ عنہ ولا تعالوا! اهل القدر۔

”قدریہ کے ساتھ اٹھنا بیٹھنا مت کرو۔“

ترجمہ: ولا تعالوا ہم۔ اس کے معنی میں تین اقوال ہیں (۱) یہ قاتل بکسر و بضم قاء بجم

حکومت سے مشتق ہے یعنی اسکو فیصلہ امت بناؤ (۲) یہ اقتناع سے ماخوذ ہے یعنی ان کے ساتھ سلام و کلام کی ابتداء بہت کرو (۳) یا ان کے ساتھ بحث و مناظرہ کی ابتداء مت کرو، بہر حال ختمی الامکان اہل باطل سے احتراز کرو ان کی تعظیم و حکیم نہ کرو۔

حدیث: عن عائشہ رضی اللہ عنہا سئمت لَعْنَتَهُمُ وَلَعْنَهُمُ اللہُ وَکُلُّ نَبیٍّ یُحِبُّ
 ”چھ شخص ایسے ہیں جن پر میں نے لعنت بھیجی ہوں اور اللہ نے بھی انکو ملعون قرار دیا ہے اور ہر نبی مابول اللہ عائشہ (وہ بھی لعنت کرتے ہیں)“

(۱) قولہ: الزائد فی کتاب اللہ تعالیٰ ”کتاب اللہ میں زیادتی کرنے والا“

اس کی تین صورتیں ہیں (۱) کوئی لفظ زیادہ کر دے تو یہ کفر ہے۔ (۲) معنی میں ایسی تاویل جسے خود الفاظ قرآن انکار کرتے ہیں یہ بدعت ہے (۳) قرأت شاذہ کو بحقیقت قرآن ظاہر کرے مثلاً وَتُکُونُ الْجِبَالُ کَالْعِهْنِ الْمَنقُوشِ۔

قولہ: وَالمُکَذَّبُ بِقَدَرِ اللہِ الخ۔ ”تقدیر الہی کو جھٹلانے والا وہ شخص جو زبردستی غلبہ پانے کی بنا پر ایسے شخص کو معزز بنائے جس کو اللہ تعالیٰ نے ذلیل کر رکھا ہو اور اس شخص کو ذلیل کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے عزت کی دولت سے نوازا (۲) اس چیز کو حلال جانے جسے اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو۔

قولہ: وَالمُسْتَحْلٌ مِنْ عِثْرِی مَا حَرَّمَ اللہُ عثرت سے مراد قریبی رشتہ دار مثلاً اولاد فاطمہ یعنی (۵) نبی علیہ السلام کی اولاد کے بارے میں میں چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے اسکو حلال بنانے مثلاً اولاد رسول کے حقوق و حجبہ کا قائل نہ ہونا مثلاً ان کی تعظیم کرنا اور انکو ایذا پہنچانا، یا مین کو استعمال سے بیانہ قرار دیکر یہ مطلب لیا جائے کہ اولاد رسول میں جو بھی ایسی چیز کو حلال سمجھے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے تو وہ دو گونہ مجرم ٹھہرے گا۔

قولہ: وَالتَّارِكُ لِسُنَّتِی۔ (۶) وہ شخص جو میری سنت کو چھوڑ دے۔

حدیث: عن مطرب بن عکامش **نبی موت کی جگہ میں پہنچ جانا**

اِذَا قَضَى اللہُ لِعَبْدٍ الخ۔

”اللہ تعالیٰ کسی شخص کی موت کو کسی زمین میں مقرر کر دیتا ہے تو اس زمین کی طرف اس کو کوئی جات

ہے“ جسکو پورا کرنے کیلئے وہ جاتا ہے اور اس ذریعہ سے وہ اپنی موت کی جگہ جان پہنچتا ہے

ظاہر میں تو یہ سمجھتا ہے کہ یہاں آنا ہوا تھا ایک ضرورت کیلئے اس نے یہاں موت اگئی اور تقدیر یہی کہتی ہے کہ چونکہ موت ہی یہاں مقدر تھی اس لئے یہاں آنا ہوا حضرت سلیمان ؑ کے اجلاس میں ایک مرتبہ عزرائیلؑ بھی بصورت انسان موجود تھے وہ بار بار ایک شخص کو گھور گھور دیکھ رہے تھے اس درمیان میں اس شخص نے کسی بیدہ مقام پر پہنچا دینے کی ان سے درخواست کی اس پر عزرائیلؑ نے چہرہ پر مسکراہٹ سی اگئی و دریافت کرنے پر آپ نے فرمایا کہ میں یہ دیکھ رہا تھا کہ اس شخص کے متعلق جھگڑا فلاں مقام پر اس کی روح قبض کرنے کا حکم ہوا ہے وہ مقام یہاں بہتے طویل مسافت پر ہے اور اس کی قبض روح میں اتنے وقت کی گنجائش نہیں پھر یہ ہو گا کیسے جب اس نے درخواست پیش کی تو مجھ کو اس پر شبہ ہی اگئی کہ اس کی وہاں پہنچنے کے سامان حضرت سلیمان ؑ کے ذریعہ مقدر تھا اور حباب یہ وہاں پہنچتا ہے اور دھڑک دھڑک محل ٹھیک وقت پر حکم ربانی نافذ ہوتا ہے (ترجمان ہند ص ۱۸) گویا اس حدیث سے قرآن کی آیت وَمَا تَدْرِيْ فَاَتَى اَرْضَ نَمُوْتٍ کُلِّ طرف اشارہ ہے ۔

حدیث : عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا ... ذَرَارَى الْمَوْتِ مِنْ قَالَ مِنْ نَّجَاتِهِمْ ... فَقُلْتُ بَلَّغْ عِلْمَ تَعَارُضِ

حدیث کے جز اول اور جز ثانی میں بظاہر تعارض معلوم ہو رہا ہے کیونکہ جز اول میں فرمایا اطفال مومنین اور اطفال مشرکین اپنے باپ کے تابع ہوں گے اور جز ثانی میں فرمایا ان کا معاملہ اللہ ہی جانتا ہے کوئی یقینی بات نہیں بتائی گئی ۔

دفع تعارض | جز اول احکام دنیا سے متعلق ہے مثلاً میراث، صلوة جنازہ وغیرہ لیکن آنحضرت ﷺ نے تخصیص کے ساتھ نہیں فرمایا اس لئے عائشہ رضہ کو سوال پیدا ہوا

کہ کیا بغیر عمل کے آباء کے تابع ہوں گے ؟ تو آپ ﷺ نے احکام اخروی کو اللہ کے حوالہ کر دیا ۔۔۔

حدیث : عَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ رَضِيَ عَنْهُ ... الْوَارِثَةُ وَالْمَوْتُوْدَةُ فِي النَّارِ

”زندہ درگور کرنے والی عورت اور زندہ درگور کی ہوئی بچی دونوں دوزخ میں ہیں والدہ اپنے کفر و عمل کی وجہ سے اور بچی والدہ کے تابع ہو کر ۔

یہ حدیث جمہور علماء کے مسلک کے خلاف ہے ۔

(۱) یہ حدیث مودہ کے بارے میں منسوخ ہے ناسخ والوئید فی الجنتہ ہے ۔ (مشکوٰۃ ص ۲۳۵) (۲) والدہ سے مراد ذاتی اور مودہ مراد مودہ دلہا یعنی اس کی والدہ ایام جاہلیت میں یہ عادت تھی کہ وضع حمل کے وقت ایک گڑھا کھود کر عورت کو اس پر بٹھا دیتے تھے

لیکن فرما اس کا وقوع ناممکن ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کے خلاف وعدہ دے چکے ہیں اور خلاف وعدہ ناممکن ہے، یہی حاصل ہے مسئلہ امکان کذب کا جو معلوم قدرت کا مسئلہ ہے یعنی اہل حق امکان ہم سمت القدرۃ داخل مانتے ہیں اور اہل باطل امکان بجا حتمال کذب لیکر اہل حق کو کفر کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

۴۴۴ آدمؑ اور انکی اولاد کی خلقت کا بیان

حَدَّثَنَا : عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ ... لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ إِلَى ثَلَاثَةِ أَلْفِ سَنَةٍ ...
 ”جب اللہ تعالیٰ نے آدمؑ کو پیدا کیا (تو) انکی بیٹیوں پر ہاتھ پھیرا چنانچہ اسکی پشت سے وہ تمام جائیں نکل پڑیں جنکو آدمؑ علیہ السلام کی اولاد میں خدا تعالیٰ قیامت تک پیدا کرنے والا تھا اور ان میں سے ہر ایک شخص کی دونوں آنکھوں کے درمیان نور کی چمک رکھی پھر ان سب کو آدمؑ کے سامنے حاضر کیا (ان سب کو دیکھ کر) آدمؑ نے پوچھا پروردگار یہ کون ہیں ؟ پروردگار نے فرمایا یہ سب تمہاری اولاد ہیں آدمؑ نے ان میں سے ایک شخص کو دیکھا جس کی آنکھوں کے درمیان غیر معمولی چمک ان کو بہت اچھی معلوم ہو رہی تھی پوچھا پروردگار ! یہ کون ہیں ؟ فرمایا : یہ داؤد علیہ السلام ہیں۔“

سوال : صرف داؤدؑ کے متعلق پوچھنے کی وجہ تخصیص کیا ہے ؟

جواب : آدمؑ علیہ السلام میں خلافت نبوت دونوں جمع تھیں اور ان کے سب سے پہلے پیغمبر جو دونوں کے جامع تھے وہ داؤد علیہ السلام ہیں قرآن میں ان دونوں کو

خلیفۃ الارض کہلر خطاب فرمایا ہے اور یہ داؤد علیہ السلام کی فضیلت جزئی ہے۔

(۲) اس حدیث میں تمام انبیاء کی خصوصیات بیان کرنے کا ارادہ ہی نہیں کیا گیا بلکہ یہاں قضا و قدر کے ایک واقعہ لاکر اس عالم پر ایمان لانے کی طرف متوجہ کرنا مقصود ہے اس مقام میں حضرت موسیٰؑ کا واقعہ جو مشکوۃ ثانی ص ۵۷ میں ہے اس کا مطالعہ مفید ہوگا۔

قولہ : اِی رَبِّ کَوْجَعَلْتَ عَمْرَہُ ۔ ”آدمؑ علیہ السلام نے عرض کیا ”میرے پروردگار ! تو نے ان کی عمر کتنی مقرر کی ہے ؟ فرمایا ساتھ برس آدمؑ نے عرض کیا میرے پروردگار ! اسکی عمر میں میری عمر سے چالیس سال زیادہ کر دے۔ راوی کہتے ہیں کہ نبی علیہ السلام نے فرمایا جب حضرت آدمؑ علیہ السلام کی عمر میں چالیس سال باقی رہ گئے تو ان کے پاس موت کا فرشتہ آیا حضرت آدمؑ

اس سے کہا کہ بھی تو میری عمر میں چالیس سال باقی ہیں، ملک الموت نے کہا کیا آپ نے اپنی عمر سے چالیس سال اپنے بیٹے داؤد کے نہیں دیدے تھے؟۔

سوال: کیا یہ علم الہی میں ترسیم نہیں؟ **جواب:** یہ ترسیم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ داؤد علیہ السلام کی عمر سو سال ہوگی لیکن یہ مذکور شدہ درخواست کی صورت میں ہوگی۔

سوال: باب التلاوة فضل ثالث منہ کی حدیث اول سے معلوم ہوتا ہے کہ داؤد کی اپنی عمر چالیس سال تھی آدم نے اپنی عمر میں سے ان کو ساٹھ سال دے لیکن حدیث الباب میں اس کے برعکس ہے کہ داؤد کی اپنی عمر ۷۰ سال تھی پھر آدم نے ان کو ۷۰ سال عطا کئے لہذا دونوں میں تعارض ہے۔

جواب: آدم علیہ السلام نے اولاً بیس سال اور پھر مزید چالیس سال کل ۷۰ برس دے اور داؤد کی اپنی اصل عمر چالیس تھی نقص روایت میں جو اصلی عمر ۷۰

ساٹھ سال وارد ہوا وہ آدم علیہ السلام کے عطا کیا ہوا بیس سال سمیت ہے فائدہ یہ کہ **قوله فَجَعَلَ آدَمُ الْخَلْقَ تَسْوِيعَ الْيَفَاعِ الْمَشْكُوهَ صَلَاحًا** میں ملاحظہ ہو۔

حدیث: عن ابی الذررداء رضی..... وَصَرَبَ كَتِفَاهُ الْيُسْرَى

فَاَخْرَجَ ذَرِيَّتَهُ سُودًا كَانَتْهُمْ الْحُمَمُ الْخَلْقَ

”پھر بائیں موندھے پر ہاتھ مارا اور اس سے سیاہ اولاد نکالی جیسے کہ وہ کوئلے تھے۔“

قوله حَمَمٌ یہ حمزہ بمعنی کوئلے کی جمع ہے اور یہ تشبیہ رنگت میں ہے.....

تعارض اور اسکی تطبیق | ابو ہریرہ رضی کی سابق حدیث میں ہے ”وَجَعَلَ

بَيْنَ عَيْنِي كُلَّ اِنْسَانٍ وَبَيْضًا مِنْ نُوْرٍ“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام بنی آدم خواہ دائیں موندھے سے نکلے گئے یا بائیں موندھے

سے سب کے چہرے کے سامنے چمک تھی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بائیں موندھے سے

جو نکلے گئے وہ سیاہ تھے لہذا دونوں متعارض ہیں۔

اس کی تطبیق یہ ہے کہ پہلی روایت میں فطرت میلہ کی طرف اشارہ ہے جس میں کافر مسلم

سب مشترک ہیں اور حدیث الباب میں ایمان کا نور اور کفر کی ظلمت مراد ہے۔

قوله وَلَا اَبَالِيْ۔ یعنی مجھے کسی کی پرواہ نہیں ”کیونکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں اور وہ

قادر مطلق ہے کما قال اللہ تعالیٰ "لَا يَسْتَلِمْ عَمَّا يَفْعَلُ" (الآیۃ) اور "فَعَالٌ لَّامٍ بَرِيءٌ" (حکیمیت) عن ابی نصرۃ ر... اخذ من شارحہ ثم ائزہ حتی تلقانی "تم اپنی موہنی کا ٹکڑا اور اسی پر قائم رہو یہاں تک کہ تم مجھ سے (جنت میں) ملاقات کرو۔" **تشریح** | اس سے معلوم ہوا کہ موہنی کے بال کتر وانا بھی سنت موکدہ ہے اور اتباع سنت کی مداومت جنت کی کنجی ہے۔

قولہ وَلَا ادرسی نے اسی القبضتین۔ "میں نہیں جانتا ہوں کہ میں کس مٹھی میں ہوں" (یعنی دائیں مٹھی میں ہوں یا بائیں مٹھی میں)۔

سوال | پہلے جملے سے جان لیا کہ حضرت ابو عبیدہ جنتی ہوں گے پھر وہ آخری جملے میں یہ کہنا کہ میں نہیں جانتا الخ اس کا مطلب کیا ہے؟

جوابات | (۱) تقدیر جو اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے اس پر نظر کرتے ہوئے غلبہ خوف کی وجہ سے جنت کی بشارت پر نظر نہیں رہی ہوگی۔ (۲) ثم ائزہ کی قید کا لفظ ذکر کرتے ہوئے یہ سوچا کہ اگر اس پر ثابت قدم نہ رہ سکیں تو جنتی ہونا یقینی بات نہیں۔

(۳) الايمان بين الخوف والرجاء "کی بنا پر ایمان فرمایا ہوگا۔"

حکیمیت : عن ابن عباس ر... ثم جعلهم قبلاً۔

"اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ ملاکہ رو بہ روانہ سے گفتگو کی، قبلاً بضم تین ہے اس میں چار لغات اور بھی ہیں جو ہر وزنِ غیب، قفلاً، صُوداً، جبلاً میں۔"

قولہ شَهِدْنَا ان تقولوا "پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ شہادت میں نے تم سے

اس لئے کی ہے کہ کہیں تم قنات کے دن یہ نہ کہنے لگو کہ ہم اس کے غافل اور نادان واقف تھے" اگر یہ شبہ ہو کہ دنیا میں اگر روزِ ازل کی باتیں بھول جانے کا عذر پیش کرنے کی گنجائش ہے، تو اس کا ازالہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اگر بار بار اس کی یاد دہانی کی لہذا اس کو عذر خواہی کی گنجائش نہیں رہے گی۔

حکیمیت : عن بُنی بن کعب رض... قال جمعهم فجعلهم اذوا جآ الخ۔

(اولاد آدم کو) جمع کیا اور ان کو طرح طرح کا قرار دیا "یعنی مالدار، فقیر، خوبصورت، بدصورت وغیرہ"

قوله: قَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أَشْكُرَ "اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں اسے پسند کرتا ہوں کہ میرے بندے میرے شکر ادا کرتے رہیں" یعنی مالدار مال کا شکر ادا کرے گا اور فقیر مان کو پریشانیوں سے نجات پر شکر یہ ادا کرے گا، خوبصورت اپنے حسن پر اور بد صورت فقیر حسن سے نجات پر شکر یہ ادا کرے گا، لیکن قسوتہ الصور کی تقدیر پر شکر متحقق نہیں ہو سکتا، لیکن ازلیاً تَعَزُّتٌ بِأَصْدَادِهَا فَبِكُلِّ ذَوْجٍ فَضْلٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى ضِدِّهِ فَيَكُونُ ذَالِكُ التَّفَادُلِ سَبَبًا لِلشُّكْرِ

قوله: خَصَّوْا بِمِثْقَ أَنْبِيَاءٍ "انہیں سے خصوصیت کے ساتھ خاص ہندویمان لئے گئے" یعنی مزید اتہام کیلئے عام میثاق کے بعد انبیاء سے تبلیغ رسالت میں ثابت قدم رہنے اور باہمی ایک دوسرے کو مدد کرنے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہونے وغیرہ کے متعلق خاص میثاق بھی لیا گیا یہ میثاق تو سب پیغمبروں سے لیا، سورۃ احزاب کی آیت ۸ میں پانچ پیغمبروں کے نام جو خصوصیت سے ذکر کئے گئے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اولوالعزم پیغمبر ہیں (روح المعانی، مظهری، معارف القرآن)۔

قوله: إِذَا كَانَ فِي ثَلَاثِ الْأَرْوَاحِ فَادْرَسَ إِلَى مَوْجِبِهَا السَّلَامُ "ان روحوں کے درمیان حضرت عیسیٰ علیہ السلام چنانچہ اپنی روح کو اللہ تعالیٰ نے حضرت مریمؑ کے پاس بھیج دی، حضرت ابراہیمؑ بیان کرتے ہیں کہ یہ روح حضرت مریمؑ کے منہ کی طرف سے ان کے جسم میں داخل ہو گئی"۔ یعنی ارواح انبیاء سے خاص میثاق لے کر ان ارواح کو پشت آدم میں واپس لوٹا دی گئیں، لیکن روح عیسیٰؑ کو باقی رکھا گیا حتیٰ کہ جب مریمؑ پیدا ہوئیں تو بواسطہ جبریلؑ ان کے مز میں روح کو پھونک دیا گیا (مرقاۃ، ص ۱۹۳)۔

حاشیہ: عَنِ ابْنِ الدَّرْدَعِ وَإِذَا سَمِعْتُمْ رَجُلًا يَتَغَيَّرُ عَنْ خَلْقِهِ فَلَا تَصِدَّقُوهُ "جب تم سنو کہ کوئی پہلا اپنی جگہ سے اٹھ گیا ہے تو اسے سچ مان لو لیکن جب تم یہ سنو کہ کسی شخص کی فطری عادات بدل گئی ہیں تو اس کا اعتبار نہ کرو آخر کار وہ پھر ان ہی خصائص کی طرف لوٹے گا جس پر وہ پیدا کیا گیا ہے یعنی اندر تو ہو سکتا ہے لیکن اظہار نہ ہوگا"۔

تشریح: فضا و قدر کے دوسرے شعبوں میں جس طرح تبدیل و ترمیم نہیں ہو سکتی، بطریق اخلاق و عادات میں بھی غیر تبدیل نہیں ہو سکتا مثلاً بہادر و بزدل اور فکی غنی نہیں بن سکتا

باب اثبات عذاب القبر

یہاں پانچ مباحث ہیں

(۱) بیان مراد قبر و عوالمہ شمشہ اثر چہ قبر غصی سور سے زمین کے ذریعے کو کہتے ہیں
تین شریعت کی نظر میں سکون نہ ہو کر رنج کیا جاتا ہے، یعنی یہ کہ خود کیا اور عداوت سے
مابین ایک دوسری کا نہ ہو کہ جس جہز اور جس حال میں بھی انسان مرنے کے بعد سے
نہیں یوم البعث تک رہے گا، خواہ وہ جہنمی میں مدفن ہو یا سمندر میں غرق ہو یا آسمان میں جا
یا گیا ہو یا کوئی جانور یا درندہ یا مخلوق یا دیوانہ۔

غرض اس جملہ احوال کا عنوان برزخ ہے، اسی کو اصطلاحی طور پر قبر کہا جاتا ہے، لیکن اصطلاح
لوگ قبر (مقبر) میں مدفن ہوتے ہیں۔ اس کا لغوی و لغت کا کوئی اندازہ نہیں کر سکتے۔
بش کا رشتہ کا قول ہے کہ لغوی و لغت اس کا لغوی و لغت کے سر سے ایسا ہے جیسے ایک ماں کا بیٹ
تمام کا لغوی و لغت کا ہے، جس طرح کہ لغت کو لغت و لغت کے درمیان ایک حالت
ہے اس طرح کا لغوی و لغت کے مابین ایک کام ہے، اس کا ثبوت قرآن میں
اس طرح ہے "ومن وراءہم برزخ الی یوم یبعثون"

یہ بات بھی واضح رہے کہ انسان جسم اور روح سے مرکب ہے (۱) کا مرنے (پیدا ہونے سے
موت تک کا زمانہ) میں احکام کا تحقق و جسم کیساتھ بائذات ہوتا ہے، اور ارواح کے ساتھ
بواسطہ اجسام ہوتا ہے، (۲) کا لغوی و لغت میں احکام کا تحقق بالذات ارواح کے ساتھ ہوتا ہے
اور اجسام کے ساتھ بواسطہ ارواح ہوتا ہے، بعد اجسام کی ظاہری حیات جی آخر ہو جاتی ہے
(۳) کہ آخرت (بعث بعد الموت سے ابتدا ہو کر اپنی نہایت کا زمانہ) میں احکام کا تحقق
اجسام اور ارواح دونوں کے ساتھ بالذات ہوتا ہے ابتدا احکام میں دونوں نمایاں اور برابر
ہوں گے۔

[۲] اثبات عذاب قبر کے متعلق اختلاف مذاہب: (الف) ہندو قوم

مشرک دینیہ باوجود انکوں (انہماک دین) کے غلط عقیدے کی شکل میں جزا اور عذاب تصور کرتی
ہے اور کہتی ہے کہ انسان کی روح اگر پہلے جہنم میں عمل غیر کیسے تھو متھو ہو تو دوسرے جہنم

میں دنیا کے اندر پہلے سے بہتر جسم میں لوٹ کر آئیگی، اور اگر عمل بد سے متصف ہوگا تو دوسرے جسم میں بدترین جا تو رکے قالب میں لوٹ کر آئیگی جیسا کہ سنا، خنزیر، اٹکے، نزدیک گویا، دنیا میں دوبارہ آنا عالم برزخ میں منتقل ہونا ہے۔ اور تہدیل شکل عذاب ہے (ب) نصاریٰ کا عقیدہ ہے کہ بعد الموت شریر لوگ کی روح ضیعت اور شیطان ہلکے دنیا میں اتر آتی ہے اور لوگوں کا خون چوستی رہتی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ وہ بھی جزا و سزا کا قائل ہے لیکن عذاب قبر کا قائل نہیں۔

(ج) خوارج، روافض کی ایک جماعت بشر مرئیی، اور ضرار بن عمر کے تابعین عذاب اور راحت قبر کے منکر ہیں (یعنی ص ۱۶۱ ج ۱۳)

دلائل: (۱) وہ کہتے ہیں کہ اگر عذاب قبر ہوتا، یا قبر میں راحت ملتا تو ہمیں نظر آتا حالانکہ بہت مردوں کی قبر کھول دی گئی، لیکن کچھ تو نظر نہیں آیا۔ (۲) کسی انسان کو جانور شکل لیتا ہے، یا وہ مٹی ہو جاتا ہے، یا وہ آگ میں جل کر راکھ ہو جاتا ہے، یا وہ پانی میں ڈوب جاتا ہے تو اس صورت میں بدن پر عذاب کیسے ہو سکتا ہے؟

(د) اہل السنۃ والجماعۃ کے نزدیک جس طرح آخرت کے ثواب و عذاب پر ایمان لانا ضروری ہے اس طرح قبر (برزخ) کے ثواب و عذاب پر بھی ایمان و یقین ضروری ہے، نیز ایمان بالآخرۃ جو دین کی بنیادی اصول میں سے ہے وہ بھی احوال برزخ پر ایمان لائے بغیر ممکن نہیں۔

دلائل اہل السنۃ والجماعۃ: (۱) مجمع احادیث الباب، نیز امام نووی فرماتے ہیں انکے ثبوت میں بے شمار احادیث ہیں (حاشیہ نووی) (۲) قولہ تعالیٰ و حاق بال فرعون سرۃ العذاب (مؤمن آیت ۴۵) (۳) قول تعالیٰ النار یعرضون علیہا غدوا و عشیا، و یوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب (مؤمن آیت ۴۶) ابن کثیر اور اکثر مفسرین فرماتے ہیں کہ روز قیامت سے پہلے فرعونوں پر صبح و شام جو آگ پیش کی جاتی ہے وہ یہی عذاب قبر ہے۔ (۴) الیوم تجزون عذاب الہون الخ (انعام آیت ۹۳) یعنی فرشتے کافروں کو مار کر جان نکالنے میں اور یہ کہتے

جاتے ہیں کہ آج تم کو دولت کی مزاد دی جائیگی، یہ عذاب قبر ہے۔ کیونکہ قیامت کا عذاب تو کافی مدت کے بعد ہوگا، اور (۲) اس سے اگر عذاب قبر مراد ہو تو ایوم کا ترتیب ما قبل سے ساتھ صحیح نہ ہوگا۔ (معارف کا مدخلوی ص ۵۰۳ ج ۲)

(۵) مما خطیبتہم اعرقوا فادخلوا ناراً (نوح آیت ۲۵) اس سے مراد بھی عذاب قبر ہے، کیونکہ حرف فاء بعد بیت بلا فصل کیلئے آتا ہے، معلوم ہوا کہ قوم نوح کو غرق کرنے کے بعد فوراً آگ میں داخل کر دیا گیا تو ضرور یہ تار قبر ہے نہ کہ تار جہنم کیونکہ وہاں داخل تو قیامت کے حساب و کتاب کے بعد ہوگا، لہذا ثابت ہوا کہ قبر میں بد عمل والوں کو عذاب ہوگا، اس طرح نیک عمل والوں کو ثواب اور نعمت معنا بھی قرآن وحدیث سے ثابت ہے۔

(۶) ترجمہ صحابہ کرام، تابعین اور تبع تابعین کا اس پر اجماع ہے، اور اس کا اقرار اہل سنت والجماعہ کی علامت ہے، (معارف القرآن)

خوارج وغیرہ کے دلائل کے جوابات: (۱) آیات واحادیث کثیرہ سے مقابلہ میں دلیل عقلی کی کوئی حیثیت نہیں۔ (۲) دنیا کی آنکھ سے اس عالم کے احوال کا دیکھنا ناممکن ہے (۳) کسی چیز کا نہ دیکھنا اس کے عدم وجود کی دلیل نہیں ہو سکتا مثلاً بوقت موت فرشتے کا آنا، سلام دینا حدیث صحیح سے ثابت ہے، لیکن قریب الموت شخص کے آس پاس بیٹھنے والوں کو اس کا کچھ بھی احساس نہیں ہوتا ہے۔ اس طرح آسیب زدہ شخص بعض وقت ہوا میں اڑتا رہتا ہے مگر کسی کو نظر نہیں آتا

(۴) عذاب ہونے کیلئے یہ شرط نہیں کہ بدن انسانی کا ڈھانچہ اپنی اصلی ہیئت پر قائم رہے بلکہ اگر انسانی ہیئت میں تبد ملے ہو جائے یا اس کے اجزاء منتشر ہو جائیں تب بھی اللہ تعالیٰ عذاب دے سکتا ہے۔ مثلاً کسی کے گوشت یا خون کے اندر بحیثیت جزء لاینفک کیڑے ہو جائے اور وہاں کے ذریعہ ان کو مارا جائے جس سے کیڑوں کو بہت تکلیف تو ہوتی ہے لیکن مریض کو کچھ بھی پتہ نہیں چلتا، اس طرح کسی جانور کے اندر یا مٹی یا آگ میں عذاب ہو سکتا ہے جو جانور کو اس کا پتہ نہیں چلتا اور مٹی یا آگ کے اندر وہ نظر نہیں آتا ہے۔

(۳) کیفیت عذاب کے متعلق اختلاف: مندرجہ (۱) ابو الحسن صالحی

غیر دیکھتے ہیں کہ قبر میں عذاب و نعمت صرف جسم کو ہوتا ہے، اور مادہ خیالی نکلتے ہیں۔
 سفطہ اور طاقت ہے (۲) بعض صوفیاء فرماتے ہیں کہ یہ عذاب جسم عنصری پر نہیں ہوتا بلکہ
 جسم برزخی پر ہوتا (فیض الباری) (۳) بعض معتزلیہ اور ابن حزم غنابری کے نزدیک قبر میں
 عذاب و ثواب صرف روح پر ہوتا ہے اور جسم کا اس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں (۴) جمہور میں
 السنۃ والجماعۃ کے نزدیک یہ روح مع الجسد پر ہوتا ہے یعنی جسد عنصری کے ساتھ روح و جان
 درجے میں تعلق ہوتا ہے کہ جسم میں ایک قسم کی حیات پیدا ہو جاتی ہے جس سے وہ عذاب و
 نعمت کا ادراک کر سکتا ہے (کشف حال الموتی فی القبور ص ۶۷۸، الآیات
 البینات ص ۴۴)

دلیل جمہور اہل السنۃ، ابن عازب کی حدیث کی آخری جملہ ”فیصیر قواما
 ثم یعاد فیہ الروح“ (مشکوٰۃ ص ۲۶ ج ۱) اس طرح اور بھی دلائل میں واضح رہے کہ
 جسم سے روح کے تعلقات پانچ قسم کے ہیں، (۱) جنین جب رحم میں ہو، (۲) دنیا میں انسانیت
 کے بعد (۳) حالت ینبذ میں (۴) عالم برزخ میں، (۵) بعد الموت زندہ ہونے کے وقت، یہ
 سب سے غیر تعلق ہے، یہ ایسا ہوگا جس کے ہوتے ہوئے نہ موت آسکتی۔ نہ ینبذ اور نہ
 بدن میں کوئی خمیر پیدا ہوگا۔ تفصیل سابق سے معلوم ہوتا ہے کہ ارواح ہمیشہ صحیح و سالم رہیں گی۔
 لیکن بعض کہتے ہیں، ارواح بھی مرقی ہیں۔ بدلیل ”کل من علیہا فان“ لایہ۔ راقم
 السطور کہتا ہے کہ اگر ارواح کی موت سے مراد بدن کا بدن سے جدا ہونا ہے تو بلاشبہ ارواح بھی
 مرقی ہیں، اور اگر یہ مراد نہ ہو تو دلائل صریحہ (احادیث، انبواب وغیرہ) سے ثابت ہوتا
 ہے کہ ارواح عالم برزخ میں عذاب و نعم میں رہتی ہیں مرتے نہیں۔

(۴) چند شبہات کے جوابات: (۱) شبہ: معصفاً اثبات عذاب القبر

کیسے تھ عنوان قائم کیا حالانکہ اس میں راحت اور نعمت قبر کا بھی ذکر ہے؟

جواب: (۱) محدثین کی کثرت اور عذاب قبر کی روایات زیادہ مذکور ہو چکی بنابر
خصوصاً یہی عنوان قائم کیا گیا۔ (۲) اس کی اہمیت کی طرف اشارہ کرنا مقصد ہے، (۳)
 قبر فی نفسہ مقام مہولی اور محل وحشت ہے اگرچہ بعد میں بعض کیلئے راحت کا مقام بن جائے،

اس یثیت کی طرف دیکھتے ہوئے عذاب قبر سے تعبیر کیا گیا (۳) منکر نکیر کی ملاقات کے وقت پہلی دفعہ مسلمان بھی ڈر جائیگا تو اس یثیت سے یہ بھی عذاب ہوا۔ (۵) دفع مضرت طلب منفعت سے مقدم ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

(۲) نہر - قبور کے حالات انسانوں سے کیوں مخفی رکھے گئے؟

محرر المباح: (۱) اس سے ایمان بالغیب کی حکمت کو باقی رکھنا مقصد ہے (۲) شاید اس وقت لوگ مردوں کو دفن کرنا بھی چھوڑ دیتے، وغیرہ اس کی تفصیلی بحث شرح عقائد جلد ۱، ج ۱، صفحہ ۱۰۷، احیاء علوم، فتوحات، کتاب الروح، روح المعانی وغیرہ میں ملاحظہ ہو۔

(۵) سماع مولیٰ: اس کی تفصیلی بحث ایضاً مشکوٰۃ ص ۳۳۹ ج ۳ میں ملاحظہ ہو۔

(۶) مقرر ارواح: اسکے متعلق علماء کے مابین اختلاف ہے، ارواح انبیاء و شہداء بالاتفاق بعد وفات جنت میں رہتے ہیں، لیکن جسد غصری سے بھی انکو قوی تعلق رہتا ہے جس کی وجہ سے انبیاء کو زندہ کہا جاتا ہے،

۔ نباشد موت برگز انبیاء و اہل بیت نہ ہر کہ او انبیاء و اہل بیت

(مفسر تبریزی) علامہ المومنین کے متعلق اختلاف ہے، بعض کہتے ہیں ان کی ارواح بھی جنت میں رہتی ہیں۔ اور بعض ناقول ہے، قبر کے پاس رہتی ہوئی جہاں چاہے پھرتی ہیں وغیرہ۔ اور ارواح کا ذکر حضرت موت میں ”برہوت“ نامی کنواں میں رہتی ہیں وغیرہ۔ ابن حجر فرماتے ہیں، مقرر ارواح مومنین ”علیین“ ہے، جو سماء سابع میں ہے، اور مقرر ارواح کفار ”عہین“ ہے جو ارض سابع کے نیچے ہے لیکن ان مقامات میں ارواح مقید نہیں بلکہ ان کو اپنے جسد اول اور قبر سے بھی تعلق رہتا ہے۔ (امداد الاحکام ص ۲۵) قولہ تعالیٰ یثبت اللہ الذین آمنوا الخ، عذاب قبر کے بیان میں نازل ہوئی۔

محمد بن: عن البراء بن عازب..... قال المسلم إذا سئل فی القبر..... فذاک قوله تعالیٰ یثبت اللہ الذین آمنوا الخ (ابراہیم آیت ۲۷)

جس وقت قبر میں مسلمان سے سوال کیا جاتا ہے تو گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی

معبود نہیں، بلاشبہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں۔ اور یہی مطلب ہے اس ارشادِ ربانی کا :
 اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ثابت و قائم رکھتا ہے، جو ایمان لاتے ہیں، مضبوط اور محکم صریحاً
 ثابت رکھنا دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں۔

قولہ نزلت فی عذاب القبر الخ: یہ آیت عذابِ قبر کے بیان میں نازل ہوئی۔
 (چنانچہ قبر میں مردوے) سوال کیا جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے؟ دو کہتے ہیں میرا رب
 ہے اور میرا نبی محمد ﷺ ہے۔

سوال یہ سورہ ابراہیم کی ۲۲ نمبر آیت ہے، وہ سورہ تو کئی ہے اور احادیث صحیحہ سے معذور
 ہوتا ہے کہ خصوصاً ﷺ کو عذابِ قبر کا حکم مدینہ میں ہوا اب یہ آیت عذابِ قبر کے لئے نازل
 ہو سکتی ہے؟

جواب است: (۱) اس سورہ کی اس خاص آیت کو مدنی مانا جائے لیکن یہ کہیں منقول نہیں،
 (۲) آیت میں لفظ فی الآخرة وارد ہوا ہے اور آخرت دو ہیں ایک آخرتِ قریبہ یعنی عالمِ
 برزخ اور ایک آخرتِ بعیدہ یعنی آخرتِ مشرق و مغرب، اس لئے یہ آیت آخرتِ قریبہ سے دونوں کو شامل
 ہے پس حضور ﷺ کو مؤمنین کے متعلق ثابت قدم رکھنے اور کافروں کے متعلق بچھڑ دینے کا
 وہ حصہ جو قیامت سے متعلق تھا وہ مکہ ہی میں منکشف ہوا اور دوسرا حصہ یعنی عذابِ قبر اور
 غیر قبر مدینہ میں منکشف ہوا پس آیت کہہ گئی ہوئے اور آیت کے عذابِ قبر کے بارے میں
 نازل ہونے میں کوئی تافی نہیں رہی (معارف القرآن ج ۱ ص ۱۳۷ ج ۳)

مفسرین فرماتے ہیں کہ باقول اشابات سے مراد کلمہ شہادت ہے، اور ابو سعید خدری فرماتے
 ہیں فی الآخرة سے مراد قبر ہے اور قبر سے مراد عالمِ برزخ ہے،

قولہ ونبی محمد ﷺ: **اشکال** : سوال میں تو صرف رب کا ذکر ہے نہیں جواب میں
 یہ آیا تو کیوں ہے؟

جواب است: (۱) غایتِ سرور کی وجہ سے جواب میں اضافہ کر دیا (۲) دراصل سوال میں من
 ربک؟ من عیب تھا لیکن راوی نے اختصار کر دیا جس پر دوسری روایت اس ہے (۳) من ربک میں
 ضمیر یہ بیت و نبوت دونوں کا سوال مفہوم ہوتا ہے کیونکہ اصل ایمان ایمانِ با اللہ و رسول ہے۔

مردم: عن أنس اتاه ملكان فيقعدانه الخ ”بہب بندہ قبر میں رکھ دیا جاتا ہے اور اس کے اعتراف و احوال واپس آجاتے ہیں تو وہ (مرد و) ان کے جوتوں کی آواز سنتا ہے اور اس کے پاس قبر میں دو فرشتے آتے ہیں“

تشریح: قوله فيقعدانه بعض روایت میں فیجلسانہ ہے اول سے ثانی دونی ہے لأن القعود عن القيام والجلوس عن النيام ولا قيام في القبر، لیکن عرف میں مطلق بیٹھنے کے معنی پر بھی لفظ قعود کا اطلاق ہوتا ہے، یہ دو فرشتے کو دیکھ کر دہشت سے مردے کھڑے ہو جاتے ہیں پھر بھڑایا دیا جاتا ہے اور دو فرشتے جو آتے ہیں دو سیاہ رنگ اور نیلی آنکھوں والے ہوتے ہیں، ایک منکر بفتح كاف بصیغہ اسم مفعول اور دوسرے نکیر بوزن فعیل، چونکہ انکی صورت بالکل اوپری ہے نہ تو آدمیوں کے مشابہ ہے اور نہ فرشتوں کے اور نہ حیوانوں کے، بالکل نئی مخلوق ہے اس لئے ان فرشتوں کا نام منکر و نکیر ہے، بعض نے کہا ہے یہ ساتمین کفار کا نام ہے، اور مومنین سے سواں کریموالا کا نام مباشر و غیر ہے۔

سوال (۱): بیک وقت دو فرشتے بے شمار مردوں سے مختلف مقامات میں کیسے سوال کر سکتے ہیں؟

جواب: یہ دو مردوں کا نام ہے جنکے تحت بہت سے افراد ہوتے ہیں۔

سوال (۲): ہر مردے سے سواں کرنے کیسے فرشتے مقرر کر سکتی حکمت کیا ہے؟

جواب: یہ دو فرشتے ہر مردے کو گواہوں کے ہیں، یا یہ کہ دونوں آراء کا تہمین کے قائم مقام ہیں۔

سوال (۳): کیا یہ سوال مومن اور کافر سب سے ہوگا؟

جواب: ابن عبد البر مالکی فرماتے ہیں کہ سوال مومن اور منافق سے ہوگا، کافر سے نہیں ہوگا۔ جہورائے السنۃ و الجماعۃ کا عقیدہ ہے کہ مومن کافر سب سے سواں ہوگا۔

قوله فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ”اور اس کو بیٹھ کر پوچھتے ہیں تم اس شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کیا کہتے تھے۔

تشریح: لمحمد راوی کی طرف سے الرجل کا بیان ہے، پھر فرشتے کا کسی تعظیسی لفظ کے بغیر آپ کو راجل سے تعبیر کرنا مسنون کے امتحان کیسے ہے تاکہ وہ مسائل فرشتے کے

الفاظ سے جواب نہ سمجھ لے۔

سوال: ہذا اشارہ قریب کے لئے آتا ہے، اور دنیا کے مختلف ممالک میں ایک ہی وقت میں بہت سے اوقات فہم ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ ہر جگہ ہر جگہ حاضر ہوتے ہیں اس سے حضرت ﷺ کو حاضر بنا کر ماننے والوں کی تائید ہو رہی ہے۔

جواب (نکتہ): (۱) میت اور رہنما الطہر کے درمیان سے حجابات اٹھا کر اشارہ قریب کر دیا جاتا ہے (۲) آنحضرت ﷺ موجود فی الذہن ہونے کے اعتبار سے اشارہ قریب دیا جاتا ہے، ماضی قریب فرماتے ہیں اللہ اللہ بید الذہن (مرقاۃ ص ۱۹۹ ج ۱) اور عبودہ فی نے لئے، اشارہ قریب کا استعمال متعدد مقامات میں ہیں۔ مثلاً: (الف) حضرت معویہؓ سے شام سے مدینہ طیبہ میں دفعتاً سن کے پاس دو قاسد بھیجے ہوئے فرماتے ہیں اذہبا الی هذا الرجل (بخاری ص ۳۷۳ ج ۱) (ب) وفد عبدالقیس کے متعلق ہے و بیننا و بینک هذا الحي من كفار مضر۔۔۔ (بخاری، مشکوٰۃ ص ۱۳۳ ج ۱) وغیرہ۔

(۳) آپ ﷺ کی صورت مثالیہ مدہ کے سامنے حاضر کی جاتی ہے یہ تمسک اور قوس پذیر تھی ہے جیسا کہ لیلۃ العمران میں بھی آپ ﷺ نے انبیاء کرام سے ملاقات کی اور یہ ملاقات بیت المقدس میں ہوئی اور آسمانوں میں بھی اور انبیاء کرام سے اجسام علیہ اپنی قبور میں ہوتے ہوئے اور متعدد مقامات میں ملاقات ہونا حد و امثال کی دلیل ہے، یہ مسئلہ احادیث مشہورہ سے ثابت ہے، نبیو یرثن پر غور کرنے سے بھی بصورت مثالی کا مسئلہ نہایت قریب الفہم ہوا ج ۲ ہے، جسم طبعی اور منسوی جس مقام پر بھی ہوتا ہے لیکن اسکی مثال (تصویر خاص) پر ہے۔ ہم میں آن واحد میں بذریعہ نبیو یرثن پہنچی جاسکتی ہے، آپ ﷺ کی صورت مثالیہ کا ترجمہ کرنا یہ مشیت الہی پر موقوف ہے، لہذا احادیث و ناظر رہتا جو صفت خداوندی ہے یہ اس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں رکھتا ہے، کیونکہ وہ تو مستقل اور بالذات ہے، یہ تو مطالب غیر مستقل اور مضاف ہے۔

قولہ خیر قول لا ادری الخ اور منافع اور کافر جواب میں کہتا ہے کہ میں کچھ نہیں جانتا ہوں، جو انوکھ (موسمیں) کہتے تھے وہی میں بھی کہہ دیتا تھا ”شاعرین فرماتے ہیں کہ۔

کافر صرف لا ادری کہے گا اور منافق لا ادری کیسا تھکست، قول ما یقول الناس، بھی کہے گا۔
قوله لا دریت ولا تلیت: دریت یہ درایت سے ہے تلیت یہ تلو بمعنی پیروی کرنے
 سے ہے یعنی اس سے کہا جاتا ہے نہ تو نے عقل سے پہچانا اور نہ تو نے جاننے والوں کی پیروی
 کی، یا تو تلیت تلاوة سے ماخوذ ہے یعنی نہ تو نے قرآن شریف تلاوت کی۔۔۔ اس سے
 معلوم ہوا کہ ایمان کی دو قسمیں ہیں ایک تحقیقی اور ایک تقلیدی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ
 تحقیقی کی طرح ایمان تقلیدی بھی معتبر ہے، جیسے بعض علماء کا ایمان“

قوله ویضرب بمطارق من حديد الخ: مطارق مطرقت کی جمع ہے بمعنی لوہا ہار کا
 ہتھوڑا اور گرز، یعنی (یہ کہہ کر) اس کو لوہے کے گرزوں سے مارا جاتا ہے، کہ اس کے چیتنے اور
 چلانے کی آواز قریب والے (جانور فرشتے وغیرہ) سنتے ہیں۔

قوله غیر الثقلین: سوائے جن اور انسان کے،

ثقلین کی وجہ تسمیہ:

ان دونوں کو ثقلین اس لئے کہا جاتا ہے کہ زمین پر ان کا بوجھ بہا اور ہیبت ہے، یا اسلئے کہ ثقل
 سے مراد تکلیف شرع ہے اور انسان اور جن کو مکلف باشرع ہونے کی حیثیت سے ثقلین کہا
 جاتا ہے کما قال تعالیٰ وحملها الإنسان (الایۃ)
سورۃ البقرہ: حدیث میں مؤمن کامل، کافر اور منافق کا حکم مذکور ہے لیکن مؤمن فاسق کا حکم کیا
 ہے؟ مذکور نہیں؟

جواب: جوابات دینے میں وہ بھی مؤمن کامل کے مانند ہے، البتہ ہمیشہ کے
 دروازے کھلنے اور بشارات وغیرہ میں ان کے ساتھ شریک نہیں، اسلئے اسکو مستقل ذکر
 کر نیکی ضرورت نہ پڑی۔

حمیرہ: عن عائشة ان یهودیة دخلت علیها فذکرت عذاب القبر
 الخ: حضرت عائشہ زادی ہیں کہ ایک یہودی عورت انکے پاس آئی اور اس نے عذاب قبر کا
 ذکر کیا پھر اس نے حضرت عائشہ سے کہا کہ اللہ تعالیٰ تمہیں عذاب قبر سے بچائے پس عائشہ
 نے نبی علیہ السلام سے عذاب قبر کا حال پوچھا، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں قبر کا

عذاب حق ہے، عائشہ فرماتی ہیں کہ اس واقعہ کے بعد میں نے سبھی رسول اللہ ﷺ کو نہیں دیکھا کہ آپ ﷺ نے کوئی نماز پڑھی ہو اور قبر کی عذاب سے پناہ مانگی ہو۔

تیسرا حصہ: اس حدیث میں ہے، عذاب قبر حق ہے، مسلم اور مسند احمد کی روایت میں آتا ہے "كُذِّبَ الْيَهُودَ لَا عَذَابَ دُونَ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَأَمَّا تَفْتَنُ الْيَهُودَ" اس سے عذاب قبر کا انکار ثابت ہوا، اعتراضاً

وجوہ مطبق: (۱) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ دراصل دو حدیث میں دو واقعات کا ذکر ہے، ناواقفیت کی بناء پر انکار کرنا یہ پہلے واقعہ سے متعلق ہے، پھر بذریعہ وحی واقف ہونے کے بعد فرمایا، عذاب قبر حق ہے، لیکن حضرت عائشہ اس وقت حاضر نہ تھیں، پھر جب یہ یہودیہ دوسرے مرتبہ آکر کہا تو عائشہ نے انکاری جواب دیا، اس وقت آنحضرت ﷺ نے عائشہ سے فرمایا عذاب قبر کے متعلق وحی آئی لہذا انقریر اور انکار دو مختلف واقعہ سے متعلق ہیں۔

(۲) اولاً حضور ﷺ نے مؤمنین سے عذاب قبر کا انکار فرمایا، پھر آپ ﷺ کو وحی کے ذریعہ بتایا گیا کہ مؤمن کو بھی قبر میں آزمائش ہوگی، اور انکی مصیبتیں پر عذاب ہوگا، تو فرمایا "عذاب القبر حق" فاندفع الاعتراض۔

سوال: حضرت عائشہ یہودیہ کا فرہ کے سامنے کس طرح آئی؟ یہ تو منع ہے؟

جواب: ابن حجر فرماتے ہیں کہ قرآن میں ایسی کافرہ عورت کے سامنے جانے سے ممانعت فرمائی جو اس کے حسن و جمال کو کسی کافر کے پاس بیان کرنے سے فتنے کا اندیشہ ہو۔

حمید بن: عن زید ابن ثابت..... قال بینا رسول اللہ ﷺ فی

حائط بنی النجار، الی قوله فی قبورہا۔ "زید ابن ثابت سے روایت کی گئی، کہ ایک روز جبکہ آنحضرت ﷺ بنی نجار کے ایک باغ میں اپنے خچر پر سوار تھے، اور ہم بھی آپ کے ہمراہ تھے اچانک خچر بدگ گیا اور قریب تھا کہ آچڑھ اڑے، ایک ایک پانچ پہ قبریں نظر آئیں، حضور ﷺ نے فرمایا ان قبر والوں کو کوئی جنتا ہے؟ ایک شخص نے کہا میں جانتا ہوں! آپ ﷺ نے فرمایا یہ کب مرے ہیں؟ (یعنی حالت کفر میں مرے ہیں یا ایمان کے ساتھ) اس شخص نے عرض کیا یہ شرک کی حالت میں مرے ہیں! آپ ﷺ

نے فرمایا یہ امت اپنی قبروں میں آزمائی جاتی ہے یعنی ان لوگوں پر ان قبروں میں عذاب ہو رہا ہے۔

قوله فلولوا ان تدافنوا الدعوت اللہ الخ : ”اگر بھٹکنا یہ خوف نہ ہوتا کہ تم (مردوں کو) دفن کرنا چھوڑ دو گے تو میں ضرور اللہ سے یہ دعا کرتا کہ تم کو بھی اس عذاب قبر کی اس آواز کو سنا دے جسکو میں سن رہا ہوں۔“

تشریح: اس کا مراد (۱) یہ ہے کہ عذاب قبر اس قدر دہشتناک ہے کہ اگر تم اسکو سننے تو تمکو ایسا خوف طاری ہوتا کہ بدحواسی کے سبب تم مردوں کے قریب نہ جاتے اور ان کو دفن کرنا چھوڑ دیتے، (۲) یا مراد یہ ہے کہ تمہارا حال اسوقت نفسی نفس کا ہوتا تو دوسروں کا کام یہاں تک کہ تدفین کے کام کو بھی ترک کر دیتے، چونکہ اکثر لوگ مٹی میں دفن کئے جاتے ہیں اسلئے دفن کا ذکر کیا، ورنہ عذاب قبر دفن پر موقوف نہیں بلکہ جہاں بھی ہو وہاں عذاب ہوگا۔

قوله تدعونوا باللسہ من فتنة الدجال : ”دجال کے فتنہ سے خدا کی پناہ مانگو“ دجال کے متعلق ایضاً المسند ص ۵۶۰ ج ۴ سے تیسرے ۸ ج ۵ ج ۴ تک ملاحظہ ہو۔

محمد بن : عن ابی ہریرۃ عیقولان قد کنا نعلم انک تقول

هذا ”وہ دونوں فرشتے کہیں گے ہم جانتے تھے کہ تو یقیناً یہی کہے گا۔“

سوال: فرشتوں کو یہ کس طرح علم ہوا؟

جوابات: (۱) اللہ تعالیٰ پہلے سے ان کو علم عطا فرمادیئے ہوئے۔ (۲) یا مردہ کی پیشانی کے آثار سعادت اور نور ایمان یا اپنی فراست ایمانی سے معنوم کر لئے ہوئے۔

قوله ثم یفتح له فی قبرہ سبعون ذراعاً فی سبعین : ”اسکے بعد اسکی قبر کھائی اور چوڑائی میں ستر سترگز کشادہ کر دی جاتی ہے،

سوال: دوسری حدیث میں تو تلمذ بصرۃ آیا ہے فقارضا

جواب: (۱) دونوں کے درمیان اس طرح تطبیق دیجائے کہ دونوں روایات سے کثرت

مراد ہے نہ کہ تحدید (۲) اختلاف اشخاص سے وسعت میں بھی اختلاف ہو جائے (۳) ستر ہاتھ یہ قبر کی وسعت ہوگی اور مد البصر و جنت کی وسعت ہوگی۔

حدیث: عن البراء بن عازب..... فيقول ربی اللہ ”وہ جواب دیتا ہے میرا رب اللہ ہے، اگر میت غیر عربی بھی ہو تب بھی جواب عربی میں دیگا۔

قوله فامنت به وصدقته: ”میں نے خدا پر ایمان لایا اور اسکو سچ جانتا“ یعنی قرآن میں توحید، نبوت و رسالت اور دین و اسلام کا تذکرہ تھا تو میں اسکو پڑھ کر ان حقائق پر ایمان لایا۔

قوله فيقول هاه هاه لا أدری: ”کانر کہتا ہے ہا ہا ہا میں نہیں جانتا“
تشریح: ہا ہا یہ لفظ عربی میں متحیر شخص بولتا ہے، جیسا کہ ہمارے یہاں خوف و حسرت کے وقت زبان سے آؤ نکلتا ہے،

قوله فينادى منادى من السماء ان كذب: ”تب ایک پکارنے والا آسمان سے یہ فرمان سناتا ہے کہ یہ جھوٹا ہے، یعنی حضور ﷺ نے اپنا دین اسلام کا مشن چار دانگ عالم میں پھلایا اور تمام عالم اس دین سے باخبر تھا، اسکے باوجود اس کا یہ کہنا کہ میں کچھ نہیں جانتا سراسر جھوٹ ہے۔

قوله ثم يقبض له أعمى وأصم: ”پھر اس پر ایک اندھا اور بہرا فرشتہ مقرر کیا جاتا ہے جسکے پاس لوہے کا ایسا گرز ہوتا ہے کہ اسکو اُتر پہاڑ پر مارا جائے تو وہ پہاڑ مٹی ہو جاوے، اور وہ فرشتہ اسکو اس گرز سے اس طرح مارتا ہے کہ اسکے چمکنے اور چلانے کی آواز مشرق سے مغرب تک تمام مخلوق سنتی ہے مگر جن اور انسان نہیں سنتے، اور اس مارنے سے وہ مردہ مٹی ہو جاتا ہے اس کے بعد پھر اسکے اندر روح ڈالی جاتی ہے وہ فرشتہ حقیقہ اندھا بہرا ہو نکلے با بے رگی سے کہتا یہ ہے“

حدیث: عن عثمان..... وتبکی من هذا الخ: اور آپ قبر کے پاس کھڑے ہوتے ہیں تو رونے لگتے ہیں (اسکی وجہ کیا ہے؟) اس کے جواب میں حضرت عثمانؓ نے کہا کہ میں نے حضرت علیؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ آخرت کی منزلوں میں سے قبر پہلی منزل ہے یعنی میدان حشر میں حساب و کتاب کے لئے پیش ہونا، پل صراط، وزن اعمال، جنت یا دوزخ یہ سب منازل آخرت میں سے ہیں، اس منزل سے جو شخص کامیاب کیسا تھ

گزر گیا اس کے بعد کی منازل اس کے لئے زیادہ آسان ہوگی۔“

قوله ما رأيت منظرا قط الا والقبر اقطع منه: ”آنحضرت ﷺ نے

فرمایا کہ میں کبھی کوئی منظر قبر سے زیادہ ہولناک نہیں دیکھا۔“

مولانا: آنحضرت ﷺ نے عذاب قبر کو اقطع کس طرح فرمایا حالانکہ عذاب نارشدید تر ہے اور دائمی ہونا یقینی ہے۔

جواب: عذاب قبر جو اول مرتبہ کی مصیبت ہوتی ہے وہ نسبت ثانی کے شدید تر معلوم ہوتی ہے جو چھپے کی مصیبت تھی ہی سخت کیوں نہ ہو۔

مولانا: حضرت عثمانؓ جو جنت کی بشارت دیکھی اس کے باوجود آپ اتنے کیوں روتے تھے؟

جواب: (۱) اس لئے کہ جنت کی بشارت کے متعلق انکو علم نہیں تھا (۲) یا اس کے متعلق

انہیں خبر آ جا کہ یہ معلوم ہوا تھا لہذا اس پر یقین نہ تھا (۳) یا ضبطِ قبر کی یاد کرتے ہوئے

دور ہے تھے جو انبیاء کرام کے سوا تمام لوگوں کو ہوتا ہے (مرقاۃ ص ۲۰۸ ج ۱ وغیرہ)

حدیث: عن ابی سعید..... لیسلط علی الکافر فی قبرہ تسعة

ونسعون تہینا الخ: ”کافر پر اس کے قبر میں ننانوے اڑوہے مسلط کئے جاتے ہیں جو

اسکو قیامت تک کاٹیں گے اور ڈسیں گے“ بعض نے کہا نھس اور لدغ دونوں مترادف ہیں

اس سے تاکید مقصود ہے اور بعض نے کہا نھس کے معنی زہر پہنچانے کے بغیر دانت سے کاٹنا

اور لدغ کے معنی بغیر کاٹنے کے دانت مار کر زہر پہنچانا۔

قوله: لو ان تہینا منها نفع فی الارض ما أنبتت خضرا..... وقال

سبعون ”اور وہ اڑوہے ایسے ہیں کہ اگر ان میں سے ایک اڑوہے زمین پر پھنکار مارے تو

زمین سبز اگانے سے محروم ہو جائے“ ترمذی میں بجائے ننانوے کے ستر کا عدد ہے۔

ننانوے اور ستر کے مابین تعارض کے جوابات: (۱) ان دونوں سے نکثیر مراد

ہے، ہاں دونوں خاص عدد دلانے کی حکمت یہ ہو سکتی ہے کہ قرآن مجید میں اللہ کے ننانوے

صفاتی نام ہیں اللہ پر ایمان نہ لانا گویا ان تمام اسماء حسنی پر ایمان نہ لانا ہے، لہذا ہر ایک کی

کفری پر ایک ایک اڑوہے مسلط کر دیا جائیگا، نیز ایمان کے مترشحے ہیں کفار نے ان تمام شعبے

سے انکار کیا، لہذا ہر ایک کے مقابلے میں ایک ایک ان دو ہا مسلط کر دیا گیا۔ (۲) ان میں فرماتے ہیں کہ پہلی حدیث کا فرقتی اور متبوع کے لئے اور دوسری حدیث کا فراتباع لایع ہے۔ (۳) علامہ مینی فرماتے ہیں سبعون وہی روایت ضعیف ہے (۴) علامہ امام غزالی فرماتے ہیں کا فرغنی کیلئے تانوے اور کا فر فقیر کے لئے ستر یعنی عدد کا اختلاف کفاروں کے اختلاف احوال و اشخاص پر محمول ہے (مرقاۃ ص ۲۱۰ ج ۱ وغیرہ)

حمز بن عبد المطلب: سبوح رسول اللہ ﷺ فسیبنا طویلا
 اللہ ﷺ نے تسبیح (سبحان اللہ) پڑھی اور ہم بھی دیر تک تسبیح پڑھتے رہے۔
تشریح: ابن حجر فرماتے ہیں کہ ایک عبد صالح پر قبر کی ایسی تفتی جب آنحضرت ﷺ نے مشاہد فرمایا تو اللہ کی عظمت و جلالت شان بیان کرنا مناسب سمجھا۔

قولہ ثم کبر فکبرنا: ”پھر آپ ﷺ نے تکبیر کہی ہم نے بھی تکبیر کہی“ یہ تکبیر کشادگی قبر کے بعد تھی کیونکہ ”اللہ اکبر“ عموماً خوشی کے وقت پڑھا جاتا ہے، اب ہمیں متنبہ ہونا چاہئے کہ جب ایسا ایک نیک کار صلیبی غلط قبر میں جلا ہوئے تو دوسروں کا کیا حال ہوگا؟ (مرقاۃ ص ۲۱۰ ج ۱ وغیرہ)

حمز بن عبد المطلب: ثم سلوا له بالتثنیت فانہ الان یسأل
 بیان کرتے ہیں کہ نبی علیہ السلام کا معمول تھا کہ آپ ﷺ جب میت کی تدفین سے فارغ ہو جاتے تو اس (کی قبر) کے پاس کچھ دیر کھڑے رہتے اور فرماتے کہ اپنے بھائی کیلئے استغفار کرو پھر اسکے ثابت قدم رہنے کی دعا مانگو، کیونکہ اس وقت سوال و جواب ہو رہا۔

تشریح: میت کیلئے استغفار اور ثابت قدم رہنے کی دعا جو اس حدیث میں ذکر ہے مثلاً اللهم میت بالقول الثابت وغیرہ بڑھنا اس طرح میت کے دفن کے بعد تھوڑی دیر قبر پر کھڑے ہو کر قرآن تلاوت کرنا، خصوصاً ایک شخص قبر کے سر ہانے کھڑے ہو کر سورہ بقرہ کی آیتیں مفلحون تک اور ایک شخص قبر کی پائیں کھڑے ہو کر اس سورت کی آخری آیتیں ”امن الرسول“ سے آخری سورت تک پڑھنے پر علماء کا اتفاق ہے، لیکن تلقین مرجمہ کے متعلق اختلاف ہے۔

مسئلہ تلقین میت کے متعلق اختلاف: مذاہب: امام نووی فرماتے ہیں کہ

شوافع کے نزدیک تلقین مستحب ہے، اور بعض احناف مثلاً علامہ ابن الہمام وغیرہ اسکے قائل ہیں، اکثر حنفی اسکے قائل نہیں۔

دلائل شوافع: (۱) روی انه عليه السلام امر بالتلقين بعد الدفن يا فلان بن فلان أذكر دينك الذي كنت عليه وان الجنة حق والنار حق وأن البعث حق والساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وانك رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً وبالكعبة قبله وبالقُرآن اماماً وبالمسلمين اخواناً ربى الله لا اله الا هو رب العرش العظيم۔

فتح القدیر، امداد الاحکام، مخرج التحلیق وغیرہ میں یہ روایت متقارب الفاظ کے ساتھ مذکور ہے۔
(۲) تقریباً اسی مضمون پر ابو امامہؓ سے بھی ایک حدیث مروی ہے جسکو کنز العمال، جمع البحر جامع السعوطی، احیاء العلوم، طبرانی، ابن نجار، ابن عساکر اور ویلمی وغیرہ میں لائی گئی۔
دلائل احناف: (۱) اگر وہ ایمان کیساتھ مرا ہے تو تلقین کی حاجت نہیں اور اگر نعوذ باللہ کفر پر خاتمہ ہوا تو تلقین مفید نہیں۔ (۲) تلقین کا مقصد میت کے پاس شیطان حاضر ہونے کے وقت کلّ تو حید یا دولا نا ہے، لہذا یہ بعد الموت فائدہ نہیں دیکھا۔ (الکافی، الذیات الہیات للعلامة الأولی وغیرہ)

چنانچہ کفایہ میں درج ذیل عبارت ہے: وقد روی انه عليه السلام أمر بتلقين الميت بعد دفنه وزعموا انه مذهب اهل السنة والاول مذهب المعتزلة الا اننا نقول لا فائدة في التلقين بعد الموت لانه ان مات مؤمناً فلا حاجة اليه وان مات كافراً فلا يفيدہ التلقين۔

(۳) دور حاضر میں تلقین بعد الدفن روافض کا شعار ہے، لہذا اسکی اجازت نہ ہونی چاہئے، چنانچہ دارونی الشریعہ جو نیچے باوجود صاحب درمختار نے اسکی نظیر میں مع کی علت شعار فرق ضالہ قرار دی ہے انہوں نے لکھا: جعلہ (ای الخاتم) بطعن کہہ فی یہ وہ الیسری وقیل الیسری الا انہ شعار ولروافض فجب التحرز عنہ (امداد الاحکام ص ۷۱ وغیرہ)

جواب (۱) : پہلی دونوں روایات ضعیف ہیں، کما صرحہ احمد ثون (مرقاۃ ص ۲۰۹ ج ۱، امداد الاحکام ص ۱۱۶)، (معلق ص ۱۱۲ ج ۱)

راقم الحروف کہتا ہے کہ (الف) یہ مسئلہ من وجہ من قبیل الاعتقادات ہے لہذا یہ کس طرح قابل حجت ہو (ب) روایت بالمعنی بوزن کا احتمال بھی ہے۔ (ج) اگر یہ صحیح ہوتی تو ضرور اس پر قوارث عملی پایا جاتا، حالانکہ یہ منقود ہے۔

(۲) اور حدیث صحیح لفظوا مواتاکم لا الہ الا اللہ (مشکوٰۃ ص ۱۴۰ ج ۱) کے معنی یہ ہیں اے اللہ! اعتماد استحضار الموت لا بعد الموت کافی قول علیہ السلام من قل قلیا فلہ سلب، چنانچہ لفظ ”موتی“ سے جس طرح حقیقی معنی مفہوم ہوتے ہیں اس طرح مجازی بھی، اور مجازی معنی لے نے سے نفع زیادہ ہے، کیونکہ استحضار موت کے وقت شدت تکلیف کی وجہ سے از خود دل کی طرف التفات ہونا دشوار ہوتا ہے اور متیقن سے اسکو توجہ ہو جاتی ہے اور کلمہ شہادت پڑھ کر مؤمنین کا ان آخر کلام لا الہ الا اللہ دخل الجنۃ کا مصداق بن جاتا ہے، بخلاف متیقن بعد التیقن کے، صاحب امداد الاحکام نے کہا اس جہد حقیقت مجبور ہے اور حقیقت مجبورہ سے مجاز متعارف مقدم ہوتا ہے کیونکہ مختصر پر امت کا تعامل ہے حالانکہ اسکی دلیل سوائے القوا موتا کم کے اور کوئی نہیں ہے اگر مجاز متعارف نہ مانا جائے تو متیقن مختصر کی کوئی دلیل ہی نہ رہی، حالانکہ صاحب درایہ نے کہا انہ سحاب بالا جماع۔

اگر یہ کہا جائے کہ دونوں وقتوں میں متیقن کی جائے تاکہ مزید نفع ہو، اس کے متعلق کہا جائیگا مجاز و حقیقت کا جمع کرنا جائز نہیں کیونکہ ترقی الاصول اور عموم مجاز کی کو صورت نہیں ہے چنانچہ محقق ابن الہمام تحریر فرماتے ہیں ویس ظہر معنی ہم المتعنی والمجازی (فتح القدیر بحوالہ امداد الاحکام ص ۱۱۸)

حدیث (۳) : عن ابن عمر هذا الذی تحوّل له العرش

حضرت سعد بن معاذ کے انتقال سے عرش اللہ حرکت میں آجائیکا مختلف وجوہات بیان کی گئیں (۱) عرش خوشی کے سبب سے رقص کرنے لگا کہ ایک پاک روح ہماری طرف آرہی ہے (۲) ان کے انتقال پر انڈیئم کی وجہ سے حرکت کرنے لگا کہ آج سے آپ کے اعمال صادق اور پُر کیرف نہیں چڑھیں گے۔

(۳) بعض نے کہا مضاف محذوف ہے ای حملۃ العرش، کیونکہ عرش غیر ذی روح ہے اس کے لئے طرب و نشاط، رنج و غم نہیں ہو سکتا ہے، راقم الحروف کہتا ہے تو جہات سابقہ افضل ہے کیونکہ عرش کا قیام کرنے یا رنج و غم کرنے میں کوئی استبعاد نہیں اللہ پاک تو ان سب پر قادر ہے۔

مولانا: اتنے عظیم الشان صحابی کو عذاب قبر میں کیوں مبتلا کیا گیا؟

جواب (۱) اللہ تعالیٰ مختار کل ہے جسکو چاہے عذاب دے اور جسکو چاہے نجات دے (۲) صحابہ کرام تو معصوم نہیں، شاید کوئی معمولی گناہ پر عذاب دیکر آخرت میں ان کو درجہ علیاء عطا کرنا مقصود ہو۔

حمیر بن سنان: عن جابر..... اذا دخل الميت القبر مثلث له الشمس الخ: "جب مردہ (مومن) کو قبر کے اندر دفن کر دیا جاتا ہے تو اس کے سامنے غروب آفتاب کا وقت پیش کیا جاتا ہے چنانچہ وہ مردہ ہاتھوں سے آنکھوں کو ملتا ہوا اٹھ بیٹھتا ہے اور کہتا ہے مجھے چھوڑ دو تاکہ میں نماز پڑھ لوں، یعنی منکر نکیر اس کے پاس حاضر ہونے کے وقت غروب آفتاب کا وقت ہوتا ہے یہ دنیا سے کوچ کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ دنیا بھولنے والے دن کے اور برزخ بمنزلہ رات کے اور آخرت بمنزلہ دوسرے دن کے ہے تو برزخ (یعنی رات) دونوں دنوں کے درمیان فاصلہ ہوتی ہے (مرقاۃ وغیرہ)

باب الاعتصام بالکتاب والسنة

اس باب کے ساتھ ماقبل سے ربط یہ ہے کہ عذاب قبر اور تقدیر جو بمنزلہ دعویٰ ہے اسکے اثبات کیلئے صرف دلائل عقلیہ کافی نہیں بلکہ دلائل نقلیہ یعنی کتاب و سنہ کی بھی ضرورت ہے الاعتصام: بمعنی باتھ کے ذریعہ مضبوطی سے پکڑنا، بھلنے سے بچنا، دلیما، باز رہنا، کما فی قولہ تعالیٰ سَأُوْیَ اِلَیَّ جَبَلٌ یُّغْصِنُنِیْ مِنَ الْمَاءِ

الکتاب پر القلام عہد کا ہے، اور مراد قرآن ہے والسنة بمعنی طریقہ، یعنی عقائد، اعمال، اخلاق، معاملات اور عادات میں حضور ﷺ نے جو طریقہ اپنایا ہے وہ سنت ہے یہاں مراد حدیث نبوی ہے (سوال، اتحاد المذہب ۱۴۲ھ نسائی، ابن ماجہ)

حدیث: عن عائشة... من أحدث فی أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد۔ جو شخص ہمارے اس دین اسلام میں ایسی کوئی نئی چیز ایجاد کرے جو درحقیقت اسلام میں نہیں، تو وہ مردود ہے یا وہ شخص خود مردود ہے۔

احداث احداث یہ خواہ بطور عقیدہ ہو یا عمل یا قول کے سب ہی بدعت میں شمار ہوگا، ”امرونا“ سے مراد دین اسلام ہے اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مسلمان کا کام دین ہی ہونا چاہئے، یا اسکی طرف بھی اشارہ ہے کہ جو چیز نئی ایجاد ہوئی لیکن وہ امر دین میں شمار نہیں کی گئی تو وہ بدعت کے زمرے میں نہیں آئے گی، پھر ہذا اسم اشارہ جو محسوس کے لئے موضوع ہے اسکو لا کر یہ بتانا مقصود ہے کہ دین اسلام کی حقانیت ایسی واضح ہے کہ ۱۰۰ کا لکھوس ہے اسکا انکار کرنا گویا آفتاب کو انکار کرنا ہے۔

قد لا ماليس منه: یعنی ایسی کوئی چیز دین میں اضافہ کرنا جسکی کتاب و سنت میں ظاہر غفل، ملحوظ اور مستبط کسی طرح کی بھی سند نہیں ہے۔

قوله فهو رد: تھو ضمیر احداث سے جو محدث مفہوم ہوتا ہے اسی طرف راجع ہے اے ای ہذا المحدث مردود، یا ضمیر من موصولہ کی طرف راجع ہے، ای ہذا الرجل الذی أحدث رد ای مطرود عن جناب اللہ تعالیٰ وقیل فهو رد بمعنی واجب الرد ای عدم الاتباع۔

بدعت کے معنی لغوی واصطلاحی: بدعت لفظ بلا مثال سابق کسی چیز کو نو ایجاد کرنا اور شرعاً کسی ایسے کام کو ایجاد کیا جانا جسکی نظیر صحابہ، تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ میں نہ ظاہر نہ کنایہ نہ استنباطاً موجود ہو اور اسکو امر ثواب سمجھکر کیا جائے اور وہ کام ایسا بھی نہ ہو جو قرون ثلاثہ میں عدم ضرورت کی بنا پر وجود میں نہ آیا ہو (السعیۃ، الاعتصام)

پہلی قید سے وہ امور بدعت سے خارج ہو گئے جن کی نظیر قرون ثلاثہ میں حیثیات مذکورہ سے کسی ایک حیثیت سے موجود ہے جیسے مسائل عقائد و فقہ وغیرہ اور دوسری قید سے وہ امور بدعت سے نکل گئے جنہیں ثواب سمجھکر نہ کیا جائے، جیسے دنیاوی جمیع ایجادات اور ذرائع آمد و رفت وغیرہ اس طرح نکاح وغیرہ کی جمیع دنیاوی رسوم وغیرہ گو وہ رسومات اور کوئی

قباحت کی وجہ سے حرام یا مکروہ ہیں۔ اور آئینہ قید ہے وہ پینے اور پھل میں استعمال ہو سکتا ہے۔
 آنیوالی نسلوں کو کسی ضرورت پیش آنے کی وجہ سے کیا کیا۔ مثلاً سو زود و دیر میں کا نظام اور استعمال
 علوم و ہریت کے لیے قواعد وغیرہ کی ترتیب، کیوں کہ یہ احداث فی الدین (دین میں اضافہ)
 کی حیثیت سے نہیں بلکہ احداث للدين (دین کی واسطے) یعنی اشاعت دین کا ذریعہ سمجھ کر
 کیا جاتا ہے، مثلاً سفر حج بہت بڑی عبادت ہے مگر سفر کے جدید و رائج اختیار کرنا بدعت نہیں
 کیونکہ ہوائی جہاز میں بیٹھنے کو بذات خود عبادت نہیں سمجھی جاتی ہے بلکہ حصول عبادت کا
 ذریعہ تصور کیا جاتا ہے، یہ بدعت کے جامع و مانع تعریف ہونے کی وجہ سے بدعت کی تقسیم
 سنت اور بدعت کی طرف کھینچ کر نیکی ضرورت نہ پڑے گی اسلئے مجدد الف ثانی فرماتے ہیں کہ ویچ از
 بدعت بدعت سنت نیست (مکتوبات) لہذا وہ تقسیم بدعت لغوی کی ہے۔

(۲) بدعت لغوی کی اقسام: شیخ عز الدین عبدالسلام لکھتے ہیں کہ بدعت لغویہ

پانچ قسم پر ہیں (۱) واجب مثلاً فرق باطلہ قادیانیت وغیرہ کی تردید کرنا کیونکہ شریعت کو
 ایسے بدعات سے حفاظت کرنا فرض کفایہ ہے اور تہ دین اصول فقہ اور علم نحو و صرف کا
 اشتغال، کیونکہ یہ علوم حفاظت دین کا مقدمہ ہیں اور مقدمہ واجب واجب ہوتا ہے (۲)
 حرام، مثلاً عقائد شیعہ و معتزلہ اور قادیانی وغیرہ (۳) مستحب، مثلاً مدارس دینیہ اور تزکیہ
 نوس کیلئے خانقاہوں کی تعمیر، تراویح یا جماعت ادا کرنا، چنانچہ حضرت عمرؓ کے متعلق فرماتے
 ہیں نعمت البدعة هذه، یہاں بدعت لغوی مراد ہے جو درحقیقت سنت ہے۔

(۴) مکروہ، مثلاً عقیب الصلوٰۃ ملاقات کرنا لان الصحابة ما صافحوا بعد اداء الصلوٰۃ، وانا نھا
 من سنن الروافض (شمی بحوالہ امداد الاحکام ص ۱۰۳ ج ۱)

(۵) مباح، مثلاً کھانے پینے اور مکان بنانے میں توسع کرنا جبکہ مال حرام سے نہ ہو، چیت
 بھر کے کھانا، چنانچہ امام غزالی فرماتے ہیں اول بدعة فی الاسلام شبع البطن۔

(۳) مذمت بدعت: بعض محققین کا قول ہے کہ بدعتی جو دین میں نیا امر شامل

کرتا ہے دو مخفی طور پر مدعی نبوت ہے، کیونکہ دین میں اضافہ دیکھا جاتا اور کرنا یہ تو فعل نبی
 ہے اور اس نے اسلام کی عدم تکمیل کا مدعی بنکر ایوم اکملت لکم دینکم الخ (نائدہ ۳) کی

تکذیب بھی کی ہے اسلئے آنحضرت ﷺ نے بدعت کی جتنی مذمت فرمائی ہے شاید کفر و شرک کے بعد کسی اور چیز کی اتنی برائی نہیں بیان فرمائی، بدعتی کو بدعت سے اکثر توبہ کی توفیق نہیں ہوتی کیونکہ وہ اسکی نظر میں دین ہے اور باطناً قبیح اور بد دینی ہے پس نہ وہ اسکو گناہ سمجھتا ہے اور نہ اس سے توبہ کرتا ہے بلکہ مرتے وقت بے ایمان ہو کر مرنے کا قوی اندیشہ ہے انھوں نے بائذی من ذالک۔

حدیث: عن ابن عباسؓ أبغض الناس إلى الله ثلاثة الخ ”اللہ کے نزدیک سب سے مغضوب تین قسم کے لوگ ہیں (۱) حرم میں کجروی کرینوالا، (۲) اسلام میں ایام جاہلیت کے طریقوں کو ڈھونڈنے والا (مثلاً نوحر کرنا، گریبان چاک کرنا، شگون بد لینا وغیرہ) (۳) کسی مسلمان کے خون ناحق کا طلبگار تاکہ اسکے خون کو بہائے۔

تشریح: بغضیت کی وجہ یہ ہے کہ ان صورتوں میں دو گنا جرم ہے، الحاد پھر یہ حدود حرم میں، بدعت، پھر قبول اسلام کے بعد بھی رسوم جاہلیت میں مبتلا رہنا، اسی طرح قتل، پھر یہ قتل ناحق۔

باب کل امتی یدخلون الجنة کی تشریح

حدیث: عن ابی ہریرۃ..... کل امتی یدخلون الجنة الخ ”میری تمام امت جنت میں داخل ہوگی۔

تشریح: اگر امت سے، امت دعوت مراد ہو تو دخول جنت سے مطلق دخول مراد ہے، خواہ اولی ہو یا ثانوی، اور ”من ابی“ سے کافر مراد ہے، اور اگر امت سے امت اجابت مراد ہو تو ”من ابی“ سے فاسق مراد ہے، تو اس صورت میں یہ حدیث تغلیظ پر محمول ہے، یا اس سے دخول اولی کی نفی مراد ہے۔

حدیث: عن انسؓ قال جاء ثلاثة رهط ... الى قوله فقالوا لها ”حضرت انسؓ راوی ہیں کہ تین شخص آنحضرت ﷺ کی بیویوں کی خدمت میں حاضر ہوئے تاکہ ان سے آنحضرت ﷺ کی عبادت جو پوشیدہ طور پر کرتے تھے، اسکا حال دریافت کریں، جب ان لوگوں کو آپ کی عبادت کا حال بتایا گیا تو انہوں نے انکو کم سمجھا (ان کے خیال میں تھا کہ

آنحضرت ﷺ کی شان کی حیثیت سے اور زیادہ عبادۃ کرنی ہوگی) اور آپس میں کہا ہمارے کیا نسبت ہے حضور ﷺ کے ساتھ ان کے تو اگلے پچھلے سارے گناہ معاف کر دئے گئے۔
تشریح: علامہ رحط، سے مراد علی، عثمان بن مظعون اور عبداللہ بن رواحہ ہیں اور بعض نے بجائے عبداللہ، مقداد بن سواد کہا۔ ایسن نَحْسَن الخ سے مراد یہ کہ حضرت تو معصوم ہیں اور ہمیں تو سوء خاتمہ کا اندیشہ بھی ہے، یا حضرت ﷺ کا تعلق مع اللہ بہت قوی ہے لہذا آپ کی تھوڑی عبادت بھی ہماری زیادہ عبادت سے افضل ہے، یا آپ کی ظاہری عبادت اگرچہ کم ہے لیکن باطنی یا قلبی عبادت زیادہ ہے چنانچہ وارد ہے تفکر ساعۃ خیر من عبادۃ تین سنہ دکان رسول اللہ ﷺ دائم الفکر متواصلاً الاخران۔

قولہ من مذنبہ، ذنب سے خلاف شان امور یا غطاء اجتہادی مراد ہے مثلاً اسامی بدر سے فدیہ قبول کرنا، غزوہ تبوک میں متخلفین کو تخلف کی اجازت دے دینا، اور رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی کے جنازہ میں شریک ہونا، ان معاملے کے مقصد تو صحیح تھے لیکن فعل غلط تھا۔
سوال مغفرت کیلئے گناہ کا جو د ضروری ہے نہذامانا خر کا کیا مطلب؟

جوابات: (۱) یہاں مغفرت سے مراد عدم مواخذہ ہے، یعنی آپ ﷺ سے کوئی ذنب صادر بھی ہو جائے تو بھی کوئی مواخذہ نہیں کیا جائیگا۔

(۲) یا مغفرت بمعنی عصمت ہے کیونکہ نبی کی مغفرت ان کے اور گناہ کے درمیان آڑ دھند بنا ہے اور غیر نبی کی مغفرت گناہ اور ان کی سزا کے درمیان آڑ دھند بنا ہے، لہذا مغفرت ماننا خر کے معنی ذنوب اور آپ ﷺ کے مابین آڑ دھند بنانا ہے، تاکہ گناہ صادر نہ ہو سکے، گو آپ ﷺ کو معصیت کی طاقت حاصل ہے، امام ترمذی فرماتے ہیں الا بتاء فی قوۃ المعصیۃ، جیسا کہ کہا گیا۔ درمیان قہر و پناہ تحت بندم کردہ جلا بازی کوئی کردار من ترمن بشیر باش۔

(۳) ذنوب ماننا خر اگرچہ وجود میں نہیں آئے مگر علم خداوندی میں سب موجود ہیں لہذا سب کی مغفرت دفعۃً کر دی گئی، اور عصمت انبیاء کی بحث اینشاء اللہ ص ۷۷ ج ۳ میں مل جائے گی۔

قَوْنَه : اَمَّا وَاللّٰه اِنِّیْ لَا حَشَاکُمْ لِلّٰہِ وَاتَّقَاکُمْ لَہٗ ۔ ”خبردار! میں تم سے زیادہ خدا سے ڈرتا ہوں اور تم سے زیادہ اتقوی اختیار کرتا ہوں، لیکن اسکے باوجود میں رخصت پر عمل کرتا ہوں، مثلاً افطار، نوم، نکاح کیونکہ انہیں اہلبار بشریت اور عجز انکساری ہے اب تم کون جو رخصت پر عمل نہیں کرتے ہو، شاید حق صا د ب فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے بعض علماء نے یہ استنباط کیا ہے کہ اس حدیث میں ان لوگوں کا بھی رد ہے جو بدعت دین کے قائل ہیں، کیونکہ ان تمیزوں سے نہ جن چیزوں کو اپنے اوپر لازم کر لیا اور دیکھا تھا یہ عبادت کی قسم سے ہیں۔ لیکن چونکہ یہ طریق سنت کے خلاف تھیں اسلئے آنحضرت ﷺ نے اس سے منع فرمادیا۔

حدیث: عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ صَنَعَ رَسُولُ اللّٰہِ ﷺ شِیْئًا فَرِیْضًا فِیْہِ فِئْتَرُہٗ عَنْہُ : ”حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول ﷺ نے کچھ کام کیا اور اسکی اجازت دیدی لیکن پچھ لوگوں نے اس سے پرہیز کیا۔

سوال: وہ کام کیا تھا؟ **جواب:** ابن ماجہ نے کہا حائضہ صوم میں اپنی بیوی کو بوسہ دیا، بعضوں نے کہا حالت سفر میں روزہ نہ رکھا، مکی الدین بن عربی نے فرمایا، ادری۔

تشریح: اگر رخصت کو مجبول بڑھا جائے تو مطلب یہ ہے کہ خدائی جانب سے کرنئی اجازت مں ئی یعنی رخصت وی ئی، رخصت کے معنی یہ ہیں کہ کسی قسم شرعی کو باقضاء، احوال مکلف خفی سے آسانی کی طرف منتقل کروینا اور ای پر عمل نہ کر کے اصل تقیم پر عمل کرنا عزیمت ہے، صحابہ کرام نے خیال کیا کہ عزیمت میں ثواب زیادہ ہے اور رخصت میں کم اور شارع عالیہ السلام نیلئے تو دونوں برابر ہیں اور میر تو گنہگار ہیں کہ ہم عزیمت پر عمل کریں، تاکہ ہمیں ثواب زیادہ ملے اسپر آپ ﷺ نے تنبیہ کر دی کہ کبھی کبھی رخصت پر عمل کرنا چاہئے تاکہ بندہ اسے بجز ونا چارئی اور ضعف بشریت کا اظہار نہ ہو۔

تائید نخل کا مسئلہ

حدیث: عَنْ رَافِعِ بْنِ حَدِیْجٍ قَالَ قَدِمَ نَبِیُّ اللّٰہِ ﷺ تَقُوْہُہٗ بُوْثَ بَرَوْنِ النَّخْلِ الخ : ”حضرت رافع بن حدیجؓ بیان کرتے ہیں (جب) سرکارِ دو عالم ﷺ

مدینہ شریف تھے اس وقت مدینہ کے لوگ کھجور کے درختوں میں تاپہر کیا کرتے تھے۔
 تشریح: بتائیں گے معنی درخت کے ٹٹوں کو توڑ کر مادہ درخت کے ٹٹوں کے اندر اندھا تاکہ
 پھل زیادہ ہو، آپ ﷺ نے اس عمل کو ابتدا منع فرمایا تھا اور اسکو رسم جاہلیت قرار دیا تھا
 جب ان کے دلوں میں یہ عقیدہ رائج ہو گیا کہ عمل بطور سمیت اختیار کرتے ہیں (کیونکہ خرما
 درخت کو انسان سے بہت مناسبت ہے نہ مادہ کی ہفتی بھی اس پر مبنی ہے، حتیٰ کہ بعض
 کاشتکاروں سے میٹھا کدو میں بھی اس کا تجربہ ثابت ہے) نہ کہ بطور علالت، تو پھر اجازت
 دی کہ یا ممانعت کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ گمان فرمایا تھا کہ تاخیر غل
 ایک جاہلی خرافات اور غیر مفید کام ہے بعد میں جب معلوم ہوا اسکی تاثیر درجہ سمیت ہے تو
 اسکی اجازت مرحمت فرمایا۔

قبولہ : انما انابشر الخ: یعنی میں بھی ایک آدمی ہوں لہذا جب میں تمہیں کسی ایسی چیز
 کا حکم دوں جو تمہارے دین کے ہو تو اسے قبول کر لو اور جب میں کوئی بات اپنی عقل سے
 تمہیں بتاؤں تو تم سمجھ لو کہ میں بھی انسان ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ میں عالم الغیب
 نہیں ہوں، لہذا ادنیٰ امور میں مجھ سے بھی خطا کا احتمال ہے کیونکہ ہمیشہ میری توجہ امور
 آخرت کی طرف رہتی ہے چنانچہ ایک روایت میں ارشاد ہے انکم اعلم بامور دنیا کم (مرقاۃ
 ص ۲۲۳ ج ۱) لہذا ان امور میں میرا قول واجب التعمیل نہیں، علم غیب کا مسئلہ ایضاً
 مشکا، حص ۱ ج ۳ میں ملاحظہ ہو۔

حمزہ عن ابی موسیٰ وإنی أنما الخذیر العریان (بے غرض) (ذرائع الاہل)

تشریح: یہ ایک مشہور روایت ہے جو سخت ناگہانی خطرے کے موقع پر بولی جاتی ہے اسکا
 استعمال ہر بے غرض ذرا نیوالا پر ہوتا ہے، عرب کی عادت تھی کہ جب کوئی آدمی دشمن کو اچانک
 آتے دیکھتا تو اپنے کپڑے اتار کر سر پر رکھ لیتا اور ان کو گھمانا اور خود چیخا شروع کر دیتا تاکہ قور
 خبردار ہو جائے، اور یہ لگا ہوا اس بات کی علامت ہوتی کہ یہ شخص بالکل بچا ہے۔

قبولہ فالجاء آی اطلبوا النجاء: اور اے کھرا تا کید کرنے والے یعنی نجات کی راہ

ذہب و (من قبل الطریق الطریق یحید بل یشہد)

قولہ فادلجوا ، اولاً ج یعنی رات کے آخری حصہ یا رات بھر چلنا، الدج والدان رات کے آخری حصہ کا وقت یعنی قوم کے کچھ لوگ اپنے گھر ہاں سے راتوں رات اُٹھ کرے ہوئے (کسی محفوظ مقام پر) پہنچ کر نجات حاصل کی،

حدیث: عن ابی ہریرۃ . جعل الفراش وهذا الدواب اللتی تقع فی النار الخ - "توپر والے اور وہ تپتے جو آگ میں جا پڑتے ہیں وہ آگ میں گرنے لگے اور آگ روشن کر نیوالا شخص نے ان کو روکنا شروع کیا لیکن وہ (میں روکتے بلکہ اسکی کوششوں پر) غالب رہتے ہیں اور آگ میں گر پڑتے ہیں اس طرح میں بھی تمہاری کریں پھر تمہیں آگ میں گرنے سے روکتا ہوں اور تم آگ میں گرتے ہیں۔

تشریح : خذ والدواب ، یہ عطف تفسیری ہے یا اس سے دوسرے جانور مثلاً مڈی وغیرہ مراد ہیں۔ قول تخرم ، تخر ، تخرۃ کی جمع ہے بمعنی کمر، ازار باندھنے کی جگہ یقال هذا کلام اخذ بعض تخر بعض ، یعنی یہ کلام ایک دوسرے سے مربوط ہے کمر کا پتھر مار دینے میں زیادہ موثر ہوتا ہے۔ اسلئے اسکا ذکر کیا، اس حدیث کی تشبیہ کا حاصل یہ ہے کہ محرمات اور مہلکات جن کو بالوضاحت نہیں بیان کر دیا گیا، یہ بمنزلہ آگ ہیں اور آنحضرت ﷺ کا ان کو بیان فرمانا بمنزلہ آگ روشن کرنے کے ہے۔ اور جاہلوں کا انجام سوجھے بغیر ان محرمات و مہلکات کا مرتکب ہونا بمنزلہ ان پر دانوں کے گرنے کے ہیں اور آپ ﷺ کا پوری حاکمت سے روکنا بمنزلہ پڑنے کے ہے۔

قولہ هلم عن النار ای حائل کوئی قاتلاً اسرعو الی وابعدوا

انفسکم عن النار۔

حدیث: عن ابی موسیٰ . مثل ما معثنی اللہ بہ من الہدیٰ والعلم کمثل الغیث الکثیر الخ - "اس چیز کی مثال جسے خدا نے مجھے دیکر بھیجا یعنی علم و ہدایت یہ اس شیر بارش کے مانند ہے جو زمین پر ہوئی چنانچہ زمین کے اچھے نمڑے نے اسے قبول کر لیا"

تشریحات: یہاں غوم وئی کو غیث کیساتھ تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ غیث کہا جاتا ہے ایسی بارش کو جو بہت دن تک نہ برسنے کی وجہ سے لوگ نہایت پریشان اور محتاج ہو اسطرچ انحضرت ﷺ کی بعثت بھی ایسے وقت میں ہوئی جبکہ پوری دنیا ظلم سے بالکل خالی تھی لوگ اس کے بہت محتاج تھے اب علوم وئی بمنزلہ بارش ہوئے اور انسان بمنزلہ زمین ہوئے، اب زمین تین قسم پر ہے: (۱) طیب، یعنی وہ زمین جو پانی کو جذب کر لیتی ہے اور اس سے سبزیات وغیرہ اگتی ہے یعنی نافع و منفعت ہے، (۲) اجادب یہ اجادب کی جمع ہے یعنی دو سخت زمین جو پانی کو روک لے لیکن خود جذب نہ کرے یہ نافع غیر منفعت ہے۔ (۳) قیعان، یہ قیاع کی جمع ہے یعنی وہ پتھر ملی زمین جو نہ پانی کو روک رکھتی ہے اور نہ جذب کرتی ہے یعنی غیر نافع غیر منفعت، الکلاء، بمعنی گھاس، العشب بمعنی سبزہ تر گھاس، اسطرچ انسان بھی تین قسم پر ہیں (۱) جس نے نفع لیا اور دیا بھی جیسے فقہائے مجتہدین، باعمل معلمین مصنفین (۲) جس نے خود نفع نہ لیا لیکن دوسروں کو نفع پہنچایا جیسے باعمل معلمین، بے عمل محدثین غیر مجتہدین (۳) وہ جس نے نہ خود نفع لیا اور نہ دوسروں کو نفع پہنچایا یعنی جاہل محروم، مشرب وغیرہما۔

اشکال: زمین کی تین قسمیں بیان کیں اور انسان میں صرف دو قسم کا بیان ہے اور دوسری قسم کی زمین کا کوئی مشبہ مذکور نہیں لہذا مشبہ بہ میں مطابقت نہیں۔

جوابات: (۱) علامہ عینی اور علامہ طحطاوی وغیرہما فرماتے ہیں مشبہ بہ میں اول اور ثانی کو ایک شمار کیا جائے کہ دوزمین کی دونوں قسم قابل دفعاء ہیں اس حیثیت سے زمین مجموعی طور پر دو قسم ہوئی۔ (۱) منفعت ہے (۲) غیر منفعت ہے، اسطرچ انسان کی دو قسمیں ہیں (۲) منفعت ہے یعنی معلم مجتہد اور معلم غیر مجتہد (۲) غیر منفعت ہے یعنی جاہل، دیا اسطرچ کہا جائے کہ زمین کی دو قسمیں ہیں (۱) محمود (۲) مذموم۔ پھر محمود کی دو شاخیں ہیں، نافع منفعت، نافع غیر منفعت اور مشبہ بھی دو چیزیں ہیں، انسان محمود، انسان مذموم، پھر انسان محمود کی دو شاخیں ہیں، معلم مجتہد، معلم غیر مجتہد، اور ان میں سے دوسری شاخ کو قیاساً علی المشبہ بہ ذکر نہیں کیا، الحاصل یہ تشبیہ ثانی ہے نہ کہ ثالثی اس پر قرینہ یہ ہے حدیث میں لفظ اصحاب اور لفظ طاغوت صرف دو جگہ میں آ رہا ہے نہ کہ تین جگہ میں، ابن حجر عسقلانی وغیرہ نے یہ تشبیہ ثالثی کہہ کرے تطبیق دینے کی کوشش فرمائی، اس کیلئے مطولات ملاحظہ ہو۔

قوله: فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه الخ: ”لہذا ایہ (مثالی) اس شخص پر منطبق ہیں جس نے خدا کے دین کو سمجھا اور جو چیز خدا تعالیٰ نے میری وساطت سے بھیجی تھی اس نے اس سے نفع اٹھایا پس اسے خود سیکھا اور دوسروں کو سکھایا یہ پہلے قطعہ زمین کا مشابہ اور مثال ہے یعنی علم مع العمل قبول ماء کا مشابہ ہے اور تعلیم اثبات ماء کا مشابہ ہے۔

قوله ومثل من لم يرفع بذلك: ”اور اس شخص کی مثال ہے جس نے خدا کے دین کو سمجھنے کیلئے (تکبر کی وجہ سے) سر نہیں اٹھایا اور خدا تعالیٰ کی ہدایت کو جو میرے ذریعہ بھیجی گئی تھی قبول نہیں کیا“ یہ تیسرے قطعہ زمین کا مشابہ یعنی کافر جاہل محروم انسان ہے حدیث کا حاصل یہ ہے کہ: صخر بارش ہر قسم کی زمین کو پہنچی ہے مگر زمین کی استعداد متفاوت ہوئی کہ جسے قیویت میں تفاوت ہوتا ہے اس طرح نبی علیہ السلام کے علم وحی ہر قسم کے انسان کے پاس پہنچا ہے مگر اپنی استعداد کے تفاوت کی حیثیت سے انسان میں بھی تفاوت ہوا (مرقاۃ ص ۲۲۶ ج ۱ وغیرہ)

محکم اور متشابہ حقیقی و اضافی کی تعریفات

حدیث: عن عائشة قالت تلا رسول الله ﷺ هو الذي أنزل

عليك الكتاب منه آيات محكمات (ال عمران آیت ۷)

قرآن کریم کی آیت کی تین قسمیں ہیں (۱) محکمات، جن آیت کی مراد ایسے شخص پر بالکل ظاہر اور بین ہو جو عربی زبان میں ماہر ہو (۲) متشابہ حقیقی وہ یہ ہے کہ جس کے بعض معنی معلوم ہونے کی نہ تو امید ہی باقی رہی ہو اور نہ اسکی مراد معلوم ہونیکا کوئی ذریعہ اور امکان ہو، جیسے مقطعات قرآنیہ، آلم، طسم وغیرہ اس میں معنی ظنی بیان کر سکتے ہیں بشریکہ محکمات سے متعارض نہ ہو، (۳) متشابہ اضافی وہ یہ ہے کہ جس کے الفاظ و معانی میں کوئی اشتباہ نہیں ہے مگر اجمال یا ابہام یا اشتراک لفظی کی وجہ سے اسکی مراد میں اشتباہ ہو جیسے وجہ اللہ، یہ اللہ، استوی، وغیرہ اگرچہ اسکی اصل کنہ اور حقیقت اور پوری کیفیت اللہ ہی کو معلوم ہے تاہم متأخرین کے نزدیک اسکی ایسی تاویلات کی جاسکتی ہیں جو محکمات کیساتھ متعارض نہ ہو۔

نوٹ: حدیث الباب کی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض قرآن محکم اور بعض متشابہ ہے، آلم

کتاب انکسرت ایات (ہود آیت ۱) سے معلوم ہوتا ہے کہ پورا قرآن مجسم ہے، اور نزول انفس
 اللہ نہایت کتابا تھا (زمر آیت ۲۲) سے معلوم ہوتا ہے کہ پورا قرآن کتاب ہے، کیف التوفیق؟
مجموع: حدیث الباب کی آیت میں معنی و مراد کی حیثیت سے بعض کو مجسم اور بعض کو
 کتاب کہا گیا، اور دوسری آیت میں لفظاً، معنی اور دلالت مضبوطی، قوت اور عدم تغیر و تبدل کی
 حیثیت سے سب کو مجسم قرار دیا گیا اور تیسری آیت میں بحیثیت بلاغت و فصاحت اسرار و حکم
 اور سعادت و نلاح کے ضامن و کفیل ہونے میں پورے قرآن کو کتاب (یعنی ایک آیت
 دوسرے سے ملتی جلتی ہے) کہا گیا۔

حدیث: عن عبد الله بن عمر و قال هجرت ، "ایک دن دو پہر کو میں گیا،
 قوله: فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب: "آپ ﷺ
 نے فرمایا تم سے پہلے کے لوگ کتاب (الحی) میں اختلاف کر رہے تھے وہ ہلاک ہوئے ہیں،
 علامہ نووی فرماتے ہیں اپنی اپنی نفسانی خواہشات کے اعتبار سے اختلاف کرنا جو کفر یا بدعت
 تک پہنچا دے یا ایسا اختلاف جس سے فتنہ و فساد پیدا ہوتا ہے یہاں مراد ہے باقی روایات
 متفقہ کی بنا پر ائمہ مجتہدین کا اختلاف مذموم نہیں، بلکہ یہ اختلاف محمود اور دین میں وسعت کا
 باعث ہے اور حدیث: باختلاف امتی رحمة سے اسی کی طرف اشارہ ہے۔

فضول اور عبث سوالات کی مذمت

حدیث: عن سعد بن ابی وقاص ... من سئل عن شيء الخ:
 مسلمانوں میں سب سے بڑا گنہگار وہ شخص ہے جس نے کسی ایک چیز کا سوال کیا ہو جو امام نہ
 تھی مگر اسکے سوال کرنے سے وہ حرام ہو گئی ہو۔

تشریح: اس سے مراد فضول اور عبث سوال کرنا جس سے لوگوں کو غلطی میں ڈالنا ہوتا ہے، وہ
 باعث گناہ ہے جیسا کہ بنی اسرائیل نے گائے کے بارے میں غیر ضروری سوالات کئے اور
 مشقت میں پڑ گئے، ہاں ضرورت کے تحت سوال کرنا جائز بلکہ مامور ہے کہ ما قال اللہ
 تعالیٰ فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون (انحل آیت ۴۳)

حدیث: عنه كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع، "آدی کا جھوٹا

(ثابت) ہونے کیلئے یہی کافی ہے کہ وہ جس بات کو سنے (بغیر تحقیق کئے) اسے نقل کر دے۔
تشریح: بالراء میں باء زائدہ مفعول پر حذف قیاس بطور شاذ آ گیا ہے کمانی شعر الانصاری
 کئی بنا فضل علی من غیرنا جلا حب النبی محمد وایانا، اور ان محدث یہ کئی کا قائل ہے، کذباً
 کاف وکسر ذال یا بکسر کاف و سکون ذال مصدر ہو تو تمہیز ہے یا بالتاویل حال ہے، اور ایک
 روایت میں واثما ہے یعنی ہر سنی سنائی بات سچی نہیں ہوتی بلکہ بعض باتیں جھوٹی ہوتی ہے لہذا
 بلا تحقیق بات نہ کہنی چاہئے خصوصاً حدیث نبوی میں زیادہ احتیاط کی ضرورت ہے کسی
 مناسبت سے اس حدیث کو اس باب میں لائے ہیں۔

حدیث: عن ابن مسعود.... من امتہ حوار یون، حوار یون یہ حور بمعنی خالص
 سفید سے مشتق ہے اور مخلص دوست اور معاون کو صفائی نیت کی وجہ سے حواری کہتے ہیں اور
 حواری کو بھی حواری کہا جاتا ہے، کیونکہ وہ کپڑا صاف کرتا ہے، ہمیں علیہ السلام کے حواریین
 حواری ہونے کے ساتھ ساتھ مخلص معاون بھی تھے اور حواریوں کی کثرت اکثر انبیاء علیہم
 السلام کے اعتبار سے ہے ورنہ بعض نبی کو صرف ایک حواری تھا، کہا جاتی حدیث انس و ان
 من الانبیاء نبیاً با صدق من امتہ الارجل واحد (مشکوٰۃ ص ۵۱۱ ج ۲)

حدیث: عنہ بدأ الاسلام غریباً وسیعود کما بدأ، ”اسلام نامانوس
 حالت میں شروع ہوا اور آخری زمانہ میں بھی ویسا ہی ہو جائیگا جیسا کہ شروع ہوا تھا،
تشریح: قوله بدأ بلائزہ بمعنی ظاہر ہو لیا یا ہمزہ بمعنی شروع ہوا، غریب بمعنی کالغریب یہ
 بدأ کی ضمیر فاعل سے حائل واقع ہوا یعنی ابتدا میں اسلام لوگوں میں مسافر کی طرح نامانوس
 بے یار و مددگار تھا اور اسلام لانے والے بے سہ کی حالت میں تھے حتی کہ ان کو ظاہر انجمن
 مسافر و مہاجر بننا پڑا، پچھ دن کے بعد اسلام اپنی پوری شان و شوکت سے مشرق و مغرب میں
 پھیل گیا پھر آخری زمانہ میں ابتدائی حالت کی طرف لوٹ آئیگا۔

قوله فطوبی للغریاء: نامانوس والوں کیلئے خوش خبری ہے کہ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو غربت
 اسلام اور گھناؤپ اندھیری اور گمراہی کے زمانہ میں بھی اسلام کو تھا مے ہوئے لوگوں کی اصلاح اور
 احیاء سنت میں سرگرمی کیساتھ کام کرنے والے ہو (مرقاۃ ص ۳۳۲ ج ۱، تعلیق ص ۱۲۳ ج ۱)

قوله لتنم عينك کی تشریح

حدیث: عن ربیعۃ الجرشی قال أتى نبی اللہ ﷺ فقیل له لتنم عینک البغ: ”آپ ﷺ کو خواب میں فرشتے دکھائے گئے اور آپ ﷺ سے کہا گیا (یعنی فرشتوں نے کہا) چاہئے کہ آپ کی آنکھیں سوئیں، آپ کی کانیں سنیں اور آپ کا دل سمجھے۔“

اس سے مراد امتثال امر اور حضور دل اور توجہ کامل کیساتھ اس مثال کو سنئے تو آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا: مت یحییٰ یعنی میں پورا متوجہ ہوں، ابیدار شخص کی طرح دل پورا بیدار ہے

قوله والدار الاسلام: سو (۱) پہلی حدیث میں گذرا کہ دار سے مراد جنت ہے اور یہاں فرماتے ہیں دار سے مراد اسلام ہے فقہار ضا۔

جواب: اسلام دخول جنت کا سبب ہے تو اس حدیث میں سبب کو اور پہلی حدیث میں مسبب کو ذکر کیا کہ دفع التعرض (مرقاۃ ص ۲۳۵ ج ۱، التعلیق ۱۲۲ ج ۱)

حدیث: عن ابی رافع لا ألفین احذکم متکبیا علی أریکتہ میں سے کسی کو اس حال پر نہ پاؤں کہ وہ اپنے چھپر کھات پر تکیہ لگائے ہوئے ہو۔“

تشریح: یہاں نفی بمعنی نفی ہے اس قسم کی نفی بہت مؤثر ہوتی ہے فور حکم یا مفعول ثانی ہے۔ ”أریکتہ“ بمعنی مزین تخت، یہ انکار حدیث کی علت کی طرف اشارہ ہے یعنی جس وقت لوگ عیش و عشرت میں رہیں گے اور ازراہ غرور و تکبر بے فکر ہو کر بیٹھیں گے تو حصول علم میں کوتاہی اور احادیث کے انکار کریں گے۔ اور یہ انکار حدیث بے علمی و جہالت سے ناشی ہوگا۔

قوله: فيقول لا ادرى ما وجدنا في كتاب الله اتباعنا ”پس کہیں گے میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ ہمیں خدا کی کتاب میں ملا ہم نے اس کی اطاعت کی۔“ قول لا ادری ای غیر القرآن ای ”اللفین احذکم والجال انه متکبی“ دیا تہ الامری فیقول لا ادری، اور وہ لوگ آرام سے بیٹھے بیٹھے کہیں گے کہ دین و شریعت کے احکام و مسائل صرف قرآن میں منحصر ہیں حالانکہ احکام شرع کیلئے ہر طرح قرآن مجتہد ہے اس طرح حدیث بھی، حدیث کے انکار سے قرآن کا انکار

لازم ہے کہ قال اللہ وما یبذلک عن الہوی ان ہو الا وحی یوحی (انجمنیت ۱۳)
وما آتاکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فانتهوا (الحشر آیت ۷)
۔ گفتہ او گفتہ اللہ بود چہ از خلقم عبد اللہ بود
(مرقاۃ ص ۲۳۶ ج ۱، التعلیق ص ۱۲۵ ج ۱)

حدیث: عن المقدم بن معديکرب الا انی اوتیت القرآن ومثله
معه الا یوشک رجل شعبان علی اریکته الخ: ”گاہ ہو مجھے قرآن دیا گیا
ہے اور اس کے ساتھ اس کا مثل بھی، خبردار غریب! اپنے پتھر کھاٹ پر پرکار ایک پیت بھرا غص
کبر کا کہ فقط اس قرآن کو اپنے اور پر لازم جانو۔

سوال: قرآن قطعی ہے اور حدیث قطعی ہے تو مثل کس طرح فرمایا گیا؟
جواب: (۱) صحابہ کرام کیلئے تمام احادیث قطعی ہیں کیونکہ وہ حضرات آنحضرت ﷺ
سے بالمشافہ سنتے تھے اور حدیث کا قطعی ہونا بوجہ کثرت وسائط ان کے غیروں کیلئے ہے (۲)
یا یہ مماثلت بحیثیت وحی ہونگی ہے (۳) یا بحیثیت اثبات احکام کی ہیں (۴) یا بعض
احادیث یعنی متواترہ کی جہت سے مماثل قرار دیا گیا، شعبان کنایہ ہے بدنی سے چنانچہ
کثرت اکل بدنی و بلاد کا سبب ہوتی ہے، اہل اریکہ کنایہ ہے تکبر اور غرور و مال و جاہ سے
جو طلب علم سے مانع اور انکار حدیث کا باعث ہوتا ہے۔

قوله: الا لا یحل لکم الحمار الاہلی: یہ بطور تمثیل کے ہے کیونکہ ہمارا وغیرہ کی
حرمت کا ذکر صریح قرآن میں موجود نہیں، اسکی حلت و حرمت کی تفصیلی بحث ایضاً مشکوٰۃ
ص ۶۳ ج ۳ میں ملاحظہ ہو،

قوله: ولا کل ذی ناب من السباع، اس طرح کچل رکھنے والے درندے کا حکم بھی
حدیث سے ثابت ہوتا ہے، اسکی بحث ایضاً مشکوٰۃ ص ۳۹۸ ج ۳ میں ملاحظہ ہو،

قوله: ولا لقطۃ معاہد الا ان یتستغنی عنہا صاحبہا ”اور نہ تمہارے لئے
معاہد کا لقطہ (جو چیز راستہ میں گر کر پڑی پائی جائے) حلال کیا ہے مگر وہ لقطہ حلال ہے جسکی
پر وہ اس کے مالک کو نہ ہو“

فولسہ ولفطۃ معادہ: میں ہندو کافر جن کے اعتبار سے مسلمانوں سے تفصیح کرنے کیلئے نہیں ہے، کیونکہ مسلمانوں کا لفظ و بھرتی: اولیٰ حرام دیا جائے، یہ تفصیح ہواں بھارتین کے اعتبار سے ہے کیونکہ اس وقت مسلمانوں کے لفظ کو لوگ حرام قرار دیتے تھے اور معابدوں اور زمینوں کے لفظ کو قیمت قرار دیکر حلال سمجھتے تھے اس لئے تاکید فرمایا کہ وہ بھی مسلمانوں کے لفظ کی صرح حرام ہے اسکی تفصیلی بحث باب ملاحظہ میں آ رہی ہے۔

قوله الا ان يستغنى عنه: استغناء کی ایک صورت یہ ہے کہ ریڈیو یا اخبار وغیرہ کے ذریعہ یعنی متحدہ اذان کے بعد بھی کوئی مالک نہ نکلے (۲) یا مالک خود "مکو بیہ کر دے" (۳) یا اپنی تعمیر چیز ہے کہ مالک اسکی تلاش میں نہ ہو،

قوله ومن نزل بقوم فعليهم ان يقرء ۵ "جو شخص کسی قوم کا مہمان ہو اس قوم پر لازم ہے کہ اسکی مہمانی کریں، اگر وہ مہمانی نہ کریں تو اس شخص کے لئے یہ اجازت ہے کہ وہ بغیر اذن مہمانی کے مانند اس سے وصول کرے" اسکی تفصیلی بحث ایضاً امشکوٰۃ ص ۴۱۹ ج ۴ باب الفضایۃ میں ملاحظہ ہو (مرقاۃ ص ۲۳۷ ج ۱ التعلیق ص ۱۲۵ ج ۱)

ماحتی لوگوں کے گھروں میں بلا اجازت داخل ہونے کی ممانعت

حمید ریس: عن عریاض بن ساریۃ قال قام رسول اللہ ﷺ، جب حدیث میں لفظ قام رسول اللہ ﷺ آتا ہے وہاں وعظہ تقریر مراد ہوتا ہے۔

قوله ان الله لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب "بیشک اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے یہ حلال نہیں کیا کہ تم اہل کتاب کے گھروں میں بلا اجازت چلے جاؤ" تشریح: یہاں ایام جاہلیت کی بری عاداتوں سے پرہیز کرنا حکم فرمایا ہے کیونکہ وہ لوگ اپنی ماتحتی لوگوں کے گھروں میں بلا اجازت داخل ہو کر ان کی عورتوں سے بدسلوکی کرتے تھے اور انکے مالوں میں بغیر اجازت تصرف کرتے تھے آنحضرت ﷺ نے فرمایا اسکی ہرگز اجازت نہیں بلکہ ذمیوں کی عزت و آبرو بھی مسلمانوں کے مانند ہیں۔

حمید ریس: عنہ... فقال رجل يا رسول الله كأن هذه موعظة مودع "ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ (ایسا معلوم ہوتا ہے کہ) "گو بارخصت کرنے والے کی یہ آخری نصیحت ہے"

تشریح: یہ تشبیہ جامع ہونے میں ہے کہ جس طرح انوداع اور رخصت کرنے والے کی نصیحت خوب جامع اور کامل ہوتی ہے اس طرح یہ نصیحت بھی جامع اور کامل ہے، یہ تشبیہ کامل تاثیر میں ہے جس پر ذرقت منھا العیون اور وجنت منھا القلوب دال ہیں۔

قوله فأوصنا فقال أوصيكم بتقوى الله. ”لھذا ہم کو وصیت فرما دیجئے! آپ ﷺ نے فرمایا میں تم کو وصیت کرتا ہوں کہ خدا سے ڈرتے رہو“

یہ جملہ جوامع الکلم میں سے ہے کیونکہ اس میں دین کے تمام مامورات و منہیات آ گئے،

روی عن ابن عباسؓ رأس الدين التقوى وللتقوى مراتب (۱) الاتقاء عن

الشرك (۲) الاتقاء عن الكبائر (۳) الاتقاء عن السيئات (۴) الاتقاء عن

الشبهات (۵) الاعراض عما سوى الله تعالى۔

قوله : والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا ”تم کو (مسلمان سردار کی)

بات اور ان کے حکم بجالانے کی وصیت کرتا ہوں! اگرچہ وہ سردار حبشی غلام ہو“ غلام کو سردار بنانے کے متعلق جو اختلاف ہے اسکو ایضاح المستنواة کے ص ۹-۳۰ ج ۳ میں ملاحظہ ہو۔

قوله عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين الخ۔ ”تم پر

ضروری ہے کہ میرے اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدین کے طریقہ کو لازم جانو اور اسی طریقہ پر بھروسہ رکھو اور اسکو دانتوں سے مضبوط پکڑتے رہو“

تشریح: آنحضرت ﷺ نے اپنی سنت کے ساتھ خلفاء اربعہ کی سنت کو بھی ملادیا (۱)

کیونکہ آپ ﷺ کو یقین تھا کہ وہ میری سنت سے اجتہاد کر کے جو سنت نکالیں گے اس

میں خفا نہیں کریں گے (۲) اس طرح آنحضرت ﷺ کو یہ بھی معلوم تھا کہ آپ کی بعض

سنتیں آپ ﷺ کی حین حیات میں اتنی اشاعت نہیں ہوگی جسقدر اشاعت خلفاء اربعہ کے

زمانہ میں ہوگی، امام توربشتیؒ وغیرہ نے خلفاء کی صفت الراشدین المہدیین اور دوسری

حدیث ”الخلافة بعدی ثلاث سنين“ کے قرینے پر یہاں خلفاء اربعہ مراد لی ہے اور لما یزال

الاسلام عزیز اہل فنی عشر خلیفۃ کھم من قریش“ (الحدیث) سے معلوم ہوتا ہے اور بھی آٹھ

خلفاء ہیں لیکن وہ خلفاء راشدین میں سے نہیں اور انکی خلافت، حدیث علی منہاج السنۃ میں نہیں

ہیں، گو بعض نے خلافت معاویہ کو حتمہ خلافت راشدہ قرار دیا ہے اسکی تفصیلی بحث ایضاح مشکوٰۃ ص ۶۱۰ ج ۳ میں ملاحظہ ہو۔

حدیث: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ۔ ”تم میں سے کوئی اس وقت تک (کامل) مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک اسکی خواہش میری لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے،
تشریح: تبعا سے اگر عقائد کا اتباع مراد ہو تو لایا من میں نفس ایمان کی نفی ہے اور اگر اعمال، عبادات اور عادات کا اتباع مراد ہو یعنی وہ چیزیں بغیر کلفت، کامل تسلیم و رضا کے ساتھ سرزد ہو اور اسکو ہمیں خوب لذت حاصل ہو تو کمال ایمان کی نفی مراد ہے یعنی نبی علیہ السلام کے لائے ہوئے تمام احکام دل و جان سے قبول کرے اور اسکی تعمیل میں مسرت و فرحت محسوس کرے اور اعمال شرعیہ کو کھانے پینے کے مانند مرغوب جانے، یہ ہے مؤمن کامل اور اللہ کا ولی۔

حدیث: عَنْ بِلَالِ بْنِ حَارِثٍ الْمُرَزِيِّ مِنْ أَحَبِّ سُنَّةٍ مِنْ سُنَّتِي قَدْ أَمِيتَتْ بَعْدِي النَّحْبُ ”جس نے میری اس سنت کو زندہ کیا (یعنی اسکی ترویج اور اشاعت کی) جو میرے بعد ترک کر دی گئی ہو تو یقیناً اسکو اتنا ثواب ملے گا جتنا کہ اس سنت پر عمل کرے والا کو (مجموعی طور پر ملے گا)

تشریح: سنت سے مراد دین کی بات خواہ فرض ہو یا مستحب، اسکی احیاء کی صورت یہ ہے کہ (۱) خود عمل کرے اور دوسروں کو بھی ترغیب دے، (۲) خود عمل کرے لیکن دوسروں کو ترغیب نہ دے، (۳) خود عمل نہ کرے لیکن دوسروں کو عمل کے متعلق ترغیبی بات کہے۔ آخری دونوں صورتیں ادنیٰ ہے۔

قوله وَمَنْ ابْتَدَعَ بَدْعَةَ النَّحْبِ: ”اور جس نے کوئی ایسی گمراہ کن بدعت ایجاد کی جو اللہ اور اس کے رسول کی ناراضگی کا باعث ہو تو اسکو اتنا گناہ ہوگا جتنا اس بدعت پر عمل کرنے والوں کو (مجموعی طور پر ہوگا) بغیر اسکے کہ انکی گناہ میں کچھ کم کیا جائے“
اعتراف: قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ

ثواب و عتاب متعدی نہیں ہوتا ہے اور زیر بحث حدیث سے سمجھا جاتا ہے یہ متعدی ہوتا ہے۔

جوابیات: (۱) حدیث میں ثواب و عتاب کا متعدی ہونا اس صورت میں تسلیم کیا جائیگا کہ اگر عامل سے عمل کا ثواب و عتاب سلب کر لیا جاتا حالانکہ اس کے لئے ثواب و عتاب اپنی حالت پر رہتی ہے تو گویا احیاء سنت کرنے والوں کو عالمین کے مانند ثواب دیا جائیگا ترویج و اشاعت کے عوض میں فضل الہی ہے، اور بدعتی کو عتاب دیا جانا اسکی ترویج کے عوض میں غضب الہی سے ہے، فائدہ تعارض۔

(۲) کہ آیت میں ایک کا بوجھ (ثواب یا گناہ) دوسرا شخص اٹھانے کی نفی ہے جس سے دوسرے پر بوجھ ہی باقی نہیں رہتا، اور حدیث میں ”من غیر ان ينقص من اجرہ ومن وزرہ شیئا“ کی تصریح سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ دوسرے کا بھین بوجھ نہیں اٹھائیگا، ورنہ من غیر ان ينقص الخ کے کوئی معنی نہ ہوتے، پس دونوں کے درمیان کوئی تعارض نہیں تو قلہ اجرہا و اجر من عمل بها و وزرہا و وزر من عمل بها کے معنی مثل اجر من عمل بها و مثل وزر من عمل بها یہی ہے،

حدیث: عن عبد اللہ بن عمر..... لیا تین علی امتی کما آتی علی بنی اسرائیل حد والنعل بالنعل ”اس میں ذرا شک نہیں کہ میری امت پر (ہلاکت کا) ایک زمانہ آئیگا جیسا کہ بنی اسرائیل پر آیا تھا بالکل اس طرح جیسے ایک جوتی دوسری جوتی کی برابر ہوتی ہے۔

تشریح: لفظ آتی کے بعد جب علی آتا ہے اور زمانہ فاعل ہوتا ہے تو ہلاکت کے معنی پر دلالت کرتا ہے اُی لیا تین علی امتی زمانہ آجانا مثل لایا تین علی بنی اسرائیل (مرقاۃ ص ۲۷ ج ۱)

قولہ حتی ان کان منهم من آتی امہ علانیۃ الخ: ”یہاں تک کہ اگر ان (بنی اسرائیل) میں کوئی ایسا شخص گزرا ہوگا جو علانیہ اپنے ماں پر (بدکاری کیلئے) آیا تھا تو یقیناً میری امت میں بھی ایسا شخص ہوگا جو ایسا ہی کریگا“

تشریح: یعنی امت محمدیہ علیہ السلام پر بھی ایسی خواہش نفسانی غالب ہوگی کہ ماں وغیر ماں کی تمیز نہ ہوگی، یہاں اللہ سے حقیقی ماں مراد نہ لیکر سوتیلی ماں مراد لینی چاہئے مگر چہ حقیقی ماں کے ساتھ بدکاری کا ارتکاب بالکل محال بھی نہیں ہے کیونکہ دور حاضر میں بعض انسان پر ایسی حیوانیت اور بیکسیت طاری ہوگی کہ اپنی حقیقی بیٹی سے منہ کالا کر نیکی خبریں اخبارات میں آتی رہتی ہیں تاہم یقیناً ماں کی طرف جنسی رغبت میں بغیر شرعی رکاوٹ کے طبعی رکاوٹ بھی ہوتی ہے اسلئے سوتیلی ماں ہی مراد لینا انسب ہے (احقر کو بعض جگہ سے اپنی حقیقی ماں کے متعلق بھی ایسی خبر ملی۔ العیاذ باللہ)

قوله: وان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین و سبعین یصلی الخ:
 ”حقیقت یہ ہے کہ بنی اسرائیل بہتر فرقوں میں بٹ گئے تھے اور میری امت بہتر فرقوں میں بٹ جائیگی سب کے سب دوزخ میں جائیں گے مگر ایک فرقہ، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کون ہے؟ فرمایا جسطر بقہ پر میں اور میرے صحابہ ہیں“ یہاں پانچ مباحث ہیں
 (۱) بہتر گمراہ فرقے کا اجمالی تذکرہ: واضح رہے کہ بڑے گمراہ گروہ بحیثیت اصول چھ ہیں
 (۱) خوارج (۲) ردافض (۳) معتزلہ (۴) جبریہ (۵) مرجیہ (۶) مشبہ بھر ہر فرقہ میں شامیں ہیں خوارج کے چندہ فرقے، ردافض کے تیس فرقے، معتزلہ کے بارہ، جبریہ کے تین، مرجیہ کے پانچ، مشبہ کے پانچ مجموعہ بہتر فرقے ہوئے ایک فرقہ ناجی ہے اسکا مصداق اہل سنت والجماعت ہے۔

(۲) اہل سنت والجماعت کی حقانیت پر دلائل:

(۱) یہ ہے کہ اکثر حفاظ قرآن اس جماعت سے ہیں اور دوسرے فرقے میں حفاظ شاذ و نادر کا لمعدوم ہے، (۲) جتنے اولیاء اللہ اور بزرگان امت کو شریعت کے ستون مانے گئے ہیں وہ سب سنی ہی تھے۔ (۳) جتنے شعائر اسلام ہیں مثلاً جمعہ کی نماز، عیدین کی نماز وغیرہ ان کو قطعی الاعلان، جسطرح سنی ادا کرتے ہیں دوسرے اسطرح ادا کرنے سے محروم ہیں (۴) مہبط وحی مکہ و مدینہ میں اہل سنت والجماعت کا مسلک رائج ہے (۵) ائمہ اربعہ اور تمام ائمہ حدیث اور مصنفین صحاح ستہ سب اہل سنت والجماعت کا مسلک رکھتے تھے الغرض اس مسلک کی

حقانیت پر بے شمار دلائل ہیں، جو شخص بھی نفسانیت سے الگ ہو کر قلب صادق کیساتھ حق کو جاننا چاہتا ہو اس کیلئے مذکورہ دلیلیں کافی ہیں۔

(۳) دور حاضر میں بھی فرق ضال موجود ہیں: جن فرق ضال مصلح کے نام میں بیان کئے گئے ہیں ان میں سے بہت سے فرقے اگرچہ جوں کے توں ناموں کے ساتھ موجود نہ ہوں لیکن ان کے جیسے افکار و نظریات اور انکے جیسے اعمال اختیار کئے ہوئے گروہ ضرور موجود ہیں نیز ان کے ساتھ ساتھ دوسرے باطل فرقے مثلاً منکرین حدیث، قادیانی اور تہجد پسند یا ترقی پسند گروہ وغیرہ گمراہی پھیل رہے ہیں۔

(۴) قولہ کلہم فی النار الاملة واحدة: میں اگر دخول ابدی مراد ہو تو مستثنیٰ منہ کے اعتبار سے صحیح نہیں ہوتا کیونکہ بالا جماع یہ فرق باطلہ سب کے سب کافر نہیں ہیں ہذا ان سب کیلئے دخول ابدی نہیں ہے اور اگر دخول غیر ابدی مراد ہو تو بحیثیت مستثنیٰ صحیح نہیں کیونکہ سنیوں کے عصاة بھی دوزخ میں داخل ہونیکا احتمال ہے اگرچہ بعد میں ناجی ہو گئے۔

جواب: دخول نار دو اعتبار سے ہو گا ایک سوء اعتقاد کی وجہ سے دوسرا بد اعمال کی وجہ سے زیر بحث حدیث میں دخول غیر ابدی مراد ہے مگر یہ دخول سوء اعتقاد کی بنا پر ہے بد اعمال کی بنا پر نہیں لہذا فرق باطلہ داخل نہ ہو گئے سوء اعتقاد کی بنا پر، اور سنیوں کے عصاة داخل نار ہو گئے بد اعمالی کی بنا پر۔

(۵) سوال: یہاں کلہم فی النار الاملة واحدة ہے اور دوسری ایک روایت میں کلہم فی الجنة الاملة واحدة ہے فلیک التوفیق۔

جوابات: (۱) بعض نے اسکو موضوع کہا۔ (۲) بعض نے اسکو بالکل ضعیف قرار دیا (۳) بالفرض اگر صحیح مانا جائے تو کلہم فی النار کی روایت امت دعوت کے متعلق ہے اور کلہم فی الجنة امت اجابت کے متعلق ہے، فی النار سے مراد صرف دخول نار ہے نہ کہ ظلود اور کلہم فی الجنة سے مراد جنہوں نے حضور ﷺ کی دعوت کو قبول کیا وہ جنتی ہو گئے خواہ دخول اولی ہو یا ثانوی ”الاملة واحدة“ سے مراد کفار ہیں جنہوں نے دعوت رسول پر لبیک نہیں کہا وہ دوزخ میں جا بیگا

انکو جنت میں دخول ثانوی بھی نصیب نہیں ہوگا۔ الا ان یشاء اللہ۔

قولہ وہی الجماعة: ”جماعت“ سے مراد وہ لوگ ہیں جو کتاب اللہ اور سنت رسول اور فقہ کا صحیح علم رکھتا ہے، جتلو اہل سنیہ والجماعۃ سے تعبیر کیا جاتا ہے، ان کو ”جماعت“ اس اعتبار سے فرمایا گیا ہے کہ یہ لوگ کلمہ حق پر جمع اور متفق ہیں،

قولہ وانہ سیخرج فی امتی اقوام الخ: ”قرب ہے کہ میری امت میں ایسے فرستے ظاہر ہونگے جن میں نفسانی خواہشات (یعنی بدعتیں) اس طرح سرایت کئے ہونگے جسا رخ ہڑک ہڑک والے کے اندر سرایت کر جاتی ہے کہ (اسکے جسم کی) کوئی رگ اور کوئی جوڑا ایسا باقی نہیں رہتا جس میں وہ ہڑک گھس نہ گئی ہو۔

تشریح: کلب بفتح الکاف واللام بمعنی ہڑک یہ ایک بیماری کا نام ہے جو دیوانے کتے کے کانٹے سے پیدا ہوتی ہے اور یہ مالجھلایا کے مشابہ ہوتی ہے وہ پانیک کو دیکھکر چلاتا ہے اور بھاگتا ہے حتی کہ وہ شدت پیاس سے تڑپ تڑپ کر مر جاتا ہے اور یہ امراض متعدیہ میں سے ہے اسی طرح بدعتیں بھی امراض متعدیہ ہیں اور بدعتیوں میں ہوائے نفسانی اس طرح سرایت کئے ہوئے ہوتی ہے کہ وہ حق تک پہنچنے سے بھی ڈرتے ہیں اور سنت سے بھاگتے ہیں حتی کہ بدعت کی موت سے مر جاتا ہے (مرقاۃ ص ۲۴۷ ج ۱، مظاہر حق ۲۳۱ ج ۱ اشعیۃ المصنعات ص ۱۵۳ ج ۱)

حدیث: عنہ اتبعوا السواد الاعظم الخ: ”بڑی جماعت کی پیروی کرو۔ پس حقیقت یہ ہے کہ (جماعت سے) جو لوگ الگ ہو اوہ (جنتیوں کی جماعت سے) الگ کر کے دوزخ میں ڈالا جائیگا۔

تشریح: سواد بمعنی سیاہی اور یہ لفظ جماعت پر بھی بولا جاتا ہے یہاں اس سے مراد جمہور علماء اہل سنیہ والجماعۃ ہے جو اہل حق ہیں وہ اگرچہ بعض دور میں عدد اکم ہوں، اسلئے حدیث میں اعظم فرمایا ہے اکثر نہیں فرمایا، یہ حکم اتباع اصول عقائد کے متعلق ہے باقی فردی مسائل میں ہر مجتہد کی تقلید شخصی جائز ہے۔

حدیث: عن جابر حین آتاه عمر الخ: ایک دن حضرت عمرؓ نے

کی خدمت میں حاضر ہوئے اور بولے کہ ہم یہودیوں سے اگلی (مذہبی) باتیں سنتے ہیں جو ہمیں بھلی لگتی ہیں تو کیا آپ ﷺ اجازت دیتے ہیں کہ (ان میں سے ایسی) چھ باتیں لکھ لیں جو ہمیں اچھی لگتی ہیں۔

تشریح: چونکہ حضرت عمرؓ کا گھر شہر مدینہ میں سے دو تین میل کے فاصلہ پر تھا دربار رسالت میں آنے کی راہ میں اہل کتاب کے مکانات پڑتے تھے تو بعض وقت ان کے ساتھ بیٹھ جاتے تھے ان کا خیال تھا جہاں سے بھی علم دین میسر ہو کچھ اخذ کر لیں بہتر ہے لیکن حضرت ﷺ یہ بات سنا کر ناگواری کے ساتھ فرمایا ”استحوکون انتم کما تھوکون النہود والنصارى“ کیا تم حیرت میں گرفتار ہو جانے والے ہو جیسے یہود و نصاریٰ (اپنے دینی اعتقادات اور مذہبی احکام میں) حیرت اور پریشانی کا شکار ہو گئے (کان کھول کر سن لو) میں جو شریعت تمہارے درمیان لایا ہوں وہ بلاشبہ روشن و صاف ہے، اگر آج موسیٰ (یہود کا نبی) زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری پیروی کے سوا کوئی چارہ نہ ہوتا۔

تشریح: یعنی میری شریعت مکمل ہے وہاں دوسرے ادیان سے اضافہ کی ضرورت نہیں نیز میری شریعت واضح روشن، افضل، اکرم، تحریف اور شک و شبہ سے محفوظ ہے کیا تم افضل کو چھوڑ کر مفضل کو اختیار کرنا چاہتے ہو؟

حدیث: عن ابی سعید الخدریؓ — من اکل طیباً وعمل فی سنة الخ — ”جس نے حلال رزق کھایا اور پوری زندگی سنت میں گزارا (نی استغراق کیلئے ہے) اور لوگ اسکی شرارتوں سے محفوظ رہا تو وہ جنت میں جائیگا۔

تشریح: ”عمل فی سنة“ سے جمع حقوق اللہ کی طرف اشارہ فرمایا اور امن الناس سے تمام حقوق العباد کی طرف اشارہ کیا لہذا جو شخص دونوں قسم کے حقوق ادا کرے گا وہ بیشک جنتی ہے۔

قوله فقال رجل یا رسول اللہ الخ: ایک صحابی نے کہا یا رسول اللہ! آج کل تو یہ بات بہت لوگوں میں ہے آنحضرت ﷺ نے فرمایا: اور میرے بعد کے زمانوں میں بھی: سطرچ کے لوگ ہو گئے۔

تشریح: یعنی صحابی نے کہا آپ کی محبت کی برکت سے اس زمانہ میں ویسے بہت افراد ہیں

آنحضرت ﷺ نے فرمایا آخری زمانہ میں جب شریعت سے لاپرواہی عام ہو پاکی صورت میں پھیلی ہوئی ہوگی اسوقت بھی ایک طبقہ ایسا ہوگا جو تقویٰ کا حامل اور صراطِ مستقیم پر گامزن رہیگا اگرچہ قلت و کثرت کا فرق ہوگا لیکن فی ذاتہ آخری زمانہ میں بھی بہت افراد ہونگے۔
آنحضرت ﷺ نے اکل حلال کو عمل پر اسلئے مقدم فرمایا کہ اعمال صالحہ کی توفیق بغیر اکل حلال کے نہیں ہوتی، لہذا قال اللہ تعالیٰ کُلُوا مِمَّا رَزَقَکُم مِّنْ طَیِّبَاتِ مَا رَزَقَکُم (مراقاة ص ۲۵۱ ج ۱ وغیرہ)

قوله "ما امر به" کی مراد میں اشکال اور اسکے جوابات

محمد بن سنان: عن ابی ہریرۃؓ انکم فی زمان من ترک منکم عشر ما امر به الخ: "یہاں اشکال ہوتا ہے کہ ما امر به سے کیا مراد ہے اگر فرائض و محرمات مراد ہوں تو پہلا جملہ یعنی "من ترک الخ" تو صحیح نہیں ہوتا ہے کیونکہ صحابہ کرام باوجود صحبت یافتہ ہونے اور وجدان دور نزول وحی کے اگر ایک آدھ خلاف یا مورات یا منہیات کرتے تو وہ بھی موجب ہلاکت ہو سکتا ہے لیکن دوسرا جملہ یعنی "من عمل منہم الخ" صحیح نہیں ہوتا ہے کیونکہ اگر فرائض و محرمات کے ایک عشر پر عمل کرے اور باقی کو ترک کرے تو اس سے نجات تو نہیں ہو سکتی ہے، اور اگر "ما امر به" سے مستحبات مراد لی جائے تو پہلے جملہ کا مطلب صحیح نہیں نکلتا کیونکہ سنن و مستحبات کے عشر چھوڑ دینے پر ہلاکت تو متصور نہیں ہو سکتی ہے۔

جواب: "ما امر به" سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر مراد ہے کیونکہ دور نبی میں تبلیغ کا ترک عذر کی وجہ سے نہیں بلکہ کوتاہی کی وجہ سے ہوگا اس وقت دین غالب تھا لہذا اسوقت دسویں حصے کا ترک بھی موجب ہلاکت ہے لیکن آخری زمانہ میں ضعف اسلام اور غلبہ ظلم و فسق کے عذر کی بنا پر ترک تبلیغ ہوگا نہ کہ کوتاہی کی بنا پر لہذا دسویں حصے کا ارتکاب بھی نجات کیلئے کافی ہوگا۔

محمد بن سنان: عن ابی امامۃؓ ما ضل قوم بعد ہدی کائنوا علیہ الا او تو الجدل "کوئی بھی قوم راہ ہدایت پر گامزن ہو چکے بعد پھر اسی وقت گمراہی کا شکار ہوئی جب اسکو جھڑے کی عادت ہوگئی"

تشریح: یعنی احقاق حق کی نیت کے بغیر محض اپنی غلط آراء کی تردید و تائید کی غرض سے

جھگڑے اور مجاہدے کا بازو گرم کرنا اور قرآن کو تختہ مشق بنالینا گمراہی کا سبب ہے البتہ غرض کیلئے مناظرہ کرنا فرض کفایہ ہے۔

قوله لا تشددوا علی انفسکم کی توضیح:

حمزہ: عن انسؓ ان رسول اللہ ﷺ کان يقول لا تشددوا علی انفسکم الخ: "حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ (دین کے بارے میں) تم اپنی جانوں پر سختی نہ کرو اور ایسا نہ ہو کہ پھر اللہ تعالیٰ بھی تم پر سختی کرے، حقیقت یہ ہے کہ ایک قوم (بنی اسرائیل) نے اپنی جانوں پر سختی کی تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر سختی کر دی۔

تشریح: یعنی ایسی ریاضتیں اور ایسے مجاہدے اپنے اوپر لازم نہ کر لو کہ جنکا بار قوائے جسمانی اٹھانہ سکے مثلاً کسی نے روزہ رکھنے کا نذر کر لیا یا امر مباح کو اپنے اوپر حرام کر لیا وغیرہ اگر ایسا کر دے تو بنی اسرائیل کے قصہ بقرہ کے مانند تم پر بھی تشدد ہوگا۔

قوله: فقلک بقایا ہم فی الصوامع: "یہ صومعوں اور دیار میں جو لوگ ہیں وہ ان بنی اسرائیل کے باقی ماندہ لوگ ہیں جنہوں نے رہبانیت کو ایجاب کیا۔"

قوله صوامع: یہ صومعہ کی جمع ہے بمعنی عیسائیوں کی عبادت گاہ، دیارِ یرمکی جمع ہے بمعنی یہودیوں کی عبادت گاہ اور خانقاہ، رہبانیت کہتے ہیں کہ کوئی دنیا کے جائز مشاغل کو چھوڑ کر ایک گوشہ تنہائی میں بیٹھ جائے اور سخت سخت ریاضتیں کرنے لگے وغیرہ اسلام میں اس طریقہ کی ریاضت و مجاہدہ قطعاً درست نہیں۔

قوله رہبانیۃ ابتدعوها الخ: یہ قرآن پاک کی آیت کا ایک ٹکڑا ہے یہاں رہبانیت مفعول بہ کی بنا پر منصوب ہے، مفعول بہ کے عامل جن چار جگہ میں حذف کرنا واجب ہے ان میں سے ایک ماہنامہ عالم علی شریطۃ التفسیر ہے اس قاعدہ کی بنا پر ابتداء عامل کو یہاں حذف کر دیا گیا کیونکہ "ابتدعوها" سے اس قول کی تفسیر کی جا رہی ہے اور وہ مفعول بہ کی ضمیر کیساتھ مشغول ہوا ہے یعنی ابتداء عوارہ بانیت (مرقاۃ ص ۲۵۲ ج ۱ وغیرہ)

مختلف فیہ حکم کا مصداق کیا ہے؟

حدیث : عن ابن عباس ... فامروا يختلف فيه الخ
 ”تیسرا وہ حکم جس میں اختلاف کیا گیا پس اسکو اللہ عزوجل کے سپرد کر دو“
تشریح : مختلف فیہ حکم سے (۱) مراد وہ ہے جو غیر واضح اور مشتبہ ہو جیسا کہ تشابہات (۲) یا اس سے مراد وہ مسائل اجتہاد یہ ہیں جن کے بارے میں دلائل کا اختلاف ہے مثلاً اطفال مشرکین کا مسئلہ، آنحضرت ﷺ کے والدین کے ایمان کا مسئلہ، تعیین وقت قیامت اور تعیین شب قدر وغیرہ انکے بارے میں توقف ہی بہتر ہے، (۳) یا اس سے مراد امور مسکوتہ جنکے متعلق حلت و حرمت کی صراحت نہیں انکو اللہ تعالیٰ کا سپرد کر دو اور اصل کے اعتبار سے انکی اباحت کا اعتقاد رکھو مثلاً کھانے پینے میں وسعت۔

حدیث : عن معاذ بن جبل المشادة الخ
 ”کیوبہ سے کیوبہ سے بھاگ کر اکیلے ہو گئی ہو،“ القاصیۃ وہ بکری جو گھاس کیوبہ سے کیوبہ سے دور چلی جائے، الناحیۃ وہ بکری جو غفلت کیوبہ سے ایک کونہ میں رو جائے۔

قوله وایاکم الشعب ”اور تم پہاڑ کے درے سے بچو“ شعب یہ شعب کی جمع ہے بمعنی پہاڑی راستہ یعنی کتاب و سنت کے سیدھے راستے چھوڑ کر پرخطر بدعت کے راستے اختیار کرنا بمنزلہ پہاڑی دروں اور گھائیوں کے ہے اور اجماع امت کے شاہراہ سے منحرف ہونا یہ سب ہلاکت ہے۔

حدیث : عن ابی ذر... من فارق الجماعة شبرا الخ
 ”شبر سبرا بمعنی بالشت یہ کنایہ ہے قلت سے، یعنی تھوڑے وقت یا تھوڑے احکام میں بھی اجماع اور جمہور کی خلاف ورزی کرنا قابل وعید ہے،

قوله ربقة بمعنی رسی کے وہ چٹے جو بکری وغیرہ کی گردن میں ڈالے جاتے ہیں، ربقة الاسلام یعنی اسلام کی رسی کی پھندا سے مراد اسلام کی پیروی اور شریعت کے احکام کی پابندی ہے یہ حکم بطور تغلیظ و تشدید کے ہے کہ یہ رو یہ آہستہ آہستہ اسکو دائرہ اسلام سے خارج کر دیگا۔

حدیث : عن عصف بن الحارث الثماني... فتمسك بسنة خير من احدث بدعة۔۔۔ پس سنت کو مضبوطی سے پکڑنا بدعت کے ایجاد کرنے سے اچھا ہے۔
تشریح : یہاں خیر معنی تفصیل سے مجرد ہے کہانی قولہ تعالیٰ خبر رب اللہ احسن الخالقین، ورنہ یہ لازم آدیکا کہ بدعت فی نفسہ خیر ہو تو کم درجہ کی کیوں نہ ہو؟

حدیث : عن ابن مسعود... ضرب الله مثلا صراطا مستقيما
تشریح : قولہ صراطا مستقيما یہ مثلاً سے بدل واقع ہوا و معنی صبی الصراط الخ یہ جملہ صراط سے حال واقع ہوا، فیہما ابواب مفتحة سوران کی صفت ہے۔ اس حدیث کی تشبیہ کا حاصل یہ ہے کہ دین و اسلام بمنزلہ ایک سیدھی سڑک کے ہے اور محرمات البیہ بمنزلہ ابواب مفتحة کے ہیں، اور احکام و حدود جو بندوں کو ان محرمات سے روکنے والی ہیں وہ بمنزلہ پردوں کے ہیں اور قرآن بمنزلہ اس داعی کے ہے جو راستے کے سرے پر بیٹھا ہے اور یوں کہتا ہے استقيموا على الصراط ولا تعوجوا اور الفاء ملکی سے دل میں جو اچھا خیال آتا ہے یہ بمنزلہ اس داعی کے ہے جو راستے کے اوپر بیٹھا ہے اور یوں کہتا ہے وحک لا تقم۔

فضائل و خصوصیات صحابہ کرام

حدیث : عن ابن مسعود قال من كان مستقنا فليستن بمن قد مات
 حضرت ابن مسعود نے فرمایا جو شخص کسی طریقہ پر چلنا چاہتا ہے تو اسکو چاہئے کہ وہ ان لوگوں کا طریقہ اختیار کرے جو اس دنیا سے گزر گئے ہیں۔
تشریح : حضرت ابن مسعود نے بمن قد مات کے الفاظ کے ذریعہ ان صحابہ کی طرف اشارہ کیا جو اس وقت تک اس دنیا سے رخصت ہو چکے تھے، اور یہ بات اپنے زمانہ کے تابعین کو خطاب کرتے ہوئے فرما رہے تھے کیونکہ صحابہ کرام کی جماعت فتنہ اور نفسانی خواہش سے مامون تھے اور ان کے قلوب اخلاص اور ایمان کاٹل کے نور سے بھرے ہوئے تھے۔
 قولہ : اولئك اصحاب محمد ﷺ جماعت صحابہ کی طرف تعظیماً اشارہ کیا گیا

کیونکہ انکے ایمان و عمل ایسے معروف ہیں گویا کردہ حضرات خود موجود ہیں۔

قولہ کانوا افضل هذه الامة ”امت“ سے مراد امت اجابت ہے جو تمام امتوں سے افضل ہے کما قال اللہ تعالیٰ ”کتبت خیر امتہ اخرجت للناس“ اس خطاب کا بالذات مخاطب صحابہ کرام ہیں لہذا انکا مقام انبیاء سے نیچے اور دوسرے تمام اولیاء سے بلند اونچا۔
 قولہ ابرہا قلوبہا ”جودل کے اعتبار سے اس امت کے نیک ترین کما قال اللہ تعالیٰ اولئک الذین امتحن اللہ قلوبہم للتقوی قولہ وأعمقہا علما“ اور علم کے اعتبار سے اس امت کے کامل ترین افراد تھے، یعنی وہ حضرات گہری فہم کے مالک اور تمام ضروری علوم کے جامع تھے بعد والوں میں اکثر ناقص کوئی صرف مفسر اور کوئی صرف محدث ہیں۔

قولہ وأقلہا تکلفا ”انکے اندر کسی چیز میں تکلف نہیں تھا نہ ظاہر نہ باطن نہ اعتقاد نہ عمل مثلاً کھانے پینے، لباس مکان اور تلاوت قرآن وغیرہ میں غایت درجہ کی سادگی اور بے تکلفی تھی، اور جس مسئلہ کو وہ نہ جانتے اس سے اپنی لاعلمی کا برملا اظہار کر دیتے تھے کیونکہ انکے جسم تو فرش کی طرح زمین میں بچھے ہوئے نظر آتے تھے مگر انکی رو میں عرش الہی تک پرواز رکھتی تھیں۔

قولہ اختارہم اللہ لصحبۃ نبیہ ”اللہ تعالیٰ نے انکو امام الانبیاء کے صحبت کیلئے پسند کیا تھا کیونکہ وہ اسکے اہل تھے کما قال اللہ تعالیٰ والزمکم کلمۃ التقوی وکانوا حق بہا وأصلحہا اسی سے معلوم ہوا کہ نبوت کی طرح صحابیت بھی وہی ہے نہ کسی، وہی چیزوں میں جرح و قدح کرنا جائز نہیں لہذا اصحاب کے متعلق طعن و تشنیع جائز نہیں ہوگی۔

قولہ ولا قامة دینہ: ”اور دین کی اقامت کیلئے ان کو منتخب کیا تھا، یعنی صحابہ کرام نے آنحضرت ﷺ سے مکمل دین حاصل کیا اور اعلاء کلمۃ اللہ کیلئے بے انتہاء قربانیاں دیں اور جہاد کے ذریعہ ممالک فتح کر کے ان میں حکومت الہیہ قائم کی اسلئے وہ قبلہ اقوام عالم ہوئے آنحضرت ﷺ کے زمانہ تربیت میں اگر کسی صحابہ سے کوئی بھول چوک واقع ہوا تو انہیں اللہ و رسول نے گرفت کر لی آنحضرت ﷺ کی وفات کے کچھ آگے جب انکو مرضی اللہ عنہم درموا عنہ کا خطاب مل گیا اب اسکے بعد کسی کے لئے انکشت نہائی کا حق نہیں رہا۔

سوال: ابن مسعودؓ صحابہ کرام کی تقلید کرنے کیلئے فرمائے لہذا ائمہ کرام کی تقلید کیسے جائز ہوگی؟ **جواب:** صحابہ کرام کے آراء منتشر تھے ائمہ کرام نے انکو یکجا کر کے کتابوں میں مرتب کر دیا لہذا انکی تقلید صحابہ کرام کی تقلید ہے۔

قوله فاعرفوا لهم فضلهم الخ: ”پس تم لوگ ان حضرات کی فضیلت کو پہچانو (وہ افضل امت ہونیکا عقیدہ رکھو) انکے نقش قدم کی پیروی کرو“

حدیث: عنہ..... کلامی لا ینسخ کلام اللہ الخ: میرا کلام اللہ کے کلام کو منسوخ نہیں کرتا اور اللہ کا کلام میرے کلام کو منسوخ کر دیتا ہے اسی طرح اللہ کے کلام کا بعض حصہ اپنی بعض حصہ کو منسوخ کر دیتا ہے، یہاں چار مباحث ہیں۔

(۱) نسخ کے معنی کنوی وشرعی: نسخ بمعنی تبدیل کرنا، مٹا دینا، اور شرع میں نسخ حکم مطلق کی انتہا ہے جو ہمارے ذہنوں میں ہمیشہ رہنے والا تھا یا ہمارے ادہام میں تھا کہ یہ کلمہ ہمیشہ رہیگا۔ یہ نسخ ہمارے لئے تو تبدیلی ہے لیکن صاحب شرع کے لئے ایک چیز کا بیان کر دینا ہے محل نسخ وہ حکم ہوتا ہے جو فی نفسہ وجود و عدم کا تحمل ہو یعنی وہ حکم واجب لہذا نہ مستلذاد و جب ایمان، نسخ کا مثال مریض کیلئے تبدیل نسخ کی طرح ہے یعنی ماہر معالج جس طرح مرض میں تغیر کے پیش نظر نسخ کو بدل دیا کرتا ہے اس طرح طبیب روحانی شارح لوگوں کے حالات کے نئے تقاضے پر احکام میں تبدیل کر دیتے ہیں،

(۲) اقسام نسخ: (۱) نسخ القرآن بالقرآن (۲) نسخ الحدیث بالحدیث (۳) نسخ الحدیث بالقرآن (۴) نسخ القرآن بالحدیث، ان چار صورتوں میں سے پہلی دو صورتیں باتفاق ائمہ اربعہ جائز اور واقع ہیں اور آخری دونوں صورتوں کے متعلق اختلاف ہے

(۳) مذاہب: (۱) شوافع اور حنابلہ کے نزدیک یہ جائز نہیں (۲) احناف اور مالک کے نزدیک جائز اور واقع ہیں۔

دلائل فریق اول: وہ کہتے ہیں کہ نسخ حدیث بالقرآن کی صورت میں دشمنان دین یہ کہیں گے کہ جب اللہ تعالیٰ خود رسول کی تکذیب کر رہا ہے تو انکی دعویٰ نبوت کو کیسے تسلیم کریں (۲) نسخ القرآن بالحدیث کے عدم جواز پر حدیث الباب تو صریح دال ہے۔ (۳)

نیز جب رسول اللہ ﷺ خود اللہ کو تکذیب کر رہے ہیں تو ہم رسول کے کہنے پر خدا پر کیسے ایمان لائیں۔

شیخ الحدیث بالقرآن کے متعلق دلائل فریق ثانی: (۱) بعد الحجرت بیت المقدس کو قبلہ بنانے کا حکم حدیث سے ثابت تھا پھر فول و جھک شطر المسجد الحرام (البقرة آیت ۱۴۴) نے اسکو منسوخ کر دیا (۲) نیز حدیث الباب و کلام اللہ ﷺ کلامی اس پر صریح دال ہے۔

شیخ قرآن بالجہد حدیث کے دلائل: (۱) ”لا وصیہ لوارث ولا فوق ثلاث“ حدیث سے آیت وصیت کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت منسوخ ہے

سوال: آیت وصیت تو آیت میراث سے منسوخ ہے نہ حدیث مذکور سے،

جواب: آیت میراث سے میت کے ورثاء کے صرف حقوق و حصص متعین ہو رہے ہیں اس سے وصیت کا بطلان ثابت نہیں ہوتا لہذا وصیت کا شیخ لا وصیہ لوارث سے ہوا۔ (۲) ملائکہ نے آدمؑ کو سجدہ تہیہ کیا اور برادران یوسفؑ نے یوسفؑ کو سجدہ کیا تھا انکا ذکر قرآن میں موجود ہے لیکن شریعت محمد ﷺ میں لو کنفت امر احد ان یسجد لاحد لامرأت المرأة ان تسجد لزوجها (مشکوٰۃ ص ۲۸۲ ج ۲) سے منسوخ ہونے پر اجماع ہے۔

جوابات: شیخ فی الواقع کوئی تبدیلی نہیں بلکہ بیان محض ہے لہذا جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے کسی حکم کی اجتناء کو بیان کر دے یا رسول اللہ کے کسی حکم کی اجتناء بیان کر دے، باقی رہے اعتراضات دشمنان دین وہ تو متفقہ امور میں بھی موجود ہیں (الغفرات الاحمدیہ ص ۳۶) (۲) دلائل مذکورہ کے قرینہ پر حدیث الباب میں جو کلامی ہے اس سے مراد کلام اجتہادی ہے نہ کہ کلام وحی اور کلام اجتہادی سے عدم شیخ قرآن کے ہم بھی قائل ہیں (۳) یا کلام نبوی کلام انبی کے الفاظ کی تلاوت کو منسوخ نہیں کر سکتا چنانچہ آیت وصیت اور آیات سجدہ تہیہ کی تلاوت باقی ہے لیکن حکم منسوخ ہے (مرقاۃ ص ۲۶۲ ج ۱، اصول السیر خسی ص ۶۷ ج ۲ وغیرہ)

شیعوں کے بد اور اہل السنۃ والجماعۃ کے شیخ کے مابین واضح فرق: بدایہ کی حقیقت یہ ہے کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے ایک حکم دیا پھر جب اس میں کوئی نقصان معلوم ہوا تو

اسکو بدل دیا لہذا خطا اور غلطی بدائی مفہوم کی حقیقت میں داخل ہے، اہل السنۃ اسکو محض قرآن دیتے ہیں کیونکہ اللہ کے علم اور حکم و ارادہ میں کسی خطا و نسیان کا ذرہ برابر امکان نہیں۔ شیعوں کے نزدیک بدائین تسمیں ہیں (۱) بدائی العلم یعنی خدا تعالیٰ نے پہلے سے جو جان رکھا تھا بعد میں فی الحقیقت اسکے خلاف معلوم ہوئی (۲) بدائی الارادہ یعنی پہلی سمجھ ارادہ تھا پھر بعد میں یوں معلوم ہوا کہ ارادہ ٹھیک نہیں تھا (۳) بدائی الامر یعنی پہلے کچھ حکم دیا پھر یہ معلوم ہوا کہ پہلے حکم میں کچھ غلطی تھی اسکو بدل کر دوسرا حکم ایسا دیا کہ جس میں غلطی نہ ہو بلکہ مصلحت وقت کے مطابق ہو (معارف ص ۱۱۳ ج ۳)

کتاب العلم

باب الاعتصام کے بعد کتاب العلم کو لانا تعلیم بعد التخصیص ہے لہذا انا قبل سے ربط ثابت ہوا اور ایمان تمام امور شریعہ کا موقوف علیہ ہے اسلئے اسکو سب پر مقدم کیا، اور ہر قسم کے اعمال علم پر موقوف ہے اسلئے اسکو بعد الایمان سب پر مقدم کیا، گو قیامت کے دن بعد الایمان نماز کے بارے میں سوال کیا جائیگا تاہم نماز کے کل اعمال میں علم کی احتیاج ہوتی ہے لہذا وہ مقدم ہونا چاہئے۔۔۔ یہاں چار مباحث ہیں

(۱) تعریف علم: اسکے متعلق اختلاف ہے کہ وہ ممکن التحدید ہے یا نہیں جنہوں نے ممکن التحدید مانا ان میں بھی باہم اختلاف ہے کہ بدیہی ہے یا نظری پھر نظری: نئے والوں میں بھی باہم اختلاف ہے کسی نے حصر التحدید کہا اور کسی نے حصر التحدید کہا جن لوگوں نے علم کو ممکن التحدید مان کر حصر التحدید کہا انہوں نے اسکی مختلف تعریفیں کی ہیں۔ ان مطلق علم کی تعریفوں میں سے احسن الحمد یہ ہے "هو صفة يتجلى بها المذكور لعن قامت ہی بہ" یہاں مذکور سے مراد مذکور بالقہود یعنی من شأنہ ان یہ کہے نہ کہ مذکور بالفعل، تاثر یہ ہے کہ العلم صفة مودعة فی القلب تنكشف بها الامور كما هي وهي أعم للموجود والمعدوم

علم کی تعریف شرعی یہ ہے ہو نور فی قلب المؤمن مقتبس من نور النبوة من

الاقوال المحمدية والافعال الاحمدية والاحوال المحمودية يهتدى به الى الله تعالى وصفاته وافعاله واحكامه (انوار المحمود ص ۳۸ ج ۲ مرقۃ) راقم الحروف کہتا ہے کہ قولہ تعالیٰ انما یخشى الله من عباده العلماء (قاطر آیت ۲۸) اور ان اکرم عند اللہ اتقا کم کے پیش نظر علم ایسے ایک نور کا نام ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی عظمت شان اور جلالت قدر قلب میں جاگزیں ہوتی ہے، لہذا جو کچھ علم اور معرفت خداوندی زیادہ ہوگی اسکو اللہ کا خوف بھی زیادہ ہوگا چنانچہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ علم کثرت حدیث کی بنا پر نہیں ہے بلکہ خوف خدا کی کثرت کے لحاظ سے ہے، حسن بصریؒ نے فرمایا کہ عالم وہ ہے جو اللہ سے بے دیکھے ڈرے اور جو کچھ اللہ کو پسند ہے اسکی طرف راغب ہو، اور جس چیز سے اللہ ناراض ہے اس سے وہ کوئی دلچسپی نہ رکھے، جس علم کے بعد خوف خداوندی حاصل نہ ہو تو سمجھ لو کہ وہ علم اللہ کے نزدیک معتبر نہیں۔

۔ علم چند اُنکے بیشتر خوانی ہو چوں عمل در تو نیست نادانی

علم دین سے مقصد تزکیہ نفس اور عمل ہے ورنہ بیچ ہے جیسے علم طب سے مقصود جسمانی صحت کی حفاظت ہے محض دواؤں کے نام اور انکے خواص یاد کر لینا مقصود نہیں ہے، یہ ناممکن ہے کہ واقع میں کوئی شراب پیئے اور اسکو نشہ نہ ہو اسی طرح یہ ناممکن ہے کہ کوئی حقیقہ علم دین کا ایک جام پیئے اور اسپر دین کا نشہ اور سکر نہ آئے۔

اقسام علم: اولاً علم کی دو قسمیں ہیں، (۱) دینی، جو کتاب و سنت سے متعلق ہو، (۲) دنیوی جو دنیا سے متعلق ہو مثلاً جغرافیہ اور سائنس وغیرہ ایہاں دینی علم کا بیان ہے کیونکہ اللہ کے نزدیک علم دنیوی کی کوئی حیثیت نہیں ہے

۔ علم کالج سمجھیں علم سکول چہ جہل مطلق نزد اللہ و رسول

پھر دینی علم دو قسمیں ہیں (۱) تشریحی جو قرب الہی اصلاح ظاہر و باطن کا ذریعہ ہے، (۲) تکوینی جس سے واقعات و حالات کو نہیہ کا علم ہو، پھر تشریحی کی دو قسمیں ہیں، (۱) مبادی مثلاً نحو، صرف، لغت، بلاغت وغیرہ (۲) مقاصد جو علوم عقائد و احکام سے متعلق ہیں۔
طریقہ حصول علم: (۱) کسی جو کوشش و محنت سے حاصل کیا جائے (۲) وہی اسکی تمن

صورتیں ہیں (۱) جو بذریعہ وحی حاصل ہوا سکولم نبوت کہا جاتا ہے جو قطعی ہے اور وہ انبیاء کیلئے خاص ہے (۲) بذریعہ الہام (۳) فراست و بصیرت مومن یہ دونوں قطعی ہیں، وہی کو علم لدنی بھی کہتے ہیں جیسا کہ حضرت علیہ السلام کے متعلق فرمایا گیا و عنہما من لدنا علما (کہف آیت ۶۵) (۴) حکم تعلیم: (۱) جو حکم جس وقت جسہ فرض ہو اس کے فرائض و واجبات کا سیکھنا فرض عین ہے تقلید سے ہو یا دلیل سے، سب سے پہلے تو حید و رسالت کا علم اسکے بعد مسائل نماز اور اگر صاحب نصاب ہو تو زکوٰۃ اور مسائل رمضان اس طرح بیع و شراء کے مسائل اور شادی شدہ ہو تو حیض و نفاس اور طلاق کے مسائل سیکھنا اس طرح معصیات کیا گیا ہے اس کا علم بھی فرض عین ہے تاکہ احتراز کر سکے کما قال النبی ﷺ طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسلمۃ لہذا اس سے کوئی مستثنیٰ نہیں نہ عاقل نہ کم عقل کیونکہ وہ درجہ پہل الموصول ہے ہاں علم دین کا جو درجہ فرض کفایہ ہے یعنی تحر فی العلم اس کا مکمل ہر شخص نہیں بلکہ وہی ہے جس میں علم کی قابلیت اور جسکی طبیعت میں سلامتی ہو اور ایسا بحر فی العلوم جو فی القین اسلام کے اعتراضات کا جواب دے سکے کم از کم ہر شہر میں ایک کا وجود ضروری ہے اگر کسی شہر میں ایک عالم بھی ایسا نہیں تو وہاں کے سب مسلمان گنہگار ہو گئے (امداد الا حکام ص ۱۲۶ ج ۱)

بلغوا عنی ولو آیۃ کی تشریح

عمر بن عبد اللہ بن عمرو: بلغوا عنی ولو آیۃ: بلغوا کا مفعول کل ما أخذتموہ مخدوف ہے، لہذا میلہ بے ای واکلا، مفید و قیصر یعنی جو کچھ تم نے مجھ سے حاصل کیا دوسروں کو پہنچا دو اگرچہ وہ ایک مختصر جملہ ہو مثلاً من صمت نجا، اللہ بن البصیرہ وغیرہا، آیت سے وہ حدیث مراد ہے جس کے الفاظ تھوڑے اور معانی بہت ہوں۔ جمول بعض آیت سے کتاب اللہ کی مختصر آیت مراد ہے۔

سوال: حدیث تو مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ آیت کا اطلاق حدیث پر نہیں ہوتا ہے اور اس سے آیت قرآن مراد لینا بھی بعید ہے کیونکہ قرآن کی حفاظت کی ضمانت خود اللہ نے لے لی ہے قوله تعالیٰ وانالہ لحافظون۔

جواب: آیت کے معنی لغوی علامت مراد ہے یعنی اگر میں نے اشارۃ بھی کوئی بات کہی تو

اسکو بھی دوسروں تک تبلیغ کر دوزین العرب نے کہا محفوظیت قرآن کے باوجود آیات قرآن کی تبلیغ جب ضروری ہے تو حدیث کی تبلیغ بطریق اولیٰ ضروری ہوگی نیز اسکی سند متصل کیساتھ حدیث بیان کرنے نیز الفاظ حدیث با تغیر و تبدل پہنچانیکا حکم ہے کیونکہ تبلیغ کے معنی شی کو بعینہ اپنی انتہا تک پہنچادینا ہے۔

قوله حدثوا عن بنی اسرائیل ولا حرج، تعارض۔ قوله علیہ السلام امتهو کون أنتم کما تھوکت الیہود والنصارى (مشکوٰۃ ص ۳۰ ج ۱) سے معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل سے کچھ بیان نہ کرو، اور حدیث الباب میں اسرائیلیات کے نقل کرنا امر فرما رہا ہے وقوع التعارض۔

وجوہ تفسیر: (۱) حدیث الباب میں حکایات و نصائح (کتابۃ عوج بن عقیق) بطور عبرت نقل کرنا حکم فرمایا اور پہلی حدیث میں انکی کتابوں کے احکام نقل کرنے سے منع فرمایا کیونکہ وہ منسوخ ہیں، (۲) یا کہا جائے ابتداء اسلام میں منع فرمایا تھا جب مسلمانوں کے اندر دین مستحکم اور مضبوط ہو گیا تو اجازت دے دی، (۳) یا کہا جائے کہ بطور رغبت و تصدیق منع فرمایا ہے لافسوق و انکذاب کی حیثیت سے جائز ہے۔

قوله ومن کذب علی متعمدا فلیتبوا مقعده من النار۔ ”جس شخص نے جان بوجھکر مجھ پر جھوٹ لگایا تو اسکو چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانہ دوزخ میں تلاش کرے“ یہ امر بمعنی خبر ہے یعنی تبلیغ حدیث میں تو بہت فضیلت ہے لیکن اس میں احتیاط سے کام لے، اس حدیث کو باسنہ صحابہ نے روایت کیا ہے جن میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں یہ حدیث متواترات میں نمبر اول ہے لہذا مجموعی حدیث بنا اور بیان کرنا بالافتقار کبیرہ گناہ ہے۔

۱) امام جوینی والدہ امام الحرمین نے اسکو کفر ٹکھا ہے کیونکہ یہ افتراء علی اللہ اور غیر دین کو دین بنانا ہے ناصر الدین ماکی کا بھی یہی فتویٰ ہے (مرقاۃ ص ۲۶۵ ج ۱، منہل الباری ص ۱۲۲ ج ۱، الکوکب ص ۱۳۱ ج ۲ وغیرہ)۔

مہرین: عن معلوۃ... من یرد اللہ بہ خیرا ینفقہ فی الدین۔ ”اللہ کو جسکی بھلائی منظور ہوتی ہے اسکو دین کی کچھ نہایت فرماتا ہے“ یرداور ینفقہ دونوں من شرطیہ کی وجہ سے مجزوم ہے۔

تشریح: یہاں فقہ سے احکام شرعیہ عملیہ نہیں بلکہ پورے دین کی سمجھ مراد ہے چنانچہ ابو نعیم نے فقہ فی الدین کے بعد ویکھم رشدہ کی زیادت لانا اسپر قرینہ ہے (مرقاۃ ص ۲۶۷ ج ۱) حسن بصریؒ فرماتے ہیں فقیہ وہ ہے جو دنیا سے بے نیاز ہو عاقبت کی طرف راغب ہو، اپنے دینی معاملات میں بصیرت رکھتا ہو اور اپنے پروردگار کی عبادت پر مداومت کرے (معارف القرآن کا نہ حلوی)

سوال: اگر کس سے عموم مراد لیں تو اسکے معنی یہ ہو جائیں گے کہ اللہ جسکے ساتھ بھی خیر و بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے حالانکہ یہ درست نہیں مثلاً کوئی شخص عجمی ہی میں مکلف ہونے سے پہلے ہی فوت ہو جائے تو اسکے متعلق ارادہ خیر پایا گیا لیکن فقہ فی الدین نہیں پایا گیا وغیرہ۔

جوابات: (۱) یہاں مباحثہ فقیہ کی بنسبت غیر فقیہ سے ارادہ خیر کی نفی کی گئی (۲) یہ مکلفین کیساتھ خاص ہے (۳) یا خیر اکی توین کو تعظیم و تحمیل کیلئے لے لیں یعنی اللہ تعالیٰ جسکے ساتھ عظیم کا ارادہ فرماتا ہے اسے فقیہ بنا دیتا ہے مطلق ارادہ خیر دوسروں سے بھی متعلق ہو سکتا ہے۔

قولہ انما انا قاسم واللہ يعطي کی تشریح: (۱) معنی عرف میں مالک کو کہتے ہیں اور قاسم بانٹنے والا کو کہتے ہیں، اس سے مراد یہ ہے کہ اصل مالک تو اللہ ہے میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں یعنی تمہارے خداوندی میرے ذریعہ سے بندوں کو ملتی ہیں، استدلال الحافظ بن تیمیہ ہذا الحدیث ان الانبیاء علیہم السلام لا یملکون شیئاً حال حیاتہم کما انہم لا ملک لہم بعد وفاتہم (فیض الباری ص ۱۷۱ ج ۱) اسکی تشریح یہ کہ آنحضرت ﷺ قاسم ہیں لیکن حق تعالیٰ معطی اور قاسم دونوں اللہ ہے، کما قال اللہ تعالیٰ ”و امریت اذ ریت ولكن اللہ رى“ (الانفال آیت ۷۱) لہذا حدیث کا مطلب یہ کہا جائیگا کہ حقوق کو جو کچھ ملتا ہے (اے میں فقہ فی الدین بھی داخل ہے) وہ اللہ ہی کا عطیہ ہے خواہ وہ نعمتیں جتنی بھی اعلیٰ مراتب کی ہو مثلاً ولایت و صدقیت حتیٰ کہ نبوت و رسالت بھی ہاں یہ سب آپ ﷺ ہی کے واسطے سے مخلوق کو ملتی ہیں براہ راست کسی کو کچھ نہیں ملتا اور یہ فیض قیامت تک جاری رہیگا اس حیثیت

سے آپ ﷺ قاسم ہیں۔ (۲) حضرت ﷺ کی تعلیم تو تمام صحابہ کیلئے برابر تھی اس کے باوجود نقابت میں سب یکساں نہیں اسکی حکمت یہ بتائی جاتی ہے کہ آپ ﷺ صرف قاسم ہے اور معطی تو اللہ ہے وہ اپنے اپنے استعداد کے موافق فقیہ ہوتا ہے (مرقاۃ ص ۲۶۷ ج ۱، قسطنطنیہ ص ۷۰ ج ۱، فیض الباری ص ۱۷۱ ج ۱ وغیرہ)

حمیرئس: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الناس معادن کمعادن الذهب والفضۃ، تشبیہ کا مقصد یہ ہے (۱) کہ بطرح کانون کی مختلف انواع ہوتی ہیں کسی کان سے سونا، چاندی، کسی کان سے لعل، ویاقوت برآمد ہوتے ہیں اسطرح انسان بھی اخلاق و اعمال اور علوم میں مختلف استعدادیں اور صلاحیتیں رکھتے ہیں کوئی فقیہ ہوتا ہے کوئی جامل کوئی بد اخلاق کوئی نیک اخلاق وغیرہ (۲) سونا چاندی کیساتھ تشبیہ دینے کی حکمتیں درج ذیل ہیں (۱) چونکہ انسان اشرف المخلوقات ہیں اور سونا چاندی اشرف الجواهرات ہیں (۲) انسان کے جسم پر زکوٰۃ فرض ہے مثلاً عبادت کرنا اسطرح سونا چاندی پر بھی زکوٰۃ فرض ہے۔

(۳) انسان کے پورے عالم مزین ہوا جس طرح سونے چاندی سے عورت مزین ہوتی وغیرہ بقولہ خیارہم فی الجاہلیۃ خیارہم فی الاسلام اذا فقهوا، اسکا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ جاہلیت میں مکارم اخلاق اور شرافت نسبی کیساتھ متصف تھے وہ مسلمان ہونے کے بعد سب سے بلند درجہ کا مالک ہوگا بشرطیکہ وہ فقیہ ہو (مرقاۃ ص ۲۶۷ ج ۱، حاشیہ نووی ص ۳۰۷ ج ۲ وغیرہما)

حمیرئس: عن ابن مسعود.... لا حسد الا فی اثنین الخ ”آنحضرت ﷺ نے فرمایا دو آدمیوں کی خصمتوں پر کوئی رشک کرے تو ہو سکتا ہے“

تشریح: (۱) بعض نے اسکا مطلب یہ بیان کیا کہ حسد مذموم تو کسی چیز میں جائز نہیں اگر کسی چیز میں جائز ہوتا تو یہ دو چیزیں ہیں کہ ان میں جائز ہوتا مگر یہ معنی مراد لینا تکلف سے خالی نہیں، صحیح معنی یہ ہے کہ (۲) حسد سے غبطہ مراد ہے چنانچہ امام بخاری نے باب الاختباط کے تحت اس حدیث کو لا کر اشارہ کر دیا کہ انہیں حسد کے معنی غبطہ ہے، ہاں غبطہ اگرچہ تمام

صفات میں جائز ہے مگر ان دو کی تخصیص مزید اہتمام کیلئے ہے کہ یہ دو غلط کیلئے زیادہ لائق ہیں (۳) حسد سے صدقہ رغبت و شدت حرص مراد ہے تو نہ رجل ای نسلہ رجل کیونکہ یہاں انہیں نہ فرما کر انہیں فرمانا اس پر دال ہے۔ قول فسلط علی صلتہ فی الحق: ”ہلاک سے مراد فنا کرتا یعنی وہ اپنا مال اللہ کی اطاعت میں فنا کرتا ہے اور حق کے معاملہ میں بے دریغ خرچ کرتا ہے۔

قوله أتاه الحکمة فهو یقضی بها ویعلمها ”حکمت یہ علم صحیح عمل صالح قول صادق، عقل سلیم فتدنی الدین، احباب رائی، خشیت اللہ وغیرہا تقریباتیں معنیوں پر ملحق ہوتی ہے لیکن بعض روایت میں بجائے حکمہ کے اتاہ قرآن آیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ یہاں فہم قرآن مراد ہے یعنی جسکو اللہ تعالیٰ نے قرآن کا فہم عطا فرمایا اور پھر وہ شخص اپنے معاملہ اور دوسروں کے معاملہ میں بھی اسی کے مطابق فیصلہ کرتا ہے اور تعلیم دیتا ہے اس میں تو تین باتیں جمع ہوئیں (۱) علم (۲) عمل (۳) اور تعلیم ایسے شخص کو عالم ملکوت میں بڑا آدمی کہا جاتا ہے (فیض الباری ص ۱۷۲ ج ۱، مرقاة ص ۱۶۸ ج ۱، حاشیہ نووی ص ۷۲ ج ۱ وغیرہ)

مرنے کے بعد بھی آدمی کو صدقہ جاریہ کا ثواب ملتا رہتا

حدیث: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا مات

الانسان الخ

تشریح: مطلب یہ ہے کہ مرنے کے بعد بھی آدمی کو تین چیزوں کا اجر و ثواب ملتا رہیگا (۱) صدقہ جاریہ مثلاً مسجد کی عمارت (۲) علم جس سے فائدہ اٹھایا جائے مثلاً دینی کتاب کی تصنیف، (۳) اولاد صالح جو اس کیلئے دعا کرے، یہ قید دعا پر ترفیع دینے کیلئے ہے، ورنہ غیر ولد دعا کرنے سے بھی مردہ کو ثواب ملے گا اور وجود ولد کیلئے والدین سبب ظاہری ہے اسلئے ولد کے عمل میں والدین کا دخل ہے۔

سوال: عن فضالۃ بن عبیدہ کل میت یختم علی عملہ الا الذی مات مرا بطلا الخ (مشکوٰۃ ص ۳۳۲ ج ۲) اس سے معلوم ہوتا ہے سرحدی محافظ کے عمل کا

ثواب بھی اسکے وفات کے بعد جاری رہیگا اس طرح ”من من سئ حسہ“ کے متعلق بھی یہی حکم ہے لہذا احقر علی اللہ باطل ہے۔

جواب: (۱) مراتب کا عمل مسلمانوں کی نصرت ہے جو صدقہ جاریہ میں داخل ہے اس طرح اجرائے سئ حسہ علم نافع میں داخل ہے۔

حدیث: وعنه... ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه۔ ”جس شخص کو (محشر میں) اس کے عمل کے بل بوتے پر پیچھے کر دیا تو اس کا نسب اسکو آگے بڑھا نہیں سکیگا“ کیونکہ سونہ اور تقرب بارگاہ الہی کا مدار بارشادربانی ”ان اکرم عند اللہ اتقا کم“ اعمال صالحہ اور تقویٰ پر ہے چنانچہ بعض علماء سلف شرافت نہیں نہ رکھنے کے باوجود عمل صالح نے انکو بلند مقام عطا کیا اور اسکے برعکس بعض ارباب نسب عدم تقویٰ کی وجہ سے نسیا منسیا ہو گئے۔

حدیث: عن انس قال کان النبی ﷺ اذا تکلم بکلمة أعادها ثلثة تشریح: أعادھا معنی میں قائلہا کے ہے در نہ کلمہ چار مرتبہ ہو جائیگا۔ (قسطلافی ص ۱۹۲ ج ۱) یہاں دہرانے سے مراد ہر بات دہرانا نہیں بلکہ ایسے مضمون کا دہرانا ہے جسکے متعلق یہ خیال ہو کہ ایک بار بیان کرنے سے لوگ اچھی طرح نہیں سمجھیں گے، اور تین مرتبہ اسلئے دہراتے کہ لوگ تین درجہ کے ہیں ادنیٰ اوسط، اعلیٰ۔

قولہ سلم علیہم ثلاثا (۱) علامہ انور شاہ صاحبؒ نے فرمایا کہ تین سلام اسوقت کرتے جب کسی بڑے مجمع میں تشریف لے جاتے تو ایک سلام ابتداء مجمع میں دوسرا وسط میں تیسرا آخر میں (۲) ایک سلام سامنے کھڑے اور ایک دائیں طرف اور ایک بائیں طرف کرتے تھے (۳) یہ تینوں سلام استیذان کیلئے تھے (۴) پہلا سلام استیذان دوسرا سلام تحیہ تیسرا سلام تودیع، علماء کرام فرماتے ہیں کہ عموماً سلام کافی ہے کیونکہ تین مرتبہ سلام کرنا حضور ﷺ کی عادت عامہ نہ تھی کبھی کبھار موقع محل کے پیش نظر بضرورت مصلحت تین مرتبہ سلام کرتے تھے (فیض الباری ص ۱۹۲ ج ۱ کنز العمال)

قوم عرا کا مصداق اور الفاظ مشککہ کی تحقیق

حدیث: عن جریر قال کنا فی صدر النہار عند رسول اللہ ﷺ

فجاء قوم عرافة.... الى قوله كلهم من مضمر۔ ”حضرت جریرؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن ہم لوگ دوپہر کے وقت رسول اللہ ﷺ کی مجلس میں حاضر تھے کہ کچھ لوگ جو برہنہ جسم تھے کبل یا عبا لپٹے ہوئے تھے اور گلے میں کھواریں لٹکائی ہوئی تھیں آپ کی خدمت میں آئے ان میں سے اکثر لوگ بکدوہ سب ہی قبیلہ مضر کے تھے۔

تشریح: قوله محتابی الخ بم لپٹے والا، قوله النمار بکسر النون وفتحها جمع نمرۃ یعنی وہ ادنیٰ و خاری دار کبل جس میں سفید و سیاہ و خاریاں ہوں، قوله عبا بالمد وفتح العین جمع عبا۔ بم چونکہ یہاں اوٹھک راوی یا تنویع کیلئے ہے۔

تعارف: عرافۃ سے معلوم ہوتا ہے ان کے پاس کپڑے نہ تھے اور بھابی النمار سے سمجھا جاتا ہے کہ کپڑے تھے۔

وجوه شتی: (۱) عرافۃ سے مراد اکثر بدن برہنہ تھے اور بھابی النمار سے مراد بعض حصہ پر کپڑے تھے (۲) جو کپڑے تھے وہ اپنا نہیں بلکہ عاریہ لائے تھے اسلئے اس طرح تعبیر کی (یہ توجیہ راقم الحروف کے خیال میں پھینکی ہے) ہاں یہ لوگ اگرچہ مساکین تھے لیکن لفظ متقلدی السیوف انکی شجاعت پر دال ہے، یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے آنحضرت ﷺ کے پاس وفد عبدالقیس کو آنے سے روکا تھا۔

قوله فتعمر وجهہ۔ یعنی ان لوگوں کے شکستہ حال دیکھ کر آنحضرت ﷺ کے چہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا پھر حجرہ مبارک میں جا کر انکی امداد کیلئے کچھ تلاش کی لیکن وہاں کچھ نہیں ملا۔

قوله فصلى ثم خطب قال النووی فیہ استنباب جمع الناس لئلا مورالمحمۃ وعضم وحمم علی مصاحم (حاشیہ: نووی ص ۳۲۷ ج ۱) یعنی پھر نماز پڑھ لی اور خطبہ ارشاد فرمایا اسی خطبہ میں مذکور وہ آئین تلاوت فرمائیں کہ پہلی آیت سورہ نساء میں مذکور ہے کہ جسمیں لوگوں پر اللہ تعالیٰ کا بڑا احسان اور قربت داریوں کے ساتھ حسن سلوک کا ذکر ہے اور دوسری آیت میں یہ ہے کہ ہر ایک انسان کیلئے ضروری ہے کہ سامان آخرت مہیا کرے اور صدقات و خیرات بھی اہم سامان آخرت میں سے ہیں

قوله تصدق رجل: (۱) تصدق صیغہ امر اصل میں لی تصدق تھا لام امر تخفیفاً خذف کر دیا گیا: (۲) صیغہ ماضی، لوگوں کو صدقہ پر برآئینہ کرنے کیلئے بجائے امر ماضی لایا گیا گو یا کہ فلاں نے صدقہ دے دیا لیکن ملا علی قاری لکھتے ہیں ولو حمل تصدق علی الفعل الماضی لم یباعده۔

قوله بصرة كادت كفه الي قوله كانا مذهبة: راوی کا بیان ہے کہ ایک انصاری (دینار یا درہم سے) بھری ہوئی قھل لا کر پیش کی (اس کے بوجھ سے) ان کا ہاتھ جھک جانے کے قریب تھا بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ جھک گیا تھا پھر یکے بعد دیگر جب لوگوں نے لا کر جمع کرنا شروع کیا تو میں نے دیکھا کہ (وہاں) کھانے پینے کی اشیاء اور کپڑوں کے دو (بڑے بڑے) ڈھیر لگ گئے اور پھر میں نے رسول اللہ ﷺ کا چہرہ القدس دیکھا جو (خوشی کے مارے) ایسا چمک رہا تھا جیسا کہ سنہرا، آنحضرت ﷺ کی خوشی کی دو وجہ ہو سکتی ہے (۱) اطاعت خداوندی کی طرف مسلمانوں کی غیر معمولی مبادرت۔ (۲) برواقی کی بنا پر تعاون کرنے سے بہت صدقہ کے اموال جمع ہو جاتا۔

قوله من سن في الاسلام سنة حسنة الخ: اسی کلام کو یہاں لانے کا سبب قول جاء رجل من الانصار بصرة الخ ہے اور یہاں وہ سنت مراد ہے جسکی اصل پہلے ہی سے موجود تھی مگر عملاً ایسی کمزوری آگئی یا اس پر عمل بالکل چھوڑ دیا گیا۔ یہ مراد نہیں کہ اپنی طرف سے کوئی نئی سنت طریقہ ایجاد کیا جائے یہ تو بدعت ہے (حاشیہ نو دی ص ۳۴۷ ج ۱، مرقاۃ ۷/۲۷ ج ۱)

حمیر بن: عن کثیر بن قیس قال کنت جالسا مع ابی الدرداء فی

مسجد دمشق الخ

سوال: اس شخص کو پہلے ہی سے جب یہ حدیث پہنچ چکی تو پھر دوبارہ حضرت ابو الدرداء سے پوچھنے کیلئے اس قدر دور دراز سفر کرنے کی کیا ضرورت تھی؟

جوابات: (۱) اولاً اجمالاً حدیث سنی تھی ثانیاً تفصیل کیلئے پوچھ رہے ہیں (۲) پہلے بالواسطہ سنی تھی اب بلا واسطہ سننا چاہتے تھے (۳) پہلے صرف معنی ہی سنے تھے اب الفاظ پوچھنا چاہتے ہیں (۴) علو اسناد کی غرض سے پوچھ رہے تھے (۵) کوئی اور حدیث مطلوب تھی یاں

زیر بحث حدیث کو سفر علم کی فضیلت اور انکی حوصلہ افزائی کیلئے بیان فرمائی کہ تمہارا آنا بڑا مبارک ہے شاید حدیث مطلوب کتاب العلم سے تعلق نہیں رکھتی اسلئے اسکو یہاں مؤلف کتاب نے نقل نہیں کیا۔

قوله وان الملائكة لتضع اجنحتها الخ اسکی تشریح میں پانچ اقوال ہیں (۱) ہدیۃ فرشتے طلبہ کے اعزاز کیلئے اپنے پر بچھا دیتے ہیں اسپر بہت واقعات شہاد ہے (۲) وضع اجنح سے مراد مجرد اکرام ہے (۳) تواضع مراد ہے کہ قول تعالیٰ وانخفض لهما جناح الذل (۴) اذنا بند کر کے انکے ساتھ مجلس علم میں شریک ہو جاتے ہیں۔ (۵) فرشتے اپنے پر جھکا کر مہمانان رسول کیلئے سلام دینا مراد ہے۔

ساری مخلوق کا علماء دین کیلئے استغفار کرنا

قوله وان العالم لیستغفر له من فی السموت ومن فی الارض والحبستان فی جوف الماء۔

تشریح: آسمان کی ساری مخلوق اور زمین کی ساری مخلوق علماء دین کیلئے استغفار کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ انکے گناہوں سے قیامت برپا ہو جائیگی لہذا انکا گناہ ساری مخلوق کی فغا کا سبب بنے گا۔

سوال: زمین کی ساری مخلوق ذکر کرنے کے بعد پھر الگ پھیلیوں کا ذکر کرنے میں کیا حکمت ہے؟

جواب: اس نکتہ کی طرف اشارہ مقصد ہے کہ دراصل بارش کا برسنہ کھیتیوں کا لہلہا اٹھنا اور اس سے جو بے شمار فائدے دنیا والوں کو حاصل ہوتے ہیں یہاں تک کہ پانی کے وسیلہ سے پھیلیوں کا زندہ رہنا بھی علماء دین کی برکت سے ہے۔

قوله وان فضل العالم علی العابد الخ

تشریح: العالم سے مراد وہ محقق عالم جو عابد ہو اور جو فرائض و واجبات اور سنن مؤکدہ ادا کرنے کے بعد تصنیف و تدریس میں بھی مصروف ہو جاتا ہے۔ گو نوافل کی پابندی میں کمی ہے اور عابد سے مراد وہ ہے جسکو وصف عبادت غالب ہے ہمیشہ نوافل میں مصروف رہتا

ہے ہاں بقدر ضرورت علم بھی ہے لیکن علمی مشغلہ نہیں رکھتا ہے ایسے عالم کی فضیلت اس عابد پر ہونے کو بیان کیا جا رہا ہے۔ نرا عالم سبے عمل اور عابد بے علم قابل ذکر بھی نہیں کیونکہ حدیث میں آتا ہے ”أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه لانه يكون حينئذ ضالاً مضللاً۔“ پھر عالم کو قمر کیسا تھو اسلئے تشبیہ دی کہ قمر کی روشنی بستر طرے دوسروں تک متعدی ہوتی ہے اسطر طرے عالم کے علم کا فائدہ بھی بخلاف ستاروں کے کیونکہ انکی روشنی قمر کے مانند متعدی نہیں ہوتی۔ اور اس تشبیہ سے اسطر طرے بھی اشارہ کیا کہ یہاں علماء کے وہ علم مراد ہے جو مستفاد من نور شمس از رسالۃ ہو بستر طرے فلسفی لوگ کہتے ہیں چاند کا چاندنا اپنی ذاتی نہیں بلکہ مستفاد من الشمس ہے۔ نیز اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ افراد الالامۃ سے کسی کا علم علم نبوت کے ہرگز مساوی نہیں ہو سکتی۔

قوله وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما: مطلب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے اموال انکی وفات کے بعد رشتے داروں کو میراث میں نہیں ملتے بلکہ پوری امت کیلئے وقف ہوتے ہیں تاکہ یہ شبہ نہ ہو کہ انبیاء نے کتبہ پروری کیلئے مال جمع کیا تھا (الکوکب الدرر ص ۱۳۳ ج ۲، انوار المکود ص ۳۸۱ ج ۲، مرقاة ص ۲۷۸ ج ۲ وغیرہ)

حدیث: عن ابی سعید بن الخدری ... فاستوصوا بهم خیراً، یعنی طلبہ کے ساتھ خیر خواہی کا معاملہ کرو، استیضاء میں سین اور تاء دونوں مبالغہ کیلئے ہیں اور ہم میں باقاعدہ یہ کیلئے ہے یعنی پس جب وہ آئیں گے تو انکے ساتھ اچھا سلوک کرنے میں تم میری وصیت قبول کرو (یعنی میں ہدایت کرتا ہوں کہ ان لوگوں کیساتھ اچھا معاملہ رکھنا انکو دینی علمی تعلیم دینا اور انکو اچھی طرح وصیت وصیحت کرنا)

حدیث: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ الكلمة الحکمة ضالة الحکیم الخ۔ ”حکمت و دانائی کی بات حکیم کی کھوئی ہوئی چیز ہے لہذا جہاں بھی اسکو پائے وہ اسکا زیادہ حقدار ہے“ ترمذی کی روایت میں ضالۃ المؤمن ہے، مان علی قادری نے کہا یعنی یہ مؤمن کا مطلوب ہے۔“

تشریح: دین و فقہ کی باتیں اگر کسی ابی آدمی سے بھی معلوم ہو تو اسکو لینے میں عار نہ کرے

کیونکہ یہ حکیم کی گم شدہ چیز ہے جس طرح کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے اور اسکو دوسرا شخص پالے تو اسے لے لیتا ہے اسکی طرف نہیں دیکھتا وہ ویسا ہے کہ وہ اچھا ہے یا برا ہے الحاصل فاناظر الی

ما قال ولا تنظر الی من قال (حاشیہ زندک ص ۹۸ ج ۲ مرقاۃ ص ۲۸۳ ج ۱)

تعارف: عن ابن سیرین قال ان هذا العلم دین فانظروا عن تاخذون دینکم (مشکوٰۃ ص ۷۷ ج ۱) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل و اخلاق دیکھکر استاذ منتخب کرو۔

دونوں کے مابین تطبیق: یوں ہے کہ (۱) حدیث الباب ایسے لوگوں کیلئے ہے جو بصیرت اور تفقہ فی الدین حاصل ہے جو خیر و شر میں تمیز کر سکتے ہیں حدیث ابن سیرین ایسے لوگوں کے بارے میں ہے جو عدم البصارت ہو اور جو گھر سے دور کھولنے میں خود فرقی نہیں کر سکتا ہو اور جو بغیر تحقیق بر نصیحت و حکمت کا اتباع ہی کر لینگے انکو استاذ دیکھکر انتخاب کرنا چاہئے (مرقاۃ ص ۲۸۳ ج ۱ وغیرہ)

حدیث: عن انس قال قال رسول اللہ ﷺ من خرج فی طلب العلم فهو فی سبیل اللہ حتی یرجع: یعنی طلبہ علم دین و مجاہد فی سبیل اللہ کی طرح ثواب ملتا ہے کیونکہ وہ مجاہد کی طرح شیطان کو ذلیل کرنے اور اپنے نفس کو اصلاح کرنے کیلئے گھر سے نکلے ہیں، حتی یرجع (یعنی صبحک وہ واپس نہ آجائیں اپنے گھر کی طرف) فرما کے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ جب وہ فارغ ہو جاتے ہیں اس وقت اس سے بھی بڑا درجہ پاتے ہیں کیونکہ وہ وارث الانبیاء و مکر دین کی تعلیم و ترویج اور ناقصوں کو کامل بنانے کے کام میں مشغول ہو جاتے ہیں، یعنی تعظیم کے بعد تدریسی مشاغل اختیار کرنے کی طرف ترغیب ہے (مرقاۃ ص ۲۸۵ ج ۱)

حدیث: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ من سئل عن علم علمہ الخ: ”علم سے مراد وہ دینی فرائض و واجبات جسکی طرف سائل واقعی طور پر متوجہ ہو، قوله ثم کتمہ: میں تم احتیاء کیلئے ہے یعنی کسی عالم کی شان کتمان علم ہونا بہت ہی بعید ہے یہ کتمان یا تکبر یا کسی دنیوی غرض یا سستی کی بنا پر یا تاواضع سے وہ اپنے فوقیت لے جائیگا، غیر بائیں، یہ سب اصول دین کے خلاف ہیں، پھر آٹھ کی لگام کی سزا اسلئے لگائی جائیگی کہ

(۱) جسوقت مسئلہ بتانے کی ضرورت تھی اسوقت وہ گونگا بن گیا تھا اب قیامت کے دن منہ کھلا رہنے کی کیا ضرورت ہے جب ضرورت کے وقت بند رہا، (۲) نیز بے زبان جانور جس طرح فیض تعلیم و تبلیغ سے محروم ہیں اس طرح دو آدمی بھی، لہذا وہ بھی چوپائے کی طرح لگام کا مستحق ہے، ہاں کتھان علم حرام ہونے کیلئے چند شرائط بھی ہیں۔ (۱) ضرورت فی الحال ہو (۲) اسکے بغیر کوئی بتانے والا نہ ہو (۳) سیکھنے کی غرض سے سوال کیا ہو۔ (۴) مسائل سمجھدار ہو (۵) مسئول کو کوئی عذر نہ ہو۔ اذافات الشرطیات الشرطیہ (مرقاۃ ص ۲۸۶ ج ۱) اللکوب ص ۱۲۹ ج ۲، حاشیہ ابی داؤد ص ۵۱۵ ج ۲، فضائل علم وغیرہ)

عمر بن: عن كعب بن مالك قال قال رسول الله ﷺ من طلب

العلم ليجارى به العلماء الخ

تشریح: قولہ لیجاری بہ العلماء الخ یہ جری سے ماخوذ ہے، بمعنی مقابلہ کرنا یعنی جس نے اس غرض سے علم حاصل کیا کہ اسکے ذریعہ بطور یا، و شہرت علماء دین کے ساتھ مقابلہ کرے۔

قولہ لیجاری: یہ اثر مر یہ (شک) سے ماخوذ ہو تو مراد یہ ہے کہ ایک دوسرے کے قول میں شک کرتے ہوئے جھگڑا کرے۔ یا مری ہم دودھ نکالنے کیلئے دودھ کے تن مالش کرنے سے ماخوذ ہے یعنی دونوں مناظر اپنے مقابل کی مخفی باتیں نکالنے کی کوشش کرے الغرض دینی علم دنیا کی جاہ و دولت حاصل کرنے کیلئے طلب کیا۔

قولہ ادخله الله النار: یہ جملہ دعائیہ یا خبریہ ہے یہ امید اس شخص کیلئے ہے جس کا مقصد صرف اغراض فاسدہ ہو ہاں کسی نے علم دین کو سبب اللہ طلب کیا لیکن بعد میں بتقاضائے جبلت اغراض فاسدہ کی کچھ آمیزش ہو گئی تو وہ اس وعید میں شامل نہیں (حاشیہ ترمذی ص ۹۴ ج ۲)

میں کوئی اشکال نہیں (مرقاۃ ص ۲۸ ج ۱) یا علما کی صفت ثانیہ ہے یعنی علوم دینیہ (کاسمہ و
والصوم) سیکھنے کا مقصد رضائے سولی کے علاوہ کچھ نہیں ہو سکتا ہے

قوله: عرضاً من الدنيا. ای لا يتعلم لغرض من الاغراض الا ليد...
بہ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف دنیاوی غرض سے سیکھنے والا اس وعید کے اندر داخل
ہے۔ لہذا اگر رضائے سولی کیلئے طلب کرتے وقت قدرے میلان دنیا کی طرف ہو تو وہ وہاں
مذکور سے خارج ہے ہاں علوم و تدویہ کا بغرض دنیا سیکھنا جائز ہے بشرطیکہ اس کی تعلیم شرما
ممنوع نہ ہو مثلاً نجومی کہانت وغیرہ۔

قوله لم يجد عرف الجنة: سوال: اس سے مرکب کبیرہ کا غلو فی النار ہونا ثابت
ہوتا ہے جو معتزلہ کا عقیدہ ہے

جوابات: (۱) یہ مسئلہ پر محمول ہے (۲) زجر و توبخ پر محمول ہے (۳) یا اس سے مراد طالب
دنیا قیامت کے دن سابقین اور مقربین حضرات کے ساتھ جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ (۴)
میدان حشر میں جب صلحا کو بحسب مراتب جنت کی خوشبو ملیگی یہ بد نصیب عمر دم ربیکا (۵) ایسا
بدنیت شخص اسکا مستحق ہے لیکن اللہ پاک اپنے فضل و رحمت سے جنت دیدیگا وہ دوسری بات
ہے (حاشیہ ابی داؤد ص ۵۱۵ ج ۲، انوار المکھود ص ۳۸۵ ج ۲، مرقاۃ ص ۲۸ ج ۱)

حدرہ من: عن ابن مسعود.... قرب حامل فقہ النج
تشریح: یہاں فقہ سے مراد علم حدیث اور علم دین ہے یعنی بعض کو الفاظ حدیث محفوظ ہوتے
ہیں لیکن انکا مطلب معلوم نہیں ہوتا لیکن وہ ایسے شخص کو حدیث پہنچاتا ہے جو اسکے معنی مراد
پالیتا ہے اور کبھی راوی حدیث عالم ہوتا ہے مگر اس کا تلمیذ اس سے بھی زیادہ فہم رکھتا ہے اور
وہ اس حدیث سے بہت مسائل استنباط کر لیتا ہے حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ فرماتے
ہیں یہ حدیث مشعر ہے کہ رواۃ تین قسم پر ہے، (۱) فقیہ (۲) افقہ (۳) غیر فقیہ

قوله: ثلاث لا يغفل عليهن: لا يغفل نفع الیاء و کسر الغمین از ضرب، ہم کینہ والا ہونا
اور نفع الیاء و ضم الغمین از نصر، ہم خیانت کرنا یعنی جس مؤمن کا دل ان تین صفات پر قائم ہو
ان کی برکت سے وہ کینہ و خیانت سے پاک و صاف ہو جاتا ہے۔ آنحضرت ﷺ نے

میں تبلیغ حدیث کی ترغیب دی پھر اس جملے سے اسکی تائید فرمادی کہ تبلیغ حدیث یہ اخاص عمل اور مسلمانوں کی خیر خواہی اور باب الحقوق الوادیۃ الجماعۃ المسلمین میں سے ہے
(حاشیہ ابی داؤد ص ۵۱۵ ج ۲، اللکوکب ص ۱۳۰ ج ۲، مرقاۃ ص ۲۸۹ ج ۱)

حدیث: عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ من قال فی القرآن برأیه:

تشریح: جسکو نہ قواعد عربیہ مشہورہ پر واقفیت حاصل ہو اور نہ قرآن کی فصاحت و بلاغت پر اور وہ ایسی تفسیر کرے جو دوسرے نصوص اور متفق علیہ مسائل کے خلاف ہو اور سیاق و سباق کے موافق نہ ہو تو یہ تفسیر بالرائی ہے مثلاً قولہ تعالیٰ وورث سلیمان داؤد (الایہ) سے حضرت علیؑ کی علمی وراثت مراد لینا ایسی تفسیر پر وعید ہے کیونکہ وہ تفسیر بالرائی ہیں (الکوکب ص ۱۸۸ ج ۲ وغیرہ)

حدیث: عن عمرو بن شہب قال سمع النبی ﷺ قوماً یسندون فی القرآن: نبی کریم ﷺ نے کچھ لوگوں کے بارے میں سنا کہ وہ قرآن پاک میں باہمی اختلاف رکھتے تھے۔

تشریح: (۱) ملا علی قاریؒ، علامہ قسطلانیؒ سے نقل فرماتے ہیں اسکا مطلب یہ ہے کہ تکذیب کے ارادے سے آیات کے درمیان تعارض و تقاض ثابت کیا جائے حالانکہ طریقہ صواب یہ ہے کہ جن آیات کے مابین بظاہر تقاض معلوم ہو انہیں تطبیق دینے کی کوشش کریں (۲) شاہ دہلویؒ فرماتے ہیں اسکا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص اپنے مذہب کی تائید میں ایک آیت پیش کرے اور اسکے مقابل شخص اسکے خلاف دوسری آیت پیش کرے دونوں کا مقصد تردید کرنا ہو اور اظہار حق مقصود نہ ہو تو یہ طریقہ بھی موجب ہلاکت ہے (مرقاۃ ص ۲۹۳ ج ۱، حجتہ اللہ البالغہ)

حدیث: عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ أنزل القرآن علی سبعة أحرف الخ:

(۱) سبعة أحرف کی تشریح: اسکے متعلق اتفاق میں ۴۵ ج ۱ میں چالیس اقوال منقول

ہیں لہذا یہ مشکل الآثار میں سے ہے یعنی ایسی احادیث میں سے ہے جنکے معانی ان
احتمالات کثیر ہونگی وجہ سے کسی کی تعیین کرنا مشکل ہو، یہاں چند معتمد علیہ اقوال درج ہیں
ہیں (۱) قبائل عرب کی سات لغات مشہور مراد ہیں ۱۔ قریش ۲۔ ثقیف ۳۔ طہ ۴۔
ہوازن ۵۔ ہذیل ۶۔ اہل یمن ۷۔ بنو تمیم، کیونکہ احرف کے معنی اطراف ہیں لہذا
سبعۃ احرف کے معنی عرب کے سات اطراف لغات ہیں یہ رائج ہے کیونکہ یہ قول ابن عباس
سے منقول ہے

(۲) مطلق تکثیر مراد ہے کما فی قوله تعالیٰ من بعدہ سبعة ابحر مانفدت
کلمات اللہ (لقمان آیت ۲۷) یعنی قرآن کو جس طرح چاہے پڑھیں اس وقت یہ حکم ابتداء
اسلام پر محمول ہے یا اس سے مراد یہ ہے کہ قرآن کو معانی کثیرہ پر مشتمل کر کے نازل کیا گیا
کما یقال لا تنقضی عجائبہ۔

(۳) مضامین سبعہ مراد ہے ۱۔ امر ۲۔ نہی ۳۔ حلال ۴۔ حرام ۵۔ حکم ۶۔ تشابہ
۷۔ امثال۔

(۴) سات قسم کے احکام مراد ہیں ۱۔ عقائد ۲۔ احکام ۳۔ اخلاق ۴۔ قصص
۵۔ وعید ۶۔ وعدہ ۷۔ امثال۔

(۵) اقاہم سبعہ اس سے مراد یہ ہے کہ قرآن کا قانون پوری دنیا کیلئے عام ہے۔

(۶) سات آراء: (۱) ابن عامر (۲) چاقم (۳) ابن کثیر (۴) تافع (۵) ابو عمرو (۶) حمزہ

(۷) کسائی کے سابقہ توجہات متواترہ مراد ہیں کیونکہ اختلاف قرأت مرکبات میں ہو گا یا

مفردات میں اگر مرکبات میں ہو تو آئیں صرف ایک صورت تقدیم و تاخیر کی ہے مثلاً

وجاءت سکرۃ الجنۃ بالحق اور جاءت سکرۃ الجنۃ بالموت، اور اختلاف فی المفردات کی چھ

صورتیں ہیں۔ (۱) بعض قرأت میں کوئی کلمہ موجود ہے اور بعض میں نہیں جیسا کہ فان اللہ هو

الغنی الحمید وان اللہ الغنی حمید بلا ضمیر، (۲) تبدیل بلا اختلاف معنی جیسا کہ کا لخصن المنفوش

والصوف المنفوش (۳) یا تبدیل مع اختلاف معنی نحو طلع منضودیم کجور کا کاجھا طلع منضودیم

شکوۃ و رخت خرماء، (۴) یا اختلاف مع تغیر ہیئت مثلاً لخصن اطھر لکم، راء میں رفع و نصب

کے اختلاف کیساتھ (۵) اختلاف مع تغیر حرف مثلاً باعد بینا و بعد بینا (۶) اختلاف مع تغیر مادہ نحو کیف تشرھا و تشرھا (۷) ایسے مختلف غیر الفاظ جو سات طرح پڑھے جاتے انھو نے تعالیٰ و لا تغل لھما ہب، اُف، اُف، اُف، اُف، اُف، اُف (سرقہ ص ۲۹۵ ج ۱)

(۲) سبعة احرف کی حکمت: پہنی تشریح کے مطابق اسکی حکمت یہ بتائی جاسکتی ہے کہ عربوں میں چونکہ ہر قسم کے علامات موجود تھے نیز انکی زبان میں لطافت و مزہ دوسری لغات سے زیادہ تھے اسلئے انھوں نے قرآن لسان عربی کے اوضح اللغات جو لغت قریش سے اس زبان پر نازل ہوا پھر چونکہ قرآن کے اولین مخاطب عرب تھے اور عرب میں دو قسم کے لوگ تھے ایک شہری دوسرا بدوی، ان دونوں کی زبان میں فرق تھے نیز انکے مابین نسلی امتیازات اور شدید قبائلی خصیتوں کی وجہ سے ہر قبیلہ کی الگ الگ قومی زبانیں وجود میں آگئی تھیں انہی میں سے سات قبائل زیادہ مشہور ہو گئے اور دوسرے ایک اپنی اپنی زبان کے عادی تھے مثلاً لغت قریش کے اسلم و بنو تمیم و عسلم بولتے تھے لیکن جب موسم حج میں سب اکٹھے ہو جاتے تھے تو جو لفظ انکو اچھا گنت اپنی زبان میں داخل کر لیتے تھے، لہذا ایک قبیلہ کیلئے دوسرے قبیلہ کی لغت پڑھنا نہایت مشکل ہو گیا اسلئے آنحضرت ﷺ نے سہولت کی دعا فرمائی تو سات قبیلے کو اپنی اپنی لغت میں تلاوت کی اجازت مل گئی یہ سات لغات آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں جاری تھیں اور صدیق اکبر نے جو جمع قرآن کیا تھا یہی سات لغات تھیں یہاں تک کہ یہ سلسلہ دور عثمان تک جاری رہا پھر اس دور میں اسلامی حکومت کا دائرہ زیادہ وسیع ہو چکا تھا اور بکثرت غیر عرب مسلمان ہو گئے تھے اور دور دراز کے علاقوں میں اختلاف لغات کی بنا پر جھگڑے ہونے لگے حتیٰ کہ تکفیر کی نوبت تک پہنچ گئی اسلئے حضرت عثمان نے پچاس بزرگ صحابہ کرام کے متفقہ آراء سے قرآن کی حفاظت کیلئے اس عارضی اجازت کو ختم کر دیا اور حضرت حفصہ کے پاس لغت قریش کا ایک صحیفہ تھا اسکو منگوا کر صرف لغت قریش کے موافق چند نسخے لکھوایا اور تمام ممالک اسلامیہ میں ارسال کر دیا اسلئے انکو جامع القرآن کہنا جاتا ہے اور باقی لغات میں سے جو غیر فصیح تھے ان کو ختم کر دیا مثلاً لغت بذرعل میں حتی کہ بجائے عقی پڑھنا وغیرہ لہذا اس وقت کی تمام مروجہ قرأت لغت قریش

اور دیگر قبائل کے لغات فصیحہ غیر منسوخہ میں جو عہد صحابہ کے بعد اسناد متصل کیساتھ بطریق تواتر قراءت سید کو پہنچا اور ان قراء سید نے انکو اصولی طور پر مرتب کر کے ہمیشہ کیلئے قرأت قرآن کی مسلمہ سہارت بنیادیں قائم کر دیں کہ ہر شخص ان میں سے جس قرأت کے مطابق چاہے کلام اللہ کی تلاوت کر سکتا ہے۔

قوله لكل آية منها ظہر و بطن: یعنی ہر ایک آیت کا ایک ظاہری معنی ہیں اور ایک باطنی معنی ہیں۔

تشریح: (۱) ظہر سے وہ معنی مراد ہیں جسکو تمام اہل زبان سمجھتے ہیں بطن سے مراد وہ معانی اور اسرار و رموز ہیں جنکا انکشاف خاص بندوں پر ہی ہوتا ہے۔ (۲) ظہر لفظ کا نام ہے اور بطن معنی کا نام ہے (۳) ظہر سے محالئی تفسیر یہ او بطن سے مسائل مستنبطہ مراد ہیں (۴) ظہر سے تلاوت مراد ہے او بطن سے اسکی غور و خوض اور تدبر کرنا مراد ہیں (۵) ظہر سے وہ مراد ہے جو سنتے ہی فوراً سمجھ میں آجائے اور بطن سے وہ مراد ہے جسکو دلالت، اشارۃ کنایہ نکالا جاتا ہے۔

قوله لكل حد مطلع: ”ہر حد کا ایک آگاہ ہونے کا مقام ہے“

تشریح: حد سے مراد ظہر و بطن کی انتہاء ہے، مطلع اس مقام کو کہا جاتا ہے جہاں سے کسی چیز کو دیکھا جاسکتا ہے یا جس کے ذریعہ کسی چیز تک پہنچا جاسکتا ہے لہذا مطلب یہ ہے کہ ہر آیت کے ظاہری اور باطنی معنی اور اسکی حد معلوم کرنے کیلئے ایک مقام اور ذریعہ و آئینہ موجود ہے چنانچہ ظاہری معنی کا مقام و ذریعہ اطلاع علم عربیت و علم ادب وغیرہ اور باطنی معنی کا مقام و ذریعہ تزکیہ نفس ہے ہر ایک آیت کا ظاہری اور باطنی معنی کے رہنے کی وجہ سے قاضی ابوبکرؓ فرماتے ہیں کہ علوم القرآن ۷۵۰۰ سے ستر ہزار چار سو پچاس کا مجموعہ ہے پھر بعض نے کہا اس عدد کو چار میں ضرب دینے سے جو عدد نکلتا ہے ۳۰۹۸۰۰۰ میں لاکھ نو ہزار آنحضرتؐ معلوم کا مجموعہ ہے، وقیل ان الشیخ ابراہیم المقتولی أخرج عن سورة الفاتحة مائة ألف علم وسبعة وأربعين ألف علم وتسع مائة وتسعة وتسعين علماً (التفسیر الاحمدیہ، مرقاة ص ۲۹۵ ج ۱ وغیرہ)

حدیث: عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ العلم ثلاثة آية محكمة او سنة قائمة الخ.

العلم میں الف لام عہد دہنی کا ہے یعنی جو علوم دینیہ کی اصل ہے یا جنکا سیکھنا فرض کفایہ ہے (۱) کتاب اللہ کی آیات محکمات کی تفصیل جاننا اور جو علوم کتاب اللہ کو سمجھنے اور جاننے کا وسیلہ ہیں وہ بھی اس کے تحت داخل ہیں۔ (۲) سنت قائمہ سے مراد وہ احادیث ہیں جو غیر منسوخ اور بسند محفوظ ثابت ہیں (۳) فریضہ عادلہ، اس سے اجماع و قیاس کی طرف اشارہ کیا گیا کیونکہ ان دونوں کو فریضہ اس اعتبار سے کہا گیا کہ اسکو تنظیم کرنا اور اسپر عمل کرنا واجب ہے، عادلہ بھی اس مطلب کو ظاہر کرتا ہے کیونکہ عادلہ سے مراد وہ فریضہ جو کتاب و سنت کے عدل یعنی اسکے مشابہ ہے لہذا اس حدیث میں اول اربعہ کی حجت کعطف اشارہ ہے یا فریضہ عادلہ سے علم میراث مراد ہے، الغرض ان تینوں قسم کے علماء میں سے کوئی شہر خالی رہتا حرام ہے لتوقف الدین علیہ ونا سوئی ذلک من باب الفضل والزیادة (مرقاۃ ص ۲۹۸ ج ۱)

حدیث: عن معاوية قال ان النبی ﷺ نہی عن الغلوطات، نبی کریم ﷺ نے غلطیوں سے منع فرمایا ہے۔

تشریح: غلوطات، اغلوطۃ کی جمع ہے یہ ان پیچیدہ مسائل کو کہا جاتا ہے جن سے کسی کو دھوکہ اور مغالطہ میں ڈالا جائے یا ابتداء حرام ہے کیونکہ انہیں اپنے علم و فضل کا اظہار اور دوسرے کی ذلتی اور شرمندگی ہوتی ہے لیکن اگر کوئی تم کو ایسے مسائل میں پھنسا دے تو جواباً ”جزاء سیئہ سیئہ بمثلھا“ الایہ کے بموجب جائز ہے اور بعض روایت میں الغلوطات ہے یہ غلوطۃ کی جمع ہے والمعنی واحد (انوار محمودہ ص ۳۸ ج ۲، مرۃ ۴ ص ۲۹۸ ج ۱)

حدیث: وعنه قال فيما اعلم عن رسول الله ﷺ قال ان الله

عز وجل يبعث لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يجد دلها دينها۔ ”حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے جو کچھ جانا اور پایا ہے اس میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا حقیقت یہ ہے اللہ بزرگ و برتر اس امت

(کونفع پہنچانے) کینے ہر صدی کے سرے پر ایسا شخص بھیجے گا جو امت کے سائے میں نہ تازہ کر دیگا۔

تشریح: مجدد دو ہے جو علوم ظاہریہ و باطنیہ کا جامع ہو اور مکی السنۃ قاصع البدنۃ والخصۃ ہو اور وہ اپنے زمانہ کے لوگوں میں سے ممتاز اور منفرد ہو اور اس زمانہ کے اہل اللہ اسے احوال کے قرینہ سے درجہ ظہن میں دسکی تعین فرمادیں، اس تعریف کی بنا پر پہلی صدی کے خاتمہ کا مجدد عمر بن عبد العزیز المتوفی ۱۱۰ھ اور دوسری صدی کا مجدد امام شافعی المتوفی ۲۰۴ھ اور تیسری صدی میں امام ابو الحسن اشعری المتوفی ۳۳۰ھ اور امام الحرمین ابو المعالی المتوفی ۴۷۸ھ اور امام غزالی المتوفی ۵۰۵ھ اور تقی الدین احمد اور ابن تیمیہ المتوفی ۷۲۸ھ علامہ جلال الدین سیوطی المتوفی ۸۶۷ھ اور شیخ زکریا المتوفی ۹۱۰ھ اور مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی المتوفی ۱۰۴۳ھ اور بعض نے کہا ملا علی قاری المتوفی ۱۰۱۴ھ اور شاہ ولی اللہ المتوفی ۱۱۶۶ھ اور شاہ اسماعیل شہید المتوفی ۱۲۳۶ھ اور علامہ رشید احمد گنگوہی المتوفی ۱۳۲۳ھ کو اس منصب کے قابل قرار دئے لیکن ملا علی قاری تحریر فرماتے ہیں ”من مجدد“ میں لفظ ”من“ واحد اور جمع دونوں پر اطلاق ہو سکتا ہے لہذا اس مرتبہ کی حامل کوئی ایک شخصیت بھی ہو سکتی ہے اور کوئی پوری ایک جماعت بھی (مرقاۃ ص ۳۰۳ ج ۱) احقر مؤلف کہتا ہے ایک ہی زمانہ میں مختلف ممالک میں مختلف مجددین بھی ہو سکتے ہیں بلکہ جو شخص جتنی مقدار کی تجدیدی کارروائی کرے گا وہ اسی مقدار کے اعتبار سے مجدد ہے اگر ایک ملک میں ایک زمانہ میں دو تین شخصیت پر مجدد کا اطلاق کیا جائے مثلاً حضرت مولانا اشرف علی تھانوی کو بعض نے چودھویں صدی کا مجدد کہا ہے حصر گنگوہی کو، اسی طریق یہ ہے کہ وہ مجدد غیر مائے ہیں۔

صدقہ جاریہ کی تفصیل

حدیث: عن ابی ہریرۃ تلحقہ من بعد موتہ۔

مشکوٰۃ ص ۳۱ ج ۱ میں گزرا ہے کہ جن اعمال کا ثواب موت کے بعد جاری رہتا ہے وہ تین ہیں (۱) علم، (۲) ولد صالح، (۳) صدقہ جاریہ۔ یہاں تو سات چیزوں کا ذکر ہے فقہارضا۔

تطبیق: غم اور دلد صانع کے علاوہ باقی پانچ چیزیں یعنی مصحف، مسجد، بیت لابن السبیل، نہر، خیرات یہ سب صدقہ جاریہ کی تفصیل ہیں فائدہ فیعارض۔

حدیث: عن الاعمش قال قال رسول الله ﷺ أفاء العلم النسيان واضاعته ان تحدث به غير امله۔ ”علم کی آفت نسیان ہے اور اس کا ضائع کرنا یہ ہے کہ اس کو نا اہل کے سامنے بیان کیا جائے“

تشریح: یہ آفت حصول علم کے بعد ہے ورنہ اس سے پہلے تحصیل علم کی راہ میں بہت سی آفتیں ہیں جیسا کہ مشہور ہے ”لکل شیء اذی و للعلم افات“ حدیث کا مقصد یہ ہے کہ اسباب نسیان سے اجتناب کرو یعنی خواہشات نفسانی اور ارتکاب معاصی سے پرہیز کرو وگرنہ قال الامام الشافعی۔

شكوت الى وكيع سوء حفظي ☆ فلو صانني الى ترك المعاصي

فان العلم نور من الهی نور الله لا يعطى لعاصي
قوله غیر امله: نا اہل سے مراد وہ شخص ہے جو تحصیل علم اور علمی باتیں سمجھنے کی صلاحیت نہ رکھتا ہو یا وہ شخص مراد ہے جو علم پر عاقل نہ ہو (مرقاۃ ص ۳۰ ج ۱، مظاہر حق ص ۳۰ ج ۱)

حدیث: عن ابی ہریرۃ قال حفظت من رسول الله ﷺ وعائشین السخ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے دو باتیں محفوظ کی ہیں پس ان میں سے ایک (علم) کو تو میں نے تم میں پھیلا دیا ہے اور دوسرے (علم) کو اگر میں پھیلاؤں گا تو یہ زخروہ کاٹ ڈالا جائیگا۔

تشریح: دعائیں سے مراد دو قسم کے علم (۱) علم ظاہری جو اخلاق اور احکام مسائل سے متعلق ہے (۲) علم باطن جو تصوف کے اسرار و دقائق کا علم ہے جو نگاہ نبوت کے خصوصی فیضان سے ابو ہریرہؓ کے دل میں پیدا ہوا وہ چونکہ عمامہ و عارفین میں سے خواص کیسے تھے شخص ہے جسکے سمجھنے سے عوام الناس قاصر ہیں اور اسکے اظہار میں عوام کی گراہی کا خطرہ ہے مثلاً فانی اللہ کا مقام وحدۃ الوجود، وحدۃ الشہود، امکان نظیر، امکان کذب وغیرہ بعض نے کہا دوسرے علم سے مراد وہ مخصوص باتیں جو آنحضرت ﷺ نے راز دارانہ طور پر انگو بتائی تھیں، یعنی منافقین اور ظالم ہرے کی لعین اسماء کا علم مثلاً ابو ہریرہؓ کہا کرتے تھے کہ اعوذ باللہ من رأس سبعین وامارة الصبیان (مشکوٰۃ ص ۳۴۳ ج ۱) یہ اشارہ تھا ظالموں کی حکومت کی طرف۔

کتاب الطہارۃ

یہاں دو مباحث ہیں (۱) ربط وترتیب کی حکمت: مصنفؒ نے کتاب الایمان اور اسکے لواحقیات میں کتاب العلم کو لانے کے بعد کتاب الطہارۃ کو لانے کی حکمت یہ ہے کہ قرآن وحدیث میں بعد الایمان عبادۃ صلوٰۃ کا درجہ ہے نیز علم کا شرعاً ذمیجہ عبادات ہیں، اور عبادات میں توجہ الی اللہ بلا واسطہ ہے بخلاف معاشرت وسعاملات کے، لہذا وہ افضل ہے۔ پھر عبادات میں سب سے افضل نماز ہے کیونکہ وہ (۱) عماد الدین ہے (۲) اول مسئلہ ہے، (۳) کثیر الوقوع ہے، (۴) اس میں جناب باری تعالیٰ سے مکالمہ ہوتا ہے (۵) وہ ایک خاص فرض ہے جسکا حکم عرش معلیٰ پر بلا کے سنایا گیا ہے۔ (۶) عبادات کی اصل مقصد جو اظہار عبدیت ہے نماز میں وہ علی وجہ الاتم پایا جاتا ہے نیز نماز میں پوری مخلوق کی عبادت جمع ہے۔ درخت کھڑے ہو کر چوپائے رکوع میں، ریٹگنے والے جانور بخندے میں، پہاڑیں اور غار میں ہتھکڑیاں کرتی ہیں۔ نیز فرشتے جو عبادت ہی کیلئے تخلیق کی گئی کچھ کھڑے ہو کر کچھ ہمیشہ رکوع میں کچھ ہمیشہ سجدہ میں اور کچھ قعود میں عبادت کرتے ہیں یہ سب نماز میں اکٹھے ہیں۔

نیز نماز کے انداز اسلام کی تمام عبادات ایماناً موجود ہیں، کیونکہ نماز میں شہوات ثلاثہ کا امساک پایا جاتا ہے لہذا اس میں روزہ آگیا بلکہ روزے سے بھی بڑھکر بولنے رونے ہنسنے اور گفتگو کرنے، چلنے پھرنے وغیرہ کا بھی روزہ ہوتا ہے، اس میں ستر عورت اور سجد کی عبادت کے لئے مال خرچ ہوتا ہے تو زکوٰۃ بھی آگیا، اور حج کی حقیقت تو حضور مکہ صلوٰۃ اللہ اور تعلق بیت اللہ ہے اور نماز میں ان دونوں کیساتھ ساتھ توجہ الی بیت اللہ بھی ہے لہذا حج بھی آگیا، اور قربانی اور جہاد کی حقیقت اللہ تعالیٰ کے حکم پر اپنے کو فدا کر دینا اور سجدہ ریز ہو جانا ہے لہذا وہ بھی نماز میں آگیا اسلئے تمام عبادات پر نماز کو مقدم کیا گیا۔ پھر نماز موقوف ہے شرائط پر اور موقوف علیہ موقوف پر مقدم ہوتا ہے اسلئے شرائط نماز کو مقدم کیا پھر شرائط نماز میں طہارت کو مقدم کیا (۱) کیونکہ طہارت کے مسائل بہت ہیں (۲) حدیث میں طہارت کو

استحاج الصلوٰۃ کہا گیا ہے۔ طہارت کا دین میں زیادہ اہتمام ہے چنانچہ حدیث میں ہے
 تَطَهَّرُوا فَنِيَكُمُ وَلَا تَجْهَرُوا بِالْجَهْرِ (مشکوٰۃ ص ۳۸۵ ج ۲) جب خلاء دار یعنی گھر کے سامنے کی جگہ
 کو صاف رکھنے کا حکم ہے تو اندرونی محن کو اس سے زیادہ اور کمرے کو اس سے زیادہ اور بستر
 کو اس سے زیادہ اور کپڑوں کو اس سے زیادہ اور بدن کو اس سے زیادہ نیز اعضاء جسم کو
 گناہوں سے حفاظت کرنا اس سے زیادہ اور دل کو برے اخلاق اور برے عقائد سے پاک
 صاف رکھنے کا اس سے زیادہ شدت کے ساتھ حکم ہے۔

طہارت کے معنی لغوی و شرعی: ”طہارۃ“ ازن وک، ہر حسی اور معنوی عیب سے
 نظافت اور نزاہت حاصل کرنا کا قال اللہ تعالیٰ انہم اناس یظہرون۔ اور شرع میں طہارت
 کہی جاتی ہے بدن اور کپڑے اور مکان کو نجاست سے پاک کرنا خواہ نجاست حقیقیہ ہو یا
 حکمیہ صوفیانے کرام کے نزدیک بھی طہارۃ کی دو قسمیں ہیں ایک اخلاق ذمیدہ سے طہارت
 دوسرے غیر اللہ سے طہارت، طہارت بکسر الطاء، ہم آگے طہارت مثلاً لوٹا، پانی وغیرہ،
 طہارت بضم الطاء فصلۃ وضو (الحل) مفہم صحیح المسلم ص ۵۳، فتح المفہم ص ۳۸۳ ج ۱، مرقاۃ
 ص ۳۱۸ ج ۱)

حمیر بن: عن ابی مالک الاشعری قال قال رسول اللہ ﷺ الطہور

شطر الایمان الخ

تشریح: شطر بم نصف جیسا کہ بعض روایات میں نصف الایمان آیا ہے،

سوال: اس سے معلوم ہوتا ہے طہور ہی ایمان کا نصف ہے حالانکہ تمام عبادات کا ثواب
 بھی ایمان کے ثواب کا نصف نہیں ہو سکتا ہے اب طہارۃ نصف الایمان کیسی ہوئی۔

جوابات: (۱) ایمان سے صفاء و کبار دونوں معاف ہو جاتے ہیں اور وضو سے صرف
 صفاء معاف ہوتے ہیں (۲) ایمان میں دو درجہ ہے ایک تجلیہ کا دوسرا تخلیہ کا، طہارت سے
 تخلیہ حاصل ہوتا ہے اس حیثیت سے وہ ایمان کا نصف ہوئی۔ (۳) شطر بم جزء یعنی طہارت
 کمال ایمان کا جزء ہے (۴) یہاں ایمان سے نماز مراد ہے کہ قولہ تعالیٰ وما کان اللہ لیضیع ایمانکم
 ای صلوٰۃ تم ولی بیت المقدس (۵) شطر بم شرط ہے یعنی طہارت صلوٰۃ کیلئے شرط ہے۔

والحمد لله تملأ العیزان: سوال: وزن تو اجسام و جواہر کا ہوتا ہے اور الحمد نقد عرض ہے تو عرض کا وزن کیسے ہوگا؟

جوابات: (۱) اعمال کا وزن بھی ممکن ہے کیونکہ دور حاضر میں حرارت و برودت اور ہوا جیسی اعراض کے وزن اور مقدار کو معلوم کیا جاسکتا ہے تو ہو سکتی ہے خالق کائنات بھی ایسا کوئی حسی میزان بنالے جسکے ذریعہ اعمال کے وزن معلوم ہو جائے (۲) صحف اعمال کو توہ جایگا کما قال ابن عمرؓ وغیرہ۔ پس اسکی مراد یہ ہے کہ الحمد للہ میں یہ صلاحیت ہے کہ اگر اسکو کما حقہ پڑھا جائے تو وہ ترازو کو بھردے۔

قوله: تملأ ما بین السموات والارض: تملأ کے فاعل دو ہیں سبحان اللہ والحمد للہ لیکن صیغہ کو مفرد لاناس جیٹ المجموع کل واحدۃ کے اعتبار سے ہے۔

قوله والصلوة نور: (۱) یعنی وہ چہرے کی نورانیت کا سبب ہے کما قال تعالیٰ سیمعہم فی وجوہہم من أثر السجود (الفج ۲۹) (۲) قبر کے اندھیرے میں پھر (۳) قیامت کے دن کی تاریکیوں میں نور ہے (۴) یادہ پلصراط میں روشنی ہو کر نمودار ہوگی کما قال اللہ تعالیٰ۔ یعنی نور ہم بین ایدہم (التحریم ۷) (۵) یادہ خواہشات نفسانی اور قلب کی اندھیریوں کو دور کر کے باطن کو صاف کر دیتی ہے کما قال اللہ تعالیٰ ان الصلوۃ تنمی عن الغشاء والسنک (العنکبوت ۴۵) یعنی انسان کو برائیوں سے روکنے کیلئے جتنے بریک (Brak) لگانے ممکن ہیں انہیں سب سے زیادہ کارگر بریک نماز ہی ہو سکتی ہے اسلئے اسکو نور کہا گیا ہے۔

قوله والصدقة برہان: اس کے دو مطلب ہیں (۱) اخلاص کے ساتھ صدق کرنا محبت الہی اور ایمان صادق کی دلیل ہے کیونکہ منافق ایسا نہیں کر سکتا ہے (۲) قیامت کے دن مصدق پرانے صدقے کی وجہ سے ایک نشانی ہوگی اس بناء پر صدق فلاح کی دلیل ہے۔

قوله الصبر ضیاء: (۱) یہاں صبر سے مراد صوم ہے قرینہ یہ ہے کہ صلوۃ اور صدقہ یعنی زکوۃ کے ساتھ اسکو ذکر کیا گیا ہے اس طرح دوسری جگہ میں نماز کیساتھ، کافی قولہ تعالیٰ واستعینوا بالصبر والصلوة (البقرہ ۴۵) (۲) دوسرا قرینہ یہ ہے کہ حدیث میں

ماہ رمضان کو شہر الصبر کہا گیا ہے اب صبر سے مراد روزہ ہوا اور روزہ کو ضیاء کہی گئی ہے بعض نے کہا اسکا اطلاق ذاتی روشنی پر ہوتا ہے اسلئے انہوں نے اس سے استدلال کیا کہ صوم کا مرتبہ صلوٰۃ سے زیادہ ہے اسکا جواب یہ ہے کہ یہ یونانی فلسفہ سے متاثر ہو کر کہا گیا ہے ورنہ لغت میں اسکی کوئی اصل نہیں ہے۔ کما قال ابن السکیت (۲) یا صبر کے معنی حقیقی یعنی شہوات نفسانی سے نفس کو روکنا مراد ہے اور اسکی تین قسمیں ہیں (۱) الصبر عن المحصیات (۲) الصبر علی الطاعات (۳) الصبر علی البلاء والمصائب قرآن میں سورج کی روشنی کو ضیاء کہی گئی ہے کیونکہ وہ بہت تیز ہے کما قال اللہ تعالیٰ وجعل القمر نوراً وجعل الشمس ضیاء (یونس ۵) اسلئے یہاں صبر کو ضیاء کہی گئی کیونکہ صبر تمام عبادات کا مدار ہے۔

قوله کل الناس یغدو "ہر انسان صبح ہونے پر اپنی جسمانی توانائی کو اس کام میں صرف کر نیوالا ہوتا ہے جسکو وہ اپنا مطلوب سمجھتا ہے گویا کہ وہ اپنی زندگی کی طاقت بچتا ہے۔ پس اگر وہ نیکی کر کے اللہ سے سودا کرتا ہے تو وہ نفس کو نجات دلا نیوالا ہے اور بدی کر کے شیطان سے سودا کرتا ہے تو نفس کو ہلاک کر نیوالا ہے (فتح الملہم ص ۳۸۳، مرقاة ص ۳۱۸ ج اوغیرہ)

حمیر بن: عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ الا ادلکم علی ما یمحو اللہ بہ الخطایا "حضور ﷺ نے فرمایا کیا میں تمکو ایسی چیز نہ بتاؤں کہ اللہ تعالیٰ اسکے ذریعہ خطاؤں کو مٹا دے"

قوله الا ادلکم: کسی بڑی چیز کے اہتمام بیان کیسے اسطرح بیان کیا جاتا ہے۔ کما فی قوله تعالیٰ وما ادراک ما القارعة

قوله اسباغ الوضوء علی المکارہ: "مشقتوں کے باوجود وضو کا مل طریقہ پڑھ کرنا"

تشریح: اسباغ الوضوء کے تین درجے ہیں ایک فرض ہے وہ یہ کہ اعضاء وضو کو ایک مرتبہ احتیاج کر لی جائے کہ ناخن کے برابر بھی کوئی حصہ خشک نہ رہ جائے۔ دوسرا سنت وہ یہ کہ تین مرتبہ وضو کیا جائے۔ تیسرا مستحب وہ یہ کہ تثلیث کے ساتھ حد مقرر سے آگے تک دھویا جائے

نماہن میں حدیث ابنی حبر، اسباغ الوضوء کی اور ایک صورت یہ ہے کہ وضو سے فارغ ہونے کے بعد ایک چو پانی تیر پیشانی پر اس دے کہ چہرے پر وہ بہتا رہے لکھیل علیہ عمل علی۔

قوله الكفارة: یہ مکرہ صحیح الیم کی جہ ہے ہم مشقت اور اذیت جس میں وضو کرنا تکلیف محسوس ہو، یہاں مرد و عورت مشقت ہے۔

مکارہ کی چند صورتیں ہیں: (۱) سردی کی وجہ سے وضو شاق ہونا (۲) سردی کے موسم میں استیعاب کیساتھ وضو کرنا جبکہ ہاتھ اور پاؤں پھست چکے ہوں (۳) پوری کی وجہ سے پانی استعمال کرنا ضرر رساں ہوں جب بھی وضو کرنا (۴) اگر پانی کینے بہت دور جانا پڑے جانا (۵) پانی کی عدم موجودگی کی وجہ سے خرید کر کے پانی سے وضو کرنا یہ سب باعث مغفرت ہیں۔

درس ہدایہ

تحقیق کا نویل رواں درس ہدایہ جب بزم میں ہے جوہ فشاں درس ہدایہ مینا ر ہدایہ کی لوان درس ہدایہ وا کر چکی اسرار نماں درس ہدایہ ہر راہ کا تاملہ نشان درس ہدایہ چکا ہے جو خورشید ہیاں درس ہدایہ مجبور جو نگلی ہے یہاں درس ہدایہ ہے تھن آں فخر زماں درس ہدایہ شاہد مرے دعویٰ کا عیاں درس ہدایہ ہو جائے نہ کیوں رشک جہاں درس ہدایہ جس شان سے ہے فیض رساں درس ہدایہ کافاں میں ہو سزل جہاں درس ہدایہ

تعبیر کا نوید جہاں درس ہدایہ گوشہ میں ہیں شرمندہ شروحات و گراں آج احکام شریعت کا منار ہے ہدایہ نہیں رہے کیوں آج ہدایہ کے غوامض توضیح مسائل ہو کہ تسہیل مشاغل بے نور ہوئی عین ہدایہ وسعایہ ہے فتح قدیر آپ کی اکی انن تمام آج سب درس گہیں جنہی عنایات سے محفوظ وہ احمدی دریائے معارف کا سفینہ وہ حضرت علامہ رفیق علم کا بازار تامرگ رہے فیض قلم آپ کے جاری کو کتب کی دعا بارگاہ حق میں رہی ہے

قَوْلُهُ وَكَثْرَةُ الْخَطَى إِلَى الْمَسَاجِدِ خَطَايَ بِهْ خَطْوَةٍ كِي جمع ہے۔ ہم مابین القدر میں۔
اسکی چند صورتیں ہیں (۱) مکان سے مسجد بہت دور ہے تب بھی جماعت میں شریک
ہونا تاکہ قدم زیادہ ہو۔ (۲) ہمیشہ جماعت میں شریک ہونا تاکہ مسجد کی طرف قدم
زیادہ ہو۔ (۳) اگر گھر مسجد کے قریب ہو تو بنیت طلب رحمت چھوٹی چھوٹی قدم ایک
زیادہ قدم بنانا۔ کہایاں رحمت حق بہائی جوید۔ رحمت حق بہانہ می جوید، وغیرہ نظر
قَوْلُهُ اِنْتَظِرِ الصَّلَاةَ بَعْدَ الصَّلَاةِ یعنی ایک نواز کے بعد دوسری نواز کے فکر
میں دل لگا کر نہ چاہیے کہ بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ
بِالْمَسَاجِدِ۔ اور بعض نے کہا جس نواز کا وقت دوسری نواز کا متصل ہوا اسکے لئے
مسجد میں بیٹھا رہنا۔

قَوْلُهُ فَذَلِكَ التَّوْبَاتُ۔ یہ اسم اشارہ یا تینوں کی طرف راجع ہے بتاویل
الذکور سابقاً یا صرف آخر کی طرف راجع ہے لیکن اس میں اشکال یہ ہے کہ ذالک
سے اشارہ تو بعید کی طرف ہوتا ہے تو اقرب کیلئے استعمال کس طرح ہوا۔
جواب یہ تعظیم کی بنا پر ہے جیسے ذَالِكَ الْكَتَابُ لَا سُرُيبَ فِيْهِ (الآیہ)
التَّوْبَاتُ ہم باندھنا اصطلاح میں ربط کہا جاتا ہے مملکت اسلامیہ کی سرحدوں کی
حفاظت کرنا۔ اسکا مطلب یہ ہے کہ کس طرح کفار سے حفاظت کیلئے مملکت اسلامی
کی سرحد کی پہرہ داری کرنی پڑتی ہے اس طرح شیطانوں کے حملے سے محفوظ رہنے کیلئے
اپنے دل کی پہرہ داری کرنی پڑتی ہے اور مذکورہ تینوں یا آخری چیز اسکی محافظت ہے۔
فَذَلِكَ التَّوْبَاتُ میں دونوں کو معرکہ لاکر اسکی طرف اشارہ کیا کہ جنہو الشیطان
سے پہرہ داری ہی اصل ہے۔ لہٰذا ہوا بجا والا کبر (فتح المہم) مترادف لاکر لکھا

حدیث ۲۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ اِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ السَّلَامَ أَوْ التَّوَمَّنَ
فَنَسِلَ وَجْهَهُ حَتَّى مَن وَجْهَهُ كُلَّ خَطِيئَةٍ اَلَا يَدُ مُسْلِمٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَنَدِهِ
وَضَوْءُ كَرْتِ يَوْمَئِذٍ حَتَّى اِنَّا بِجَهَنَّمَ دُخُوْنَا بِهْ تَوْبَانِي كَيْ سَاتَمَ بَا يَهْ فَرَا يَا كَرْبَانِي كَيْ اَفْنِي
قَطْرَةً كَيْبَ تَمَّ اِسْكِي پھر سے ہر وہ گناہ نکل جاتا ہے جس کی طرف اسکی اپنی آنکھوں سے
دیکھا تھا ..

لہا یمنع ما لہ بفضل الکبائر (بخاری و مسلم) (۳) نیز عثمان کی روایت میں ما لعلیوت
حبیثہ کی قدرائی ہے جو اس پر مرجع ہے

جوابات (۱) زبیرؓ حدیث کے حکم عام کیلئے اودہ دوسری احادیث مخصوص ہیں جن میں کبار
بغیر ذہ کے معاف نہ ہونیکا بیان ہے (۲) یا کہو کہ حدیث الہب کی مراد یہ ہے کہ مسلمان کی شان
ہے ہونا چاہیے کہ اس سے کبیرہ صادر نہ ہو اگر کچھ صغائر صادر ہو جائیں تو وہ بغیر ذہ حسنات سے
معاف ہو جائیں گے (۳) اسی حدیث میں خطیئہ اور ذنب کے الفاظ استعمال ہوئے ہیں یہ دونوں
نوصائر پر اطلاق کیا جاتا ہے لہذا اصناف کی معاف ہونے کے (۴) یا حدیث الہب کو دور صحابہ کی
یا کبیرہ معاشرت پر عمل کیا جائے اور بغیر ذہ واستغفار کے گنہگار کی معاف ہونے کی احادیث کو شرافہ دون
پر عمل کیا جائے (۵) کہ اگر میں دو مشیت ہیں نفس کبیرہ، اگر کبیرہ (مثلاً سبہ لفظ) و ضرر و زہ
سے صغیرہ اور اگر کبیرہ زائل ہو جاتا ہے اور نفس کبیرہ بغیر ذہ معاف نہیں ہوتا ہے اس بنا پر
امام اعظمؒ سے ماہ مستعمل کے بارے میں میں اقوال منقول ہیں، مرکب کبیرہ کا غث و رجا است غلیظہ ہے
اور مرکب صغیرہ کا غث و رجا است خفیفہ ہے اور مرکب صغائر کا غث و رجا است مطہر ہے

سوال جبرہ نوزبانہ، انکو کان اور ناک و ذرہ سب کو شامل ہے پھر ذہ مخصوص عینین
کیا ہے؟ **جوابات** (۱) انحصار کیلئے مستقل طہارت موجود ہے مثلاً زبان کیلئے مغفہ
کان کیلئے سمح اور ناک کیلئے استنشاق غلاف آنکھ کے کہ اس کے کوئی مستقل طہارت نہ تھی
اسے عینین کی تخصیص کی گئی، (۲) عینین کو ذہب و ذہب کے سبب بنتا ہے چنانچہ اس سے اراض
عشقیہ پیدا ہوتے ہیں جب د ضرر سے اسکا گناہ بھی معاف ہو جاتا ہے تو دوسرے اعضاء کے
گناہ بطریق اولیٰ معاف ہونا چاہیئے وغیرہ (الکوکب ص ۱۱۱، فتح الملہم ص ۱۱۱، مرقاۃ ص ۱۱۱ وغیرہ)

”ذہ ہر النجوم“

فی معرفۃ الفنون والعلوم

ہذہ رسالۃ غراء بدیعۃ المثال کثیرۃ الفوائد عزیزۃ العوائد
مشتملۃ علیٰ اسماء جمیع العلوم والفنون وحدودہا وموضوعاتہا
وأغراضہا وکثیر من الفوائد المتعلقة بہا ما لا یتستغنی عنہ الا سائذۃ
والطلاب -
الغلام مولانا امیر حسین محدث کبیر جامعہ اسلامیہ پٹنہ

رکوع کی وجہ تخصیص

حدیث ۱:- عن عثمان رضی اللہ عنہ... فی حسن وضوءہا و خشوعہا
 و سبکی عہا، رکوع کی تخصیص مبالغہ اور تاکید کیلئے ہے کیونکہ رکوع میں بوجہ رکوع
 پر پڑتا ہے جسکی وجہ سے سستی کا احتمال ہے بخلاف سجدہ کے کیونکہ اسکا بوجہ زمین
 پر پڑتا ہے یا یہ کہا جائے کہ رکوع کرنا امت محمدیہ کا خاصہ ہے یہود و نصاریٰ کی
 نماز میں رکوع نہیں اور قضاۃ عرب میں جو وار کھتی ہے اسکے معنی انقیاد و اطاعت
 ہے، سجدہ بھی رکوع ہی کی طرح ایک رکن ہے جب رکوع کا ذکر کر دیا تو ساری
 ہی ارکان مراد ہو گئے،

قولہ لئلا یؤت حکمیں ۱، یعنی جب تک کبیرہ گناہ نہیں کیا، سوال اس
 معلوم ہوتا ہے کہ موصوفہ نماز کا کفارہ صغائر اس وقت ہوگی جب کبائر موجود نہ ہوں
 ورنہ نہیں۔ جوابات (۱) ہمارے نزدیک مفہوم مخالف معتبر نہیں اور نص تو
 اسکی ساکت ہے۔ (۲) یا اسکا مطلب یہ ہے کہ موصوفہ نماز تمام ماضیہ گناہوں
 کا کفارہ بخلاف بشرطیکہ کبائر موجود نہ ہوں ورنہ صغائر کا کفارہ ہوگی نہ کہ کبائر کا بھی
 کیونکہ کبائر قویہ سے معاف ہوتے ہیں،

قولہ و ذالک الدھر کلہ الدھر ظرفیت یا نزاع خافض کی بنا پر
 منصوب ہے یعنی نماز موصوفہ کفارہ صغائر بننے میں کسی خاص جگہ یا وقت کیساتھ
 مخصوص نہیں بلکہ یہ حکم دائمی ہے، (مرقاۃ ج ۲ ص ۲۷ وغیرہ)

حدیث ۲:- وعنه ۱... من توضأ نحو وضوئی هذا، حضرت عثمان
 نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح وضو کرتے دیکھا ہے جس طرح میں نے
 وضو کیا ہے۔ محمد بن نحو اور مثل میں اس طرح فرق کرتے ہیں کہ نحو مطابقت لفظی
 کیلئے اور مثل مطابقت لفظی و معنوی دونوں کیلئے مستعمل ہے،

قولہ ثم یصلو رکعتین لا یحدث نفسہ فیہما الخ، اسکی بعد دو گانہ نیت الوضو
 پڑھے اور اس دوران میں قصد و اختیار کے ساتھ کوئی دنیوی یا دنیوی شے نہ سوچے اگر کوئی

دوسرے خود آئے تو اسکی طرف التفات نہ کرے۔۔۔ علامہ برماویؒ نے کہا اسکی مراد ایسے خیالات کا نہ لانا جو متعلق بالصلوٰۃ نہ ہو۔

سوال حضرت عمرؓ سے مروی ہے: ”اَلْحَالُ جَهَنَّمُ جِيشٌ وَاَنَا فِي الصَّلَاةِ“ اور حدیث الباب اس حدیث کی منافی ہے کیونکہ یہ تو نماز کے متعلق چیز نہیں۔

جواب (۱) عمرؓ امیر المؤمنین اور مامور بالجہاد تھے لہذا جس طرح کوئی شخص عین رداۃ میں صلوٰۃ پڑھنے وقت امور جہاد کا سوچنا مغرب نہیں اکی طرح عمرؓ کیلئے یہ تصور مغرب نہیں تھا، (۲) عمرؓ کی تہذیب جیش بھی من قبیل الامور الاخریہ تھی (۳) عمرؓ نے عشق و محبت اور ایمان ایسا مضبوط اور قوی تھا کہ تہذیب جیش کے ساتھ ساتھ نماز کے حضور قلب میں بھی کوئی فرق نہیں آتا تھا،

قولہ غفرلہ ما تقدم من ذنبہ، **سوال** حدیث الباب میں مغفرت کا تعلق وضو ہی سے ہے اور بعض حدیثوں میں مغفرت کا تعلق وضو، صلوٰۃ و دونوں ہی کبالتہ ہے فکیف التوفیق!

جواب (۱) دراصل مغفرت کا تعلق وضو ہی سے ہے اور نماز کو اتنا ملاحق کیا گیا، (۲) بعض کے وضو ایسے ہیں کہ اسباغ اور اتام کی وجہ سے انکو مغفرت ہو جاتی ہے اور بعض کے وضو ایسے ہیں کہ فقط وضو ہی سے ثمرات مرتب نہیں ہوتے ہیں بلکہ ان کے ساتھ نماز بھی ادا کرنے سے یہ ثمرہ مرتب ہوتا ہے۔ (مرقاۃ ج ۲ ص ۲۲۷ وغیرہ)

حدیث ۱- عن ابی ہریرۃؓ: ... ان اُمتی یدعون یوم القیامۃ غسراً محجلین، قیامت کے دن میری امت کے لوگوں کو جب پکارا جائیگا تو وہ وضو کے اثر سے جگڑا رہیسانی اور سفید اعضا والے ہوں گے۔

تحقیق غسراً و محجل غسراً جمع ہے غسلا کی ہم جس گھوڑے کی پیشانی پر سفیدی ہو، محجل جس گھوڑے کے تین پاؤں پر سفیدی ہو اس قسم کا گھوڑا عرب میں بڑا بیش قیمت سمجھا جاتا ہے،

تشریح یہاں امت سے عبادت گزار امت مراد ہیں، لفظ اُمتی سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وضو کے یہ آثار صرف امت محمدیہ کیلئے خاص ہے گو نفس وضو

اسی امت کیلئے خاص نہیں ہے چنانچہ حضرت سارہ علیہا الصلوٰۃ والسلام کے قصہ میں ہے کہ جب بادشاہ نے اسکا قصد کیا تو قامت تو کھڑا تھیں (بخاری) اسی طرح جرنج الراہب کے متعلق بھی وضو ثابت ہے (بخاری) ابن حجر وغیرہ فرماتے ہیں کہ دوسری امتوں کیلئے بھی آثار و ضور ہونگے لیکن امت محمدیہ کیلئے وہ نمایاں اور مخصوص شان کے ساتھ ہونگے،

قَوْلُهُ اَنْ بَطِيلٌ خَرَّتَاہُ - اظہار غرہ سے مراد رگد رگد کر کے وقوع و ضور کو دھونا اور انکار کرنا اور پانی تین بار بہا دینا چنانچہ آنحضرتؐ تین بار دھو کر ارشاد فرمایا
فَمَنْ زَادَ اَوْ نَقَصَ فَقَدْ اَسَاءَ وَتَعَدَى وَظَلَمَ،

حدیث ۱ - عَنْ جَابِرٍ - قَوْلُهُ مِفْتَاحُ الْجَنَّةِ الصَّلَاةُ،
سوال [دوسری احادیث میں آتا ہے کہ مفتاح الجنة کلمۃ الشہادۃ والتوحید فکیف التوفیق جواب] حدیث الباب میں درجات جنت کا مفتاح مراد ہے اور کلمۃ شہادت اصل مفتاح جنت ہے،

عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي سَلِيمٍ قَوْلُهُ وَالصَّوْمُ نِصْفُ الصَّيْرِ،
تشریح [۱] فی الحقیقت صبر دو قسم پر ہے صبر علی الطاعا، صبر علی المعاصی۔ روزہ صبر علی المعاصی ہے کیونکہ اس کے خواہشات نفسانیہ ہوتا ہے لہذا روزہ نصف صبر ہوا (۲) دن اور رات دونوں میں صبر کرنا ہوتا ہے لہذا روزہ نصف صبر ہوا یا اس معنی کہ وہ دن کا صبر ہے

حدیث ۲ - عَنْ أَبِي صَرِيحَةَ قَوْلُهُ اَنَا اَنْشَأْتُ لِلّٰهِ بَعْدَ لَحِقُونِ،
سوال [موت تو یقینی ہے پھر آپؐ نے انشاء التذکیر فرمایا، جو آیات (۱) نفس موت کے متعلق ملک کرنا مراد نہیں بلکہ مقام موت اور مدفن کے بارے میں ملک مراد ہے کما قال اللہ تَعَالٰی - وَمَا تُدْرِكُهُ النَّفْسُ باقِی اَرْضٍ فَمَوْتٌ - (سورہ لقمان آیت ۲۷)
(۲) خانہ یا حجر کے متعلق ملک مراد ہے یعنی اس امت کو اس کے متعلق تعلیم دینا مقصد ہے،
قَوْلُهُ وَدَدْتُ اِنْ اَخَذَ رَاٰیْنَا اَخْوَانَنَا، سوال [ذکر موتی اور اس جملہ کلمہ

کیا مناسب ہے؟
جوابات [۱] موتی کب نکھڑا دیا کی بھی یاد آگئی ہے (۲) آنحضرتؐ پر عالم ارواح کا انکشاف ہوا جسکی وجہ سے آپؐ نے ارواح کا مشاہدہ فرمایا اور وہاں انکی بھلی تمام ارواح موجود تھیں،

حدیث ۱۰:- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قِيلَ لَيْسَ نُوحٌ إِلَى أُمَّتِكَ إِلَّا

تشریح | پوچھنے والے نے خاص حضرت نوح علیہ السلام کا نام اس لئے لیا کہ وہ آدم ثانی ہیں یا اس لئے کہ ان سے پہلے اُمتی لوگوں کی کمی ہوتی تھی،

قَوْلُهُ وَأَعْرَفَهُمْ أَنَّهُمْ يَوْمَ تَوْنُ كُتُبِهِمْ بِأَيْمَانِهِمْ - "اور میں انکو اس وجہ سے بھی پہچان لوں گا کہ انکے اعمال نامے انکے دائیں ہاتھوں میں دئے جائیں گے۔"

اعتراف | دوسری خصوص سے معلوم ہوتا ہے کہ باقی امتوں کے اعمال نامے بھی دائیں ہاتھوں میں دئے جائیں گے تو پھر امت محمدیہ کی تخصیص کیوں ہے ؟

جوابات | امت محمدیہ کو باقی امتوں سے پہلے دئے جائیں گے،

امت محمدیہ کے اعمال ناموں کا نور باقی امتوں کے نور سے زیادہ ہو گا اس سے وہ پہچانے جائیں گے،

بَابُ مَا يُلْجَبُ الْوُضُوءُ

اس باب میں موجبات وضوء اور اسباب وجوب وضوء کا بیان ہے، موجبات وضوء کے تین درجات ہیں (۱) بعض چیزیں ایسی ہیں جن پر صحابہ و تابعین اور ائمہ کرام کا اتفاق ہے اور تمام روایات میں تطابق ہے جیسے بول، غائط، خروج مذی، نوم ثقیل وغیرہ۔ بالاتفاق ناقض وضوء ہیں (۲) اور بعض چیزیں ایسی ہیں جنکے متعلق روایات متعارض ہیں مثلاً مستس ذکر، مسح المرأة، اکل لحم الايل، نجاست خارجه من غیر السبیلین کیونکہ ان میں صحابہ و تابعین کا اختلاف ہے۔ (۳) بعض چیزیں ایسی ہیں جن میں روایات مشتبہ ہیں لیکن اسکے عدم موجب وضوء ہونے پر صحابہ و تابعین کا اجماع ہو گیا مثلاً وضوء مسامتہ النار،

حدیث ۱۱:- عَنْ ابْنِ عَسْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَا تَقْبَلُ صَلَاةَ بَغِيضٍ طَهُورٍ

تشریح | لفظ قبول دو معنی میں مستعمل ہوتا ہے (۱) اِنْ يَكُونُ الشَّيْءُ مُسْتَحْتَمًا

للارکان والشرائط، یہ صحت و اجزاء کا مراد ہے اسکو قبول اصابت اور قبول مطلق کہا جاتا ہے جیسے سریت میں ہے لا یقبل اللہ صلوٰۃ حائض الا بخیار (من بلغت من الحيض) (ابوداؤد ص ۹۴) اسکا نتیجہ دنیاوی اعتبار سے فرائض الذمہ ہے، (۲) کون الشی واقعا فی غیر مرضۃ اللہ فی اسکو قبول اجابت اور قبول کامل کہا جاتا ہے، قبول کامل کی نفی سے بطلان شی لازم نہیں آتا صرف کمال کی نفی ہوتی ہے گویا قبول کامل ترتیب ثواب اور رفع درجات کے معنی میں ہے مثلاً اگر کوئی شخص ظاہری شرائط و ارکان و آداب کی رعایت کر کے کامل خشوع و خضوع اور تعدیل ارکان سے نماز ادا کرے تو اسکی نماز صحیح بھی ہے اور قبول بھی ہے کافی قول تھا فقہیہا رہبہا بقبول حسن (ال عمران آیہ ۱) و فی الحدیث من شرب الخمر لم تقبل لہ صلوٰۃ اربعین صباحا (ترمذی ص ۱۱۱) حدیث الباب میں قبول سے باجماع امت معنی اولیٰ معنی صحت مراد ہے جس طرح مفسرین زمین میں نماز تو صحیح ہے یعنی ذمہ سے ساقط ہو جائیگی لیکن مقبول کامل نہیں ہے یعنی قبول اجابت سے شرف نہیں کیا جائیگا (معارف السنن ص ۱۱۱ و غیرہ)

نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت کے بارے میں اختلاف | (۱) ابن علیہ، ابن جریر شعیب کے نزدیک نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت بغیر وضو کے درست ہو سکتی ہے سجدہ تلاوت کے متعلق امام بخاری کا مسلک بھی انکے مطابق ہے، و در حاضر میں ابوالاعلیٰ مودودی بھی اسکو اختیار کیا ہے، (۲) ائمہ اربعہ کے نزدیک دونوں کیلئے وضو ضروری ہے، دلائل فدیق اقل | (۱) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وضوء (بخاری) (۲) حدیث الباب میں مطلق صلوٰۃ کہا گیا اور مطلق کا اطلاق فرد کامل پر ہوتا ہے نماز جنازہ میں نقص ہے کیونکہ اس میں رکوع و سجدہ نہیں ہے اور سجدہ تلاوت میں بھی رکوع نہیں لہذا اُن دونوں کیلئے وضو ضروری نہ ہونا چاہیئے، دلائل فدیق ثانی | (۱) حدیث الباب ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ صلوٰۃ تکو تحت الفی واقع ہے یعنی کوئی نماز خواہ کسی قسم کے ہو بغیر وضو کے صحیح نہیں لہذا صلوٰۃ جنازہ اور سجدہ تلاوت بھی ایک طرح کی نماز ہے - (۲) بہت احادیث میں جنازہ پر صلوٰۃ

کا اطلاق ہوا کا جہاں فی الحدیث صلوات علیٰ عبدہم الخ (۳) قرآن میں سجود بول کر پوری نماز مراد لی گئی ہے مثلاً،
ومن الليل فاسجد وسبِّح ليلك طويلاً (دبر آیت) ، لہذا ان دونوں کیلئے بھی وضو ضروری ہوگی۔

جواب نامت ابن عمرؓ کے اثر کا جواب یہ ہے کہ بخاری کے اصحاب نے نماز میں اسکا برعکس، سجد عقی وضو... وارد ہے اذا تعارضتا تساقطا۔

قوله: بغیر طہور۔ تحقیق: طہر بغیر الطہر، مصدر ہے اور یفتح انطاً الطہارت یعنی پانی یا مٹی ہے یہاں بغیر الطہر ہے ہم طہارت پر طہارت حقیقی و حکمی دونوں کو شامل ہے اس حدیث کے تحت ایک مشہور مسئلہ ہے۔

مسئلہ فاقد الطہورین فاقد الطہورین اس شخص کو کہتے ہیں جو نہ استعمال یا پرتی اور نہ ہوا اور نہ ہی معید حبیب پر۔ مثلاً کوئی لکڑی یا لوہے کے قید خانہ میں بند ہے یا کوئی جہاں جہاز پر سوار ہو اور وہ پانی ختم ہو جائے اب یہ شخص نماز کے وقت کیا کرے۔ تو اسکی بارے میں اختلاف ہے۔

مذاہب (۱) مالکؒ کے نزدیک وہ نماز کا مکلف ہی نہیں (۲) احمدؒ کے نزدیک نماز ادا کرے تھا درست نہیں (۳) ابو حنیفہؒ، ثوریؒ، و ذہبیؒ کے نزدیک ادا کرے بلکہ قضا کرے (۴) شافعیؒ کے جہاز روا ہیں احمدؒ کے مطابق، ابو حنیفہؒ کے مطابق، ازہر مستحب قضا واجب، دونوں واجب، و ہر اجماع الا قول۔ (۵) ابو یوسفؒ، احمدؒ کے نزدیک اس وقت تو محض تشبہ بالمعین کرے یعنی بغیر نیت و قرأت کے ارکان ادا کرے ہر اس پر نضار لازم ہے یہی آقا ابو حنیفہؒ کی افری روایت ہے اور یہی اوصاف کا منقہ بقول ہے

دلائل مالکؒ (۱) دلائل فی الخلل عدم اداء پر حدیث: ابواب دال ہے اور بعد از وقت عدم قضا اس لئے ہے کہ (۲) اقموا الصلوة کا خطاب اس پر اثر نہ ہو تحقیق نہیں ہوا (۳) عائشہؓ صفر کے نماز کا مکلف نہیں اس طرح وہ بھی مکلف نہ ہوا چاہئے۔

دلائل احمدؒ (۱) لا یكلف الله قوماً الا وسعوا (بقرہ آیت ۲۸)

(۲) اذا امرتکم بشئ فانعلوا منه ما استطعتم۔ الحدیث۔ یقیناً فاقد الطہورین انامت طہور پر قادر ہے اور حصول طہارت میں عذر مذہب ہے تو جب استطاعت و وسعت بغیر طہارت کے بھی ارکان صلوة فی الحال بحال لانے سے کافی ہوتا چاہئے۔

احناف کا قول مفتی پر کے ونازل (۱) صوم رمضان پر قیاس یعنی جب رمضان کے دن میں بچہ باغ ہو جائے یا کافر مسلمان ہو جائے یا سافر معتم ہر جائے یا حائض پاک ہو جائے تو ان پر بالاتفاق نذر بانصائین اختیار کرنا پھر قضا دینا واجب ہے تو اسی طرح یہاں بھی (۲) قیاس علی مندر الحج کسی شخص نے طواف زیارت سے قبل ہائے کر لیا تو اسکا حج بالاتفاق فاسد ہو جاتا ہے۔ تو اسی پر تشبہ باہماج پھر آئندہ سال قضا لازم ہے تو اسی طرح ناز میں بھی تشبہ اختیار کرے (۳) تشبہ بالمتعلقین، کسی حاجی محرم کے سر پر بال نہ ہو تو ملان ہوئے وقت تشبہ بالمتعلقین کرتے ہوئے اپنے سر پر استرو پھر وایگا اسی طرح یہاں بھی۔

ترجیح قول احناف جب حقیقت متعذر ہو جائے تو مجاز پر عمل کئے جانے کی کثرت نظر (کما مر آنفا) سے قول احناف کی ترجیح ہو گئی ہے کیونکہ ہر علت کی قوی ہو نیکی دلیل ہے۔

قوله: وَلَا صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ كِ تَشْرِيح غلول کے معنی مال غنیمت میں خیانت کرنا پھر مطلق ہر قسم مال حرام کو غلول کہہ دیا جاتا ہے۔ اسی حدیث میں یہی اطلاق مراد ہے، مطلب یہ ہے کہ ناجائز آمدنی میں سے کوئی صدقہ قبول نہیں ہوتا۔ اگر ثواب کی نیت کی جائے تو کفر کا نظر ہے، مال حرام نہ فرما کے غلول کہنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب غنیمت کے مال میں اپنا حق ہونے کے باوجود قبل انتقب صدقہ کر نیکا یہ حال ہے تو جس سوال میں اپنا حق نہ ہو اس سے صدقہ کرنے کا نیا مال ہوگا۔ خود اندازہ کر لینا چاہئے،

ما قبل سے ربط اس جملے کا ما قبل سے ربط یہ ہے کہ وضو نماز کی طہارت سے اور صدقہ باطن کی طہارت،

ایک شہاد اور اسکا حل اگر مال حرام کا مالک نہ ملے تو اس مال کو صدقہ کر دے چنانچہ ہدایہ میں ہے "مَنْ أَجْتَمَعَ عِنْدَهُ مَالٌ حَرَامٌ فَسَبِيلُهُ التَّصَدُّقُ" حالانکہ حدیث: "بَابُ مَالِ حَرَامٍ كَيْفَ يُصَدَّقُ" سے مال حرام کے صدقہ کی مانعت معلوم ہوئی ہے۔ اسکا حل یہ ہے کہ مال حرام کے صدقہ کی دو صورتیں ہیں: نیت تحصیل ثواب۔ نیت الفراغ من الذمة یا نیت دفع الضرر والمصيبة۔ تو حدیث: "بَابُ مَالِ حَرَامٍ كَيْفَ يُصَدَّقُ" سے مراد ہے چنانچہ در مختار میں ہے "ان التصدق بمال حرام ثم رجاء الثواب منه حرام وکفر" اور ہدایہ کی عبارت سے دوسری قسم کی اجازت مراد ہے اگر چہ ضمناً اور بالتبع ثواب بھی ملے گا کیونکہ منفعت کا دوسرا کرنا اور شریعت کا حکم ماننا بھی تو

ہاے ثواب ہے تو ثواب کی نوعیت میں تبدیلی ہوگئی کہ ثواب حکم کی بجائے آدنی پر ہے نہ کہ نفس نصیحت پر۔ (معارف السنن ص ۲۲۰، رد المحتار وغیرہ)

حدیث: عن علی قال کنت رجلاً هذا فکت استخی ان اسئل النبی علی اللہ علیہ وسلم لکانت ابتغی ہدیٰ

تشریح | ذی اس رطوبت کو کہتے ہیں جو منی سے پہلے نکلنے سے ہے اس حدیث میں یہ تنبیہ ہے کہ داماد کا اپنے خسر کے سامنے ایسی چیزوں اور باتوں کا ذکر کرنا مناسب نہیں جو عورتوں کے ساتھ مباشرت اور جنسی معاملات سے تعلق رکھتی ہوں۔

قولہ: قامرت المقداد فسئلہ، پر شبہ | اس روایت میں ہے کہ حضرت مقدادؓ کو حکم فرمایا اور انہوں نے سوال کیا، اور اہل حدیث کی روایت میں ہے کہ عمارؓ کو حکم فرمایا اور انہوں نے پوچھا اور مشکوٰۃ ص ۲۶۱ فصل ثانی میں ہے کہ حضرت علیؓ نے خود پوچھا تو یہ تعارض ہوا۔ اس کا حل یہ ہے | (۱) ابن دبانؒ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے اولاً عمارؓ کو پوچھنے کیلئے فرمایا انہوں نے تاخیر کی تو پھر مقدادؓ کو وکیل بنایا انہوں نے بھی تاخیر کی تو شدت احتیاج کی بنا پر خود دریافت کر لیا، اور اتفاقاً عمارؓ پر عمارہ اور مقدادؓ پر بھی عمارہ وغیرہ پوچھتے تو تینوں کا پوچھنا ٹھیک ہے اس تقدیر پر ان تینوں کی طرف سال کی نسبت حقیقتہً ہے۔ (۲) بان دونوں نے بھی دریافت کیا لیکن مزید الطمینان کیلئے خود بھی دریافت کیا اس تقدیر پر بھی ان تینوں کی طرف سال کی نسبت حقیقتہً ہے (۳) بانو حضرت علیؓ کا پوچھنا بالواسطہ ہے ان دونوں کا پوچھنا بالواسطہ ہے، اس تقدیر پر عمارہ اور مقدادؓ کی طرف سال کی نسبت حقیقتہً ہے اور علیؓ کی طرف سال کی نسبت بجا رہے کیونکہ علیؓ اُمر تھا۔

در سہدایہ

فذلک طرف طبیعت انہی لوگوں کی مال ہوتی ہے جن سے اللہ تعالیٰ نے خبر کا ارادہ کیا ہو۔ مجھے امید ہے مولانا رفیق احمد صاحب دامت برکاتہم ان لوگوں میں سے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ خبر کا ارادہ کرچکے۔ میری تمنا ہے کہ

جب یہ کتاب مکمل ہو اسے طباعت بھی وہ نصیب ہوگی اور جمعہ عالم کی نظروں میں یہ کتاب مطلوب بھی ہو اور مجرب بھی ہو

اور اللہ حب العزت اس سے عالم میں خبر بھی لے اور اسے مصنف کی ذیخۂ آخرت میں ایک اہم و متاثرہ نگار دے، امی جن

الحمد والثناء من اللہ - العلامة ابو محمد مولانا خالہ محمود - حفظہ اللہ - صدر اسلامک کینیڈا انٹرنیشنل

قولہ بغسل ذکرہ وبتوضا اس میں اتفاق ہے کہ خروج مذی سے غسل نہیں صرف وضو واجب ہوتا ہے۔ لیکن اختلاف اس میں ہے کہ صرف محل نجاست کا دھونا واجب ہے یا مزید اور کچھ قدر دھونا بھی ضروری ہے۔

مذاہب | (۱) احمدؒ اور اوزعیؒ کے نزدیک کل ذکر کا دھونا واجب ہے (۲) احمدؒ (فی روایت) مالکؒ (فی روایت) کے نزدیک خصوصیتیں کا دھونا بھی ضروری ہے (۳) ابو حنیفہؒ مالکؒ (فی روایت) اور شافعیؒ کے نزدیک صرف موضع نجاست کا دھونا واجب ہے۔

دلائل احمد وغیرہ | (۱) حدیث الباب ہے (۲) رافع بن خدیج کی روایت میں ہے بغسل مذاکیرہ (ابوداؤد) (۳) بیدائش بن سعدؒ کی روایت میں ہے، فتغسل من ذالک فرجک وانشیت (ابوداؤد)۔

دلائل جمہور | (۱) من علیؒ فی روایت اسماعیل قوضا وغسلہ یہاں ضمیر مذی کی طرف راجع ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صرف مذی کو دھونا ضروری ہے (۲) دلیل قیاسی نواقض وضو میں صرف موضع نجاست کو دھونا پڑتا ہے لہذا یہ بھی ناقض وضو ہونے کی بنا پر صرف محل نجاست کو دھونا ضروری ہونا چاہئے۔ **جوابات** | (۱) وہ حکم استنباطی ہے نہ کہ وجوبی (۲) امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ تغافل نہ ہونے کیلئے علیہ جاریہ حکم دیا گیا تاکہ مخصوص رگیں سکڑ جائیں اور شہو کم ہو جائے (۳) یہ حکم ابتداء میں تھا اور یہ مسئلہ جب صحابہؓ کو ذہن نشین ہو گیا تو یہ سختی اٹھا دی گئی (۴) امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں غسل اشیں والی روایت صحیح طریق پر نہیں، از انوار المحکمۃ شرح الباب (۲)۔

ترغیب الوضوء معاست النار | حدیث ۱۔ عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ ﷺ توضؤا واما مست النار علیہ

آگ کی پکائی ہوئی چیز کے تناول سے نقص وضو ہونے کے بارے میں صحابہ کرام کے ابتدائی دور میں اختلاف تھا بعض صحابہؓ نقص وضو کے قائل تھے جیسے ابن عمرؓ انسؓ ابو طلحہؓ ابو ایوبؓ جابرؓ زید بن ثابتؓ ابو ہریرہؓ عائشہؓ لیکن جمہور صحابہؓ جیسے خلفاء اربعہ وغیرہم نقص وضو کے قائل

ز سے احمد اربعہ بھی بالاتفاق وضو ٹوٹنے کا قائل ہیں۔

دلائل بعض صحابہ (۱) عن ابی ہریرۃ رضی مرفوعاً تو وضو، معاملت النار

(مسلم مشکوٰۃ ص ۲) اس طرح وہ احادیث جن میں وضو کرنے کا امر آیا ہے،

دلائل جمہور (۲) عن ابن عباسؓ قال ان رسول اللہ ﷺ اکل کثف شاة

ثم صلی ولم یتوضأ (مشکوٰۃ ص ۲) متفق علیہ موطا مالک مث موطا محمد (۲) عن ام سلمۃ

انہا قالت قربت الی النبی ﷺ اجنبا مشویا فاکل منہ ثم قام الی الصلوۃ

ولم یتوضأ (احمد مشکوٰۃ ص ۲) اسی طرح موطین وغیرہ میں متعدد احادیث ہیں، (۳) امام

طحاویؒ لکھتے ہیں کہ پاک کھانا پکانے سے پہلے جس طرح اسکا کھانا بالاتفاق حدیث نہیں ہے

اس طرح وہ آگ سے پکانے کے بعد بھی کھالینا حدیث نہ ہونا چاہئے۔

جوابات (۱) صاحب معارج السنۃ نے فرمایا وہ احادیث منسوخ ہیں، نیز ابو داؤد میں

حضرت جابرؓ کی روایت ہے قال کان الاخر الامرین من رسول اللہ صلعم ترہا الوضو

مما غیرت النار (۲) استحباب پر محمول ہے اس پر حدیث جابرؓ ذال ہے قالان

شئت فتوضأ وان شئت فلا توضأ (مسلم مشکوٰۃ ص ۲) (۳) وضو سے مراد وضو

اصطلاحی نہیں بلکہ وضو لغوی یعنی ہاتھ منہ دھونا اور کئی کرتے ہیں، اس کے دلائل (الف) سعید

بن نعمان کی حدیث قمض مضض ومضمضنا ثم صلی ولم یتوضأ (مسلم مشکوٰۃ ص ۲)

(ب) برکتہ الطعام الوضو قبلہ والوضو بعدہ (شمائل ترمذی ص ۱۷) وغیرہ

(۳) یہ وضو دور اول میں بھی واجب نہ تھا لیکن نظافت کے خیال سے ابتداً اس کا زیادہ اہتمام

کیا جاتا تھا بعد میں جب خطرہ ہوا کہ اس اہتمام کے نتیجہ میں اس کو واجب سمجھ لیا جائیگا تو

پھر اس کا استحباب بھی منسوخ کر دیا گیا، (۵) شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں کہ امر وجوبی ہے مگر غلاب

کے لئے نہیں بلکہ خواص کیلئے ہے (۶) مامست النار کے استعمال سے انسان کی صفت

ملکیت میں کمی آتی ہے لہذا اس صفت کے جبر و نقصان کے طور پر وضو کا حکم دیا گیا (معارف

السنن ص ۲۵۱ النور المحمود ص ۲۵ فیض الباری ص ۳۰ وجز المسائل ص ۵۵ نیل الاوطار ص ۱۵۵ وغیرہ)

فیض الباری ص ۲۰۵

حدیث :- عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فَتَوْضَأُ مِنَ لَحْمٍ أَوْ دَابَّةٍ (مشکوۃ ص ۱۰۸)

جوابات :- حدیث الباب: بطریق جن احادیث میں لہوم اہل تناول کرنے کے بعد وضو کا ذکر آیا ہے، اسکے جوابات: بعینہ وہ ہے جو ثنائیت ائد کے ہیں مزید تفصیلی چند جوابات بھی درج ذیل ہیں: ۱) شاء ولی اللہ فرماتے ہیں لہوم اہل بنی اسرائیل پر حرام تھا، اور اتنا محمد یہ کہنے عدل کر دیا گیا لہذا بطور شکر نعمت وضو کو مستحب قرار دیا گیا ہے، ۲) لہوم اور اہل اہل میں دوست اور پو زیادہ ہوتی ہے اسلئے اسکے بعد وضو کرنا مستحب قرار دیا گیا، ۳) اونٹ بہت متکبر جاور ہے چنانچہ بعض روایات میں ہے کہ اونٹ کو بان میں شیطان اڑھے لہذا اسکے گوشت کھانے سے کچھ تاثر ہو نیکا اندیش ہے اسلئے اسکو زائل کرنے کیلئے وضو کو مستحب قرار دیا گیا، ۴) اونٹ میں حرمت کے بعد صحت کا لہذا اسکو کھانے میں کچھ وسوسہ آسکتا ہے اس کو دفع کرنے کیلئے وضو کا حکم دیا گیا۔

قولہ: اَصْلًا فِي مَرَابِضٍ اَنْفَعَمَ قَالَ نَعَمْ تحقیق :- مَرَابِضُ جمع ہے مَرَبِضُ کی بمعنی بڑی کا باڑا، مَبَارَكُ جمع ہے مَبْرُک کی بمعنی اونٹ کا خان، اگر عاقل صلوۃ نجس ہو نیکا یقین باطن غالب ہو وہاں نماز پڑھنا مطلقاً ناجائز ہے، خواہ مَرَابِضُ غنم ہو یا مَبَارَكُ اہل جو اور اگر جگہ پاک ہوئے کا یقین باطن غالب ہو تو مَرَابِضُ غنم میں نماز پڑھنا جائز ہے، لیکن اس وقت بھی مَبَارَكُ اہل کے متعلق اختلاف ہے۔

مذامیر :- (۱) احمد، اسنن، اصحاب طوایر کے نزدیک مَبَارَكُ اہل میں نماز پڑھنا جائز نہیں، اگر کسی نے پڑھ لی تو اعادہ ضروری ہے (۲) ابو حنیفہ، مالک، شافعی وغیرہم کے نزدیک نماز مع الکراہتہ اشتریکہ جائز ہے۔

ذلیل احمد وغیرہ :- حدیث الباب ہے

ذلائل جہور :- ۱) عن ابی ذرٍّ اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ جُعِلَتْ لِي الْاَرْضُ

مَسْجِدًا وَطُحُورًا (ابوداؤد) ۲) عن ابی سَیْدٍ اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ :-

الارض كلها مسجد الا الحمام والمقبرة وغيرها۔ احادیث ہیں جن میں پوری سر زمین کو محل مسلوٰۃ قرار دیا ہے۔

جواب است (۱) اونٹ شریر جانور ہے لکے پاس نماز پڑھنے میں اطمینان اور خاطر جمعی کا ماحول
پیدا نہیں ہوگا۔ کیونکہ اونٹ کے جاگ کھڑے ہونے یا لات وغیرہ مارنے کا خوف ہر لمحہ رہتا ہے
(۲) حدیث میں ہے فانه شيطانٌ لہذا اونٹ کے پاس نماز پڑھنے سے شیطان و سوسروالہ ویسے
(۳) اونٹ کے پیشاب میں چھینٹوں کا اندیشہ ہے بخلاف بکری کے (۴) اہل عرب اونٹ کے بٹے
کو صاف ستھرا نہیں رکھتے تھے، اور ہموار نہیں بناتے تھے ان وجوہات کی بنا پر نماز پڑھنے سے
عانت آتی ہے، اور بکریوں میں یہ وجوہات موجود نہ تھے اسلئے وہاں منع نہیں کیا گیا۔

حدیث :- عن ابی ہریرۃؓ قولہ فلا یخرج من المسجد۔ یہ کنایہ ہے عدم نفع وضو
سے اور خارج مسجد کا بھی یہی لکھ ہے لیکن مسجد کی تفصیل میں اشارہ ہے کہ مومن کو چاہئے وہ مسجد میں نماز ادا کرے
قولہ : حتی یسمع صوتاً أو یجد رجلاً۔ یہ کنایہ ہے خروج ریح کے متیقن ہو جانے سے خواہ آواز
سنائی دے یا سائی نہ دے خواہ پہلو محسوس ہو یا نہ ہو اور ان دو کی تفصیل اکثری عادت کے طور پر ہے
اس بنا پر فعل ثانی میں ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث : لا وضوء الا من وضوۃ او ریح دار ہے (فتح المبحر)

مقیم نمازی کیلئے تجدد وضو کا مسئلہ

حدیث :- عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بوضوء واحد، مفرغی
کے پورے نماز کیلئے تجدد وضو واجب نہ تھے پر اتفاق ہے لیکن مقیم نمازی کے متعلق اختلاف ہے۔
مذاہب :- (۱) اصحاب ظاہر اور شیعہ کے نزدیک مقیم کے اوپر ہر نماز کیلئے تجدد وضو واجب ہے
(۲) ائمہ اربعہ اور جمہور فقہاء کے نزدیک ایسے ہی وضو سے کئی نمازیں پڑھ سکتے ہیں۔

دلیل اصحاب ظاہر و شیعہ [قولہ تعالیٰ :- اِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْلُظْوا وُجُوهَكُمْ (النہ)،
یعنی جب بھی تم نماز کیلئے تیار ہو جاؤ تو پیچھے وضو کر لو اس شکل میں نماز کیلئے یا وضو زائد واجب ثابت ہوتا ہے۔
دلیل جمہور (۱) عن سويد بن نعات انه عليه السلام صلى العصر ثم اكل متوباً
ثم صلى المغرب ولم يتوضأ (بخاری) (۲) عن أم سلمة قالت فترت إلى النبي
جنباً مشوباً فاكل ثم قام إلى الصلوة ولم يتوضأ (بخاری) وغیرہ احادیث کثرت پروردگار

جواب است (۱) فَاغْلُظْوا کا امر استیصال ہے و جمل نہیں (۲) قیام من النوم مراد ہے (۳) ائمہ
مطہائی فرماتے ہیں آیت سے ایسا دعائے ثابت نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ

اللہ تعالیٰ جیسے وضو کا حکم فرمایا ویسے ہی اس آیت کے آخر میں ولیکن یرید یطہرکم
 فرما کے سبب وضو کو بھی بیان فرمادیا جس کا حاصل یہ ہے کہ حکم وضو کا تطہیر ہے
 جبکہ پہلے وضو سے طہارت حاصل ہے تو نیا وضو کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے بلکہ
 طہارت کے ہوئے ہوئے دوبارہ طہارت کا مطالبہ تحصیل حاصل ہے اس لئے امام خودی نے
 اجماع نقل کیا ہے کہ اِذَا قُمْتُ إِلَى الصَّلَاةِ فَإِنَّمَا مَحْدُثُونَ کے تیسرے مفید ہے
 مطلق نہیں، علامہ انور شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ محدثوں کو محذوف ماننے کی ضرورت نہیں
 بلکہ عام رکھنا چاہئے یعنی محدث ہو یا نہ ہو وضو کرنا چاہئے ہاں اگر محدث ہو تو وضو کرنا
 فرض ہے اور اگر محدث نہ ہو تو یہ حکم استحبابی ہوگا (۴۱) یہ حکم وجوبی ہے مگر منسوخ
 ہو گیا کہا جاتی روایت عبد اللہ بن حنظلہ عنہ عن علیہ السلام أن رسول اللہ لکل صلوٰۃ طہراً أو
 غیر طہراً فذلک شیء علیہ وضع عنہ الوضوء الآمن حدیث (ابوداؤد)

مذہب | یہ آیت خبر واحد سے کیسے منسوخ ہو سکتی ہے، **جواب** | خبر غیر علی طور
 پر متواتر ہو جائے وہ بھی قطعیت کا فائدہ دیتی ہے لہذا تواتر علی سے آیت منسوخ ہو گیا ذکر
 خبر واحد ہے۔

ترجمہ الباب کیسے اتھ مناسب حدیث | مناسب یہ ہے کہ محض ارادۂ نماز موجب
 وضو میں سے نہیں بلکہ جب حدیث طاری ہو تب وضو لازم ہوگا۔

حدیث :- عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مفتاح الصلوة الطہور و تحریمہا التکبیر و تحلیلہا التسلیم۔

سوال | سترت بھی تو مفتاح ہے صرف طہور کو کیوں مفتاح کہا گیا،

جواب | یہاں کامل مفتاح مراد ہے، قولہ و تحریمہا التکبیر یہاں ظرف

کی طرف اضافت ہے جیسے صوم النہار یعنی تکبیر نمازیں منافی صلوٰۃ کا صوم کو حرام
 کر دیتی ہے۔ یہاں دو میل اہل خلا فیہ ہیں

مسئلہ حکم تکبیر تحریم | **مذہب** | (۱) مالک، شافعی، احمد کے نزدیک تکبیر تحریم

فرض اور رکن صلوٰۃ ہے کیونکہ نماز کی حتمی شرائط ہیں یہ سب تحریم کیے بھی ہیں

اور یہ ظاہر ہے کہ شرائط کیلئے شرائط ضروری نہیں ہوتے بلکہ رکن و جزو کیلئے ضروری
 ہوتا ہے لہذا وجہ صلوٰۃ ہے۔

(۲) ابو حنیفہ، ابو یوسف، محمدؒ کے نزدیک تکبیر تحریم شرط اور واجب ہے
دلیل اقولہ تفکراً و ذکر اسم ربہ فصلی کیونکہ عطف منافیرت کو چاہتا ہے
 جواب دلیل فریق اول یہ شرائط دراصل قیام وغیرہ ارکان صلوٰۃ کیلئے اور قیام کیلئے
 تحریم کا کمال اتصال ہے اسکی وجہ سے تحریم کیلئے بھی یہ شرائط ٹھہری جیسے خطبہ جمعہ
 اور اقامت کی شرطیں بھی تقریباً تازو والی کے ہیں لیکن کسی نزدیک یہ دونوں رکن صلوٰۃ
 نہیں ہیں،

مسئلہ الفاظ تکبیر تحریمہ مذاہب (۱) مالک اور احمدؒ کے نزدیک خاص
 اللہ اکبر کہنا فرض ہے دوسرے کسی لفظ سے تحریمہ ادا نہ ہوگی (۲) شافعیؒ کے
 نزدیک اللہ اکبر، اللہ الاکبر فرض ہے (۳) ابو یوسفؒ کے نزدیک ان دونوں
 کے ساتھ اور دونوں میں اللہ اکبر، اللہ الاکبر (۴) ابو حنیفہؒ اور محمدؒ
 کے نزدیک خاص اللہ اکبر کہنا واجب ہے اور فرضیت ادا ہونے کیلئے ہر ایک
 لفظ کافی ہے جو خاص تعظیم پر دل ہوا اگرچہ مادہ تکبیر نہ ہو مثلاً اللہ اُجل، اللہ اعظم
 وغیرہ۔ دلائل یادیک و اُحد (۱) تعالیٰ اناس کہ نبی علیہ السلام سے لیکر ایک
 مسلمان اللہ اکبر کہتے چلے آئے ہیں، (۲) حدیث الباب میں خبر معروفہ اور جب
 مبتدا، و خبر دونوں معروف ہوں تو حصر کا فائدہ دیتے ہیں یعنی تحریمہ منحصر ہے تکبیر میں،
دلیل شافعی اکبر پر الف لام داخل کرنے سے معنی میں مبالغہ پیدا ہو جاتا ہے
 اسلئے وہ بھی درست ہے،

دلیل ابو یوسف اسم الہیہ میں اسم تفضیل اور صفت مشبہ کا ایک ہی حکم
 ہوتا ہے، دلائل ابو حنیفہ و محمد (۱) قولا تفکراً و ذکر اسم ربہ فصلی
 (الاعلیٰ آیت ۱۵) یہاں حرف فاء بعد بیت بلا فصل کیلئے ہے اور تازکے پہلے متصل
 تحریمہ ہی ہے اس کیلئے اسم رب کا ذکر فرمایا ہے خاص لفظ تکبیر کا ذکر نہیں فرمایا
 تو معلوم ہوا کہ اللہ کے اسم حسنی میں سے جس سے بھی تحریمہ بانہ لیا جاوے ادا ہو جائیگا،
 (۲) قولا تفکراً و ربک تکبیر (اللہ تر آیت ۱) تمام مفسرین فرماتے ہیں یہاں کبر سے مراد
 عظم ہے جس طرح و تارائید اکبر (یوسف آیت ۱۰) میں اکبر سے مراد اعظم ہے

یعنی ان عورتوں نے یوسفؑ کے حسن کو بڑا سمجھا تو معلوم ہوا کہ ہر وہ لفظ جو شعرِ تعظیم ہو اس کے تکبیرِ قریمہ اور ہجو جائیگا، (۳) قولہ تعالیٰ وَلِلّٰهِ الاسماءُ الْحُسْنٰی فادعوه بها (الاعراف: ۱۸۰) اتا ماتدعوا فلا سماء الحسنی (یعنی اسرائیل: ۱۸۰) یہاں جو مطلق اسماء الحسنی سے بلا ذکر ہے اس میں افتتاحِ صلوٰۃ کے وقت بلا بھی شامل ہے، (۴) قولہ شارع - عن ابی العالیۃ انہ سئل بآئی شیء کان من الانبیاء یفتخون الصلوٰۃ قال بالتوحید والتسبیح والتحمید (ابن ابی شیبہ) (۵) دلیل عقلی - اگر کوئی ایمان لائے وقت کلمہ توحید کے الفاظ نہ لکھ کر اچھے ہم معنی دوسرے الفاظ کہہ دے مثلاً لا اله الا الله الخ تو بال اتفاق اس کو مسلمان قرار دیا جائیگا جب ایمان جو دین کا اساس ہے اس میں معنی کا اعتبار کیا گیا مادہ کا اعتبار نہیں کیا گیا اور نماز جو ایمان کا فرع ہے وہاں تو بطریق اولیٰ جائز ہونا چاہیے۔

جوازِ بابت تعامل الناس فی فرضیت ثابت نہیں ہوئی بلکہ سنت یا وجوب ثابت ہوتا ہے اور احناف تو ائمہ اربعین کے وجوب کے قائل ہیں، مبتدع و خردوں کو معرفہ ہونا بیشہ حصر کا فائدہ نہیں دیتے ہیں (مختصر المعانی) بلکہ اس کے کبھی فرد کامل اور اتمامِ شان بنانا مقصد ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے علم من الفانی اس کا مراد یہ نہیں کہ سوائے علیؑ کے کوئی جو ان نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ حیرانی اور شجاعت میں علیؑ ایک فرد کامل شخصی ہے اس طرح حدیث الباب میں بھی اللہ اکبر کے اتمامِ شان اور فرد کامل دیکھنے کیلئے معرفہ لایا گیا یہ مقصد نہیں کہ دوسرے الفاظ سے جائز نہیں، نیز تعریف الطوفین میں کبھی مبتدع منہم ہوتا ہے خبر میں اور کبھی خبر منہم ہوتی ہے مبتدع میں ان کا مدعی صرف پہلی صورت میں ثابت ہوگا اذ اجاء الاحتمال بطل الاستدلال اگر حدیثِ اہلبیت کے ظاہری معنی مراد لی جائے تو لفظِ تکبیر ہیکلِ ابتدا و ختمنا چاہیے اللہ اکبر نہ کہا جائے کیونکہ یہ مادہ تکبیر نہیں بلکہ اس کے معنی میں تو آپؐ حضرتؑ نے ایک معنی لئے اور احناف نے اس کے دوسرے معنی یعنی تعظیمی الفاظ کہنا مراد لیا تو کیا اس میں مضائقہ ہے؟ نیز وہ خبر واحدہ جس سے فرضیت ثابت نہیں ہوئی،

قوله وتخلیلہا التسلیم - یعنی نماز کے اندر حرام شدہ اشیاء کو حلال کر دینے والی چیز سلام کہنا ہے اس میں اختلاف ہے کہ خروج من الصلوٰۃ کیلئے خاص لفظ

السلام فرض ہے یا نہیں **مِثْلُ صَب** (۱) مالک، شافعی اور احمد کے نزدیک
لفظ السلام علیکم کہنا فرض ہے (۲) ابو حنیفہ، ابو یوسف، حمزہ، سعید بن مسیب، عطاء
قنادہ، ابراہیم غفری، ابن جریر وغیرہم کے نزدیک لفظ السلام فرض نہیں البتہ واجب
دوسرے کسی طریقہ جو منافق صلوٰۃ ہو (جو کہ خروج بھنیع المصلی سے تعبیر کیا گیا) اس کے نکلنے
سے بھی فرضیت ادا ہو جائیگی

دلیل اول ثلثہ ثلاثہ (۱) حدیث البیاض ہے کہ زکریاؑ اس میں خبر مرفوعہ ہے جو بعد
حضر ہے یعنی محل صرف سلام کہنا ہے (۲) اِنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ کان یُحْتَمِلُ الصَّلَاةَ
بِالتَّسْلِيمِ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُوْنِي اُصَلِّي
اَنْ تَخْرُجَ كِيْ تَزِيْنُ السَّلَامَ بِهَذَا وَهِيَ خَاصٌّ بِهَذَا جَائِزٌ

دلیل ثانی (۱) عن ابن مسعود وحین علیہ النبی علیہ السلام
الشہد قال اذ قلت هذا او فعلت هذا فقد قضيت ما عليك ان
ثبت ان تقوم فقط وان ثبت ان تقعد فاقعد (طبرانی، مسند احمد)
(۲) عن علي اذا جلس احدكم فقلار الشہد ثم احدث فقد تمت
صلواتك (طحاوی) (۳) عن عبد الله بن عمر مرفوعا اذا رفع المصلی
رأساً من آخر صلاته وقضى تشهداً ثم احدث فقد تمت
صلواته فلا يعود بها (ترمذی) (۴) حدیث تعلیم اعرابی میں بھی سلام کا
ذکر نہیں، ان تمام روایات میں بغیر سلام انہام صلوٰۃ کا حکم لگایا گیا لہذا معلوم ہوا کہ
سلام فرض نہیں،

جوابات (۱) خبر واحد سے فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی (۲) یہ حمزہ محل کے فرد کامل
کے اعتبار سے ہے (۳) علیؑ کے بطور تخیل کیا تسلیم کہ روایت ہے اس طرح اذا جلس
احدکم مقدار الشہد ثم احدث فقد تمت صلوٰۃ یہ روایت بھی ہے اذا تعارضا ساقطا

صلوات کا دار یتیمونی اُصلیٰ وہ بھی خبر واحد ہے اس سے زیادہ سے زیادہ و محبوب ثابت ہو سکتا ہے جس کا احناف قائل ہے (بذل الجہود، معارف السنن وغیرہما)

حدیث ۱:- عن علی بن طلحہ عن رسول اللہ ﷺ اذا فاسا احدکم فلیتوضأ

”جب تم میں سے کوئی پھسکی مارے تو اس کو چاہیے وضو کرے۔“

قَوْلُهُ وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي اعْجَازِهِنَّ اعجاز عجزی جمع ہے ہم نشی کا آخری حصہ یعنی دُبر، **مشبہ** اول جزء اور آخر جزء کے مابین کوئی ربط معلوم نہیں ہو رہا۔
جوابات (۱) ربط یہ ہے کہ دونوں کا تعلق دُبر سے ہے،

(۲) جس طرح خروج ریح سے طہارت اور قرب الہی دونوں زائل ہو جاتی ہیں اسی طرح جماع فی الدبر جو بہت اغلظ ہے اس سے بھی دونوں بطریق اولیٰ زائل ہو جاتی ہیں کیونکہ یہ گندی جگہ ہے جمہور کے نزدیک جماع فی الدبر حرام ہے جوئی کے ساتھ ایسا منکر کام کرنا لو اوط صغریٰ ہے، مرد کے ساتھ کرنا لو اوط کبریٰ ہے

حدیث ۲:- عن علی قال قال رسول اللہ ﷺ

علیہ السلام وکاء النساء العینان فدن نام فلیتوضأ الخ
”دبر کا سر بند آنکھیں ہیں یعنی وہ اگر کھلی ہوتی ہیں تو ریاح پر قابو رہتا ہے اور بند ہو گئی تو ریاح پر قابو نہیں رہتا پس جو شخص سو جائے اس کو وضو کرنا چاہیے۔“

تحقیق وکاء اس رستی کو کہتے ہیں جیسے

مشکیزے کو باندھ دیا جائے،

النساء کی اصل النساء ہے اور اس کی جمع استاء ہے تاہن خفیفاً حذف کر دی گئی ہم سرین یا حلقہ سرین،

نوم ناقض وضوء ہونے نہ ہونے کے متعلق اختلاف

قولہ فن نام فلیتوضاً | نوم انبیاء بالاتفاق غیر ناقض وضوء ہے اس لئے نبی علیہ السلام فرمایا
شام عیناً لا یغایم قلبی اور نوم غیر انبیاء کے متعلق نوویؒ نے آٹھ اور عینیؒ نے
دس اقوال نقل کئے ہیں،

میشہور اقوال | (۱) ابو موسیٰ اشعریؒ، ابن مسیبؒ، شعبہؒ اور فرقہ شیعہ کے نزدیک
نوم مطلقاً ناقض وضوء نہیں (۲) حسن بصریؒ، مزنیؒ، اسحقؒ، قاسمؒ، شافعیؒ (فی روایت)
کے نزدیک نوم ہر حالت میں ناقض وضوء ہے (۳) مالکؒ، زہریؒ، ربیعۃ الرازیؒ، احمدؒ
(فی روایت) کے نزدیک نوم کثیر مطلقاً ناقض وضوء ہے اور نوم قلیل مطلقاً ناقض وضوء نہیں
(۴) شافعیؒ کے نزدیک قعود والا نوم غیر ناقض ہے خواہ قلیل ہو یا کثیر نماز میں ہو یا غیر نماز میں،
بشرطیکہ مقعد زمین پر قائم اور متمکن رہے (۵) احمدؒ کے نزدیک قعود اور قیام والا نوم ناقض
وضوء نہیں اور باقی تمام صورتوں میں نیند ناقض ہے (۶) ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمد ثوریؒ،
حامدؒ وغیرہم کے نزدیک ہیئت صلوٰۃ یعنی قعود، قیام رکوع یا سجدہ کی نیند ناقض وضوء نہیں ہے
بشرطیکہ صلوٰۃ لموافق سنت کے ہو اور اگر نوم غیر ہیئت صلوٰۃ پر ہو تو اگر تماسک علی الارض باقی ہے
تو ناقض نہیں اگر تماسک فوت ہو گیا تو ناقض ہے مثلاً اضطباع یا قفا یا کروٹ یا ٹیک لگا کر
بیٹھنے کی حالت میں سوجائے الغرض اندر ربیعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نوم منفہ ناقض
وضوء نہیں بلکہ مظہر خروج رکع کی وجہ سے ناقض ہوتا ہے اور نوم کثیر جسے انسان بے خبر و
ہو جائے اور استرخاء مفصل متحقق ہو جائے تو وہ ناقض وضوء ہے اب استرخاء مفصل
کی تحدید میں اختلاف ہونے کی بنا پرئمہ کے درمیان یہ اختلاف ہے، فقہ الہند مولانا رشید احمد گنگوہیؒ ج
لکھتے ہیں کہ حنفیہ کو در حاضر میں اپنے اس مسلک پر اصرار نہ کرنا چاہئے کہ ہیئت صلوٰۃ پر سونے
سے وضوء نہیں ٹوٹا کیونکہ اس دور میں ہیئت صلوٰۃ پر بھی استرخاء متحقق ہو جاتا ہے۔ اذ
کثیراً ما رأینا من الخاص احدث فی نومہ جالساً مقرباً ولعیشہ

دلیل فریق اول | عن انس رضی.... ثم یصلون ولا یتوضون (ابوداؤد مشکوٰۃ ط)

دلیل فریق ثانی | عن علی رضی فرغاً فمن نام فلیتوضاً (ابوداؤد) وجہ استدلال

یہ ہے کہ انس میں نوم کو علی الاطلاق ناقض وضو کہا جا رہا ہے ۔

دلائل فریق ثالث (۱) وہ بھی حدیث انس سے حجت پکڑتے ہیں اور اس کو نوم قلیل پر محمول کرتے ہیں (۲) عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کان ینام جالساً ثم یصلی و لا یتوضأ (موطأ مالک ص ۱۰)۔

دلائل احضار (۱) ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجب الوضوء علی من نام جالساً او قائماً او ساجداً حق یضع جنبہ فانہ اذا اضطجع استترخت مفاصلہ (زجلجۃ المصابیح ص ۱۱۱ بیہقی)

(۲) عن ابن عباس رضی اللہ عنہما ان الوضوء علی من نام مضطجعا فانہ اذا اضطجع استترخت مفاصلہ (ترمذی مشکوٰۃ ص ۳۱۱) (۳) عن عمر موقوفاً اذا نام احدکم مضطجعا فلیتوضأ (موطأ مالک) ان ینزل من حالت اضطجعا کی نیند کو ناقض وضو اور علت استرخاء مفاصل بتائی ہے یہی علت توڑنا استدلال اور استلزام میں بھی پائی جاتی ہے لہذا ہم اضطجعا پر قیاس کرتے ہوئے ان کو بھی ناقض وضو بتاتے ہیں ۔

جواب (۱) حدیث انس حالت قعود کے نوم پر محمول ہے (۲) نیز صحابہ کرام کا نوم مستغرق نہ تھا بلکہ خفیف تھا جس پر ایک قرینہ یہ ہے کہ یہ انتظار نماز عشاء کیلئے ہوا کرتا تھا اور نماز عشاء کے انتظار میں نوم مستغرق کا وقوع صحابہ کرام کی شان سے بعید ہے اور دوسرا قرینہ یہ ہے کہ مسند نرازیں ہے کہ نیند میں مستغرق ہونے والے تمام صحابہ نے وضو کیا لہذا اس سے عدم نقض وضو پر استدلال کرنا صحیح نہیں (۳) حدیث علیؑ تو منقطع ہے کیونکہ عبدالرحمن بن عائذ نے حضرت علیؑ سے نہیں سنا (۴) اس کے راوی بعید ضعیف ہیں لہذا یہ قابل حجت نہیں (۵) مالکؒ وغیرہ نے فرمایا نوم قلیل ناقض وضو نہیں ہم کہتے ہیں قلیل و کثیر کے درمیان حد فاصل معلوم نہیں لہذا اشئی مجہول پر مسئلہ کا دار مدار رکھنا صحیح نہیں ہوگا وہ حضرات جس کو نوم قلیل کہہ رہے ہیں وہ حقیقتہً نوم ہی نہیں بلکہ وہ اونگھ ہے ، ابن الہمامؒ فرماتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے نوم کو نفاہس پر حمل کرنا ضروری ہے ، (حاشیہ موطأ)

وجہ ترجیح مذہب احناف | (۱) شوافع کے نزدیک نقض وضو کی علت عدم تمکن علی الارض ہے اور احناف کے نزدیک علت استرخاء مفاصل ہے اور علت صراۃ نص کے موافق ہے (کما مر آنفا) لہذا جو علت مؤید بالنص ہو وہ اجتہادی علت سے راجع ہے، (۲) مسلک احناف میں جامعیت ہے جس کی وجہ سے تمام احادیث معمول بہا ہوتی ہیں،

حدیث ۱- عن یحییٰ **قال** **قال رسول اللہ صلی اللہ**

علیہ وسلم **اذا استأخذ کو ذکرہ فلیتوضأ** (موطا مالک ص ۱۱۸، مشکوٰۃ ص ۴۸)

مس ذکر ناقض وضو ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے،

مذاہب ۱- (۱) شافعی، احمد، داؤد، حنفی، زہری وغیرہم کے نزدیک مس ذکر ناقض وضو ہے بشرطیکہ مس بالشیوۃ ہو، باطن کف سے بلا حائل ہو، اور مس دبر اور مس فرج امراۃ کا بھی یہی حکم ہے، (۲) مالک کے نزدیک تین شرطوں کی ضرورت ہے: باطن کف، پیرشتے کے اندر سے، اور پیرشتے سے لذت حاصل ہو (بداۃ المجتہد ص ۱۲۹) اس مسلک کے قائلین سے اتنے متناقض اقوال منقول ہیں جتنی تعداد چالیس تک جایں بنتی ہے مثلاً اگر عمداً ہو تو ناقض وضو، وإلا فلا، ذکر غیر، ذکر صغر، ذکر مس مس شخصیت کے متعلق بھی مختلف اقوال ہیں، (۳) ابو حنیفہ، ثوری، یحییٰ، حسین بصری اور مشہور محدثین و علماء کے نزدیک مس ذکر مس فرج اس شخصیت اور مس دکانی شوافع و موالدھ (۱) حدیث ایسا ہے اور بلا حائل کی قید و بی قید

حدیث ابو ہریرہ سے ثابت کی ہے **قال** **اذا أفضی أحدک وبیدہ الی ذکرہ لیس بینہ و بینہا شی فلیتوضأ** (شافعی دار قطن، مشکوٰۃ ص ۱۱۸) اور حدیث بسریہ کی روایت کے بعض طرق میں مس فرج کا بھی ذکر ہے (دار قطن ص ۱۲۵)

دلائل احناف (۱) عن طلق بن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **عن سعد بن الجندب** ذکرہ بعد ما یتوضأ قال وہل هو الا بضعة منہ (ابو داؤد، ترمذی، نسائی، مشکوٰۃ ص ۱۱۸) (۲) ابو حنیفہ عن حماد عن ابراہیم النخعی عن علی بن ابی طالب فی مس الذکر قال ما ابالی مستمأ وطرفنا نفی (موطا مالک ص ۱۱۸) (۳) عن عبد اللہ بن مسعود قال ما ابالی ذکر فی مسست فی الطلوة أو اذنی أو أنفی (مرقاۃ)

(۴) عن ابن عباس قال فليس الذکر و أنت فی الصلوة قال ما أبالی سستہ
 أو سست أُنق (موطأ محمد ص ۵) (۵) أبو حنیفۃ عن حماد عن اہل ہیم
 ان ابن مسعود سئل عن الموضوع من مس الذکر فقال ان کان نجساً فاقطعہ
 (موطأ محمد ص ۵) (۶) قال عطاء بن یاسر انما هو یضعہ منک مثل أنق
 أو أنق (حاشیہ مشکوٰۃ ازمرقاۃ) (۷) دلیل عقلی، ران عورت اور عیب کی چیز
 سے اسلئے اسکو چھپانا بھی ضروری ہے تو اگر یہ عیب کی چیز ذکر کو لگ جائے تو بالانفاق
 وضو نہیں ٹوٹتا اور کف جو عیب کی چیز نہیں ہے اسلئے لگنے سے وضو کیوں ٹوٹے !
 (طحاوی) (۸) دلیل قیاسی، بول و براز وغیرہ جو نجس العین ہیں اسکا مس کسی
 نزدیک بھی ناقض نہیں لہذا اعتقاد مخصوصہ جو کا طاهر ہونا متفق علیہ ہے اسکا مس
 بطریق اولیٰ ناقض نہ ہونا چاہیئے ۔

حجی آیات | چند وجوہات سے طلق کی حدیث بسرۃ کی حدیث سے راجح ہے ۔
 (۱) امام ابوجرح والتعدیل ابن المدینی فرماتے ہیں حدیث طلق بطریق ملازم بن عمر حسن من
 حدیث بسرۃ (طحاوی ص ۱۵۲) (۲) امام ابو عمرو علی بن فلاس کہتے ہیں کہ طلق کی حدیث
 بسرۃ کی حدیث سے زیادہ صحیح ہے ۔ (۳) یحییٰ بن معین فرماتے ہیں ثلاثہ احادیث لم یصح
 بشئ منها حدیث "من مس ذکرة فلیتوضأ" (۴) علامہ ابن الہمام فرماتے ہیں یہ مسئلہ
 رجال کیسے تہ متعلق ہے لہذا اس بارے میں مرد کی روایت زیادہ صحیح ہوگی ،
 (۵) یہ عموم بلوی ہے لہذا ایک عورت کی روایت مقبول نہیں ہو سکتی ، (۶) عروۃ نے
 یہ حدیث براہ راست بسرۃ سے نہیں سنی ۔ بلکہ بیچ میں یا شرطی کا واسطہ ہے یا مروا
 کا اگر شرطی کا واسطہ ہو تو وہ بھول ہے اور اگر مروا کا واسطہ ہو تو وہ ۔
 مختلف فیہ راوی ہے لہذا یہ حدیث قابل اسند لال نہیں ، (۷) امام طحاوی
 فرماتے ہیں کہ وضو سے مراد وضو لغوی ہے یعنی ہاتھ وغیرہ کا دھو لینا ،
 (۸) حدیث بسرۃ استحباب پر محمول ہے ، (۹) ابن الہمام فرماتے ہیں یہاں سبب یعنی
 مس ذکر بول تحر سبب یعنی خروج مذی مراد ہے کیونکہ عموم اس ذکر بالشہوۃ
 سے مذی نکلی آتی ہے (فتح القدیر ص ۱۵۲)

(۱۰) من ذکر سے مجازاً بول مراد ہے کیونکہ بول میں عادتاً منس ذکر ہوتا ہے جب کہ
 اَوَّلُ الْمُنْعَةِ النساء میں مجازاً اجتماع کے معنی ہیں، (۱۱) ابو ہریرہؓ کی حدیث بھی
 ضعیف ہے کیونکہ یزید بن عبد الملک نو ظلی مشکم فیہ راوی ہے، (معارف السنن
 ج ۱، ۲۹۵، وجز المسالك ج ۲، ۹۲، مجمع الزوائد ج ۲، ۲۴، طحاوی وغیرہ)

صاحب مصابیح کا اعتراض | طلق بن علیؓ سلمہ میں جب مسجد نبویؐ کی بنا ہو

رہی تھی اس وقت اگر مسلمان ہوئے اور ابو ہریرہؓ شہدہ میں فتح خیبر کے سال مشرف اسلام
 ہوئے ہیں تو معلوم ہوا کہ حدیث ابو ہریرہؓ منسوخ اور ناسخ اور حدیث طلقؓ مقدم اور منسوخ

ہے، **جوابات** | کئی حدیث کے ناسخ بننے کیلئے قوی ہونا ضروری ہے اور ابو ہریرہؓ
 کی حدیث تو ضعیف ہے (کما مر اتفاً) لہذا یہ حدیث ناسخ نہیں بن سکتی، ناسخ و منسوخ
 کا دار و مدار اسلام کی قبلیت و بعدیت پر نہیں بلکہ سماع حدیث کی قبلیت و بعدیت
 پر ہے ممکن ہے کہ طلق بن علیؓ شہدہ کے بعد بھی حاضر خدمت ہوئے ہوں اور پھر -

ابو ہریرہؓ کے مسلمان ہونے کے بعد یہ حدیث سنی ہو چکی کہ سوید بن نعانؓ نے مقدم الکلام
 میں یکن اسکی باوجود انکی حدیث ٹھہر گئی۔ لہذا یہ حدیث ابی ہریرہؓ تو خود

مقامت القمار کے لئے ناسخ ہے حاشیہ نصب الراية ج ۲، اور معارف السنن ج ۳
 طبقات ابن سعد ج ۵ میں ہے کہ حضرت طلقؓ فتح مکہ کے بعد آنحضرتؐ کی خدمت میں

ہجرت آئے تھے نیز ابن ہشام نے عام الوفود شہدہ میں وفد بنی حنیفہ کیلئے تھے طلق بن علیؓ
 کا آنانابت کی ہے جس میں مسند کذاب بھی موجود تھا اور قضا پر بھی ہے کیونکہ صحابہ

بار بار زیارت سے مشرف ہوتے رہتے تھے، نیز ابو ہریرہؓ کے متعلق یہ احتمال ہے کہ بعد
 اسلام ایسے صحابی سے حدیث سنی جنہوں نے طلق سے پہلے سنی ہے لہذا انہ اختلاط

کے ہوئے ہوئے حدیث طلق کو کیسے منسوخ قرار دیا جاسکتا، مسجد نبویؐ کی تعمیر میں حیات
 رسولؐ میں دو مرتبہ ہوں اور دوسری تعمیر میں ابو ہریرہؓ کا پتھر اٹھانا بھی ثابت ہے

کما فی حدیث ابی ہشام ج ۱، ۱۴۸ کا فواہی حملون الذین و رسول اللہ صلو علیہ
 علیہ وسلم معہم ابی (احمد و فاروق) اب نسخ کا دعویٰ کس طرح صحیح ہو،

کیونکہ اسکی تعمیر ثانی بعد خبر شہدہ ہونا یقینی ہے اور حضرت طلقؓ کا عام الوفود

رفہ میں آنا ثابت ہے لہذا یہ احتمال زیادہ قوی ہے کہ طعن کی حدیث سے ابو ہریرہؓ
 کی حدیث منسوخ ہو پس احناف کی دلیل اپنی جگہ پر مستقیم ہے ،

مس المرأة وتقبیل المرأة

حدیث :- عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يُقَبِّلُ بَعْضَ أَزْوَاجِهِ لَعَدِ يَصْلِي وَلَا يَتَوَضَّأُ

مناہب (۱) عائشہؓ ، الحدیث پر ہر ہی ، وغیرہم کے نزدیک مس المرأة اور قبلا
 مطلقاً ناقص وضو سے خواہ صغیرہ ہو یا کبیرہ محرم ہو یا غیر محرم بالشہوة
 ہو یا بغیر شہوة ، (۲) ہائیک ، الحدیث (فی روایت) کے نزدیک جن شرائط کے ساتھ
 ناقص وضو سے بالغ یا مراہقہ غیر محرم ہو اور سن بالشہوة ہو ،
 (۳) احناف ، الحدیث (فی روایت) عطاء طائوس ، ثوری وغیرہم کے نزدیک مطلقاً
 موجب وضو نہیں الا یہ کہ مباشرت عائشہ ہو ۔۔۔

دلائل ائمہ ثلاثہ (۱) قولہ ثقیلاً اَوْ لَسْتُمْ الْبَسَاءُ فَلَعَنَ جَدَّوَامَاءَ قَبِيْلٍ
 (فہم اہل بیت) وہ حضرات اکولس بالید پر حمل کرتے ہیں اس پر قرینہ یہ بتاتے
 ہیں کہ حمزہ اور کسائی کی قرأت میں اَوْ لَسْتُمْ آیا ہے اسکے معنی لیس بالید
 ہیں ، قَالَ عُمَرُ بْنُ الْاَقْبَلَةِ مَنْ اَلَسَ فِتْوَضُوا وَانْهَى (مشکوۃ ج ۱)

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ يَقُولُ مِنْ قِبَلَةِ الرَّجُلِ امْرَأَتُهُ اِلَى ضَوْءٍ -
 (مشکوۃ ج ۱) عَنْ ابْنِ عُمَرَ كَانَ يَقُولُ قِبَلَةَ الرَّجُلِ امْرَأَتُهُ وَجَسْهَابِيْدَهُ

مِنْ الْمَلَامَةِ وَمَنْ قَبَلَ امْرَأَتَهُ وَجَسْهَابِيْدَهُ فَعَلَيْهِ الْوَضُوْءُ (مشکوۃ ج ۱)
دلائل احناف (۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ يَقْبَلُ بَعْضَ أَزْوَاجِهِ ثُمَّ

يَصْلِي وَلَا يَتَوَضَّأُ (ترمذی ، ابوداؤد ، نسائی) (۲) عَنْ عَائِشَةَ لَقَدْ

رَأَيْتُنِي وَرَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصْلِي وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ بَيْنَهُ

فَ بَيْنَ الْقَبْلَةِ فَإِذَا ارَادَ أَنْ يَسْجُدَ عَمَّنِي فَقَبَضَتْ رِجْلِي (بخاری)

اس میں تعزیم ہے کہ حالت صلوٰۃ میں رسول اللہ صلعم سیدہ عائشہؓ کے رجلیں کو چھو کرے تھے (۳) عن عائشہؓ ظلمت النبیؐ لیلة فو قعت یدی علی بطن قدمہ و هو ساجد (بخاری، مسلم) اگر مژاۃ ناقص وضوء ہوتا تو حضور نماز کو جاری رکھنے کی بجائے دوبارہ وضوء فرماتا، (۴) و عن أم سلمةؓ أنه علیہ السلام یقبل عند الصوم فلا یتوضأ ولا ینقض الصوم (ترمذی)، (۵) عن ابی قتادةؓ أنه علیہ السلام کان یصلی و هو حامل امامتہ بنت ابی العاص (ترمذی، ابوداؤد) احادیث بالا کے علاوہ ابوسعود انصاریؓ اور ابوسلمہؓ کی روایا بھی مسلک حنفیہ کی تائید میں شاید عدل ہیں،

جوابات | احناف کہتے ہیں کہ اولئکم النساء جماع سے کنایہ ہے نہ کہ لمس باید ہے اس پر بہت سے دلائل موجود ہیں، ۱۔ اس آیت میں اصل مقصد تبسم کا بیان ہے کہ تبسم حدث اصغر (بے وضوء ہونا) اور حدث اکبر دونوں سے ہو سکتا ہے۔ حق لہ تعالیٰ اَوْجَاءُ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ،، سے حدث اصغر کا بیان کیا گیا اور حدث اکبر کیلئے،، اَوْ لَمَسْتُمْ،، کے کنائی الفاظ بیان کئے گئے اگر اسکو لمس باید پر حمل کیا گیا (کہ جن الشوافع) تو یہ آیت حدث اکبر کے بیان سے خالی رہ جائیگی حالانکہ التامیس الثمن التاکید یہ تو اصول مسلمہ میں سے ہے اور ہماری تفسیر قرآن کی جامعیت کا ثبوت ہوتا ہے ملائمہ، لمس اور مس وغیرہ کے مفعول جب مرأۃ ہوتی ہے تو وہاں بالاتفاق جماع مراد ہوتا ہے کافی قول تعالیٰ و ان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن (بقرہ نمبر ۲۲)، یہ مفاعلہ کا صیغہ ہے جو جانہین سے شرکت پر دلالت کرتا ہے یہ تو جماعت اور مباشرت فاحشہ ہی میں ہو سکتی ہے اور وہ قرأت جمیع لَمَسْتُمْ آیا ہے وہ بھی جماع ہی سے کنایہ ہے کیونکہ رئیس المفتی بن ابن عباسؓ نے علی بن ابوموسیٰ اشعریؓ، ابی بن کعبؓ، طاؤسؓ، قتادہؓ، شعبیؓ، مجاہدؓ وغیرہم سے اسکا تفسیر جماع ہی منقول ہے (طبری وغیرہ) نیز لمس حقیقی معنی کو چھونے کے آتے ہیں مگر مجازی معنی جماع کے بھی آتے ہیں اور پہل قرأت اس معنی میں محکم اور یہ دوسری قرأت محتمل ہے لہذا محتمل کو محکم پر حمل کیا جائیگا، اگر ملائمہ یا لمس سے مس باید مراد ہو

تو حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت میں کم از کم ایک واقعہ تو ایسا ملنا چاہیے تھا جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بنا پر حضور فرمایا حالانکہ پوسے ذخیرہ احادیث میں کوئی ایک ضعیف روایت بھی نہیں ملتی، روز آٹھ ہرآن، بیسیوں مرتبہ چھوٹی بڑی محرم غور توں سے لمس بالید کرتا ہے اگر یہ ناقض وضو ہوتا تو صحابہ کرام کی

ایک بڑی جہالت کا تعامل اس پر ہوتا حالانکہ ان سے اس پر کوئی ایک تعامل ثابت نہیں جس سے معلوم ہوا کہ حضرات صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بھی لا مستمسک بمعنی بجا معصیت، عذرہ اور ابن عمرؓ اور ابن مسعودؓ کے آثار سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ اولاً انکی سند قوی نہیں ثانیاً احادیث صحیحہ و صحیحہ کے معارض ہونیک بنا پر قابل استدلال نہیں ثالثاً بر تقدیر تسلیم استحباب پر محمول ہے کیونکہ مس بالید بالشہوة سے عموماً مذی نکل آتی ہے لہذا مطلق مس بالید احتیاطاً وضو کر لینا چاہیے، و رابعاً وہ منسوخ ہیں ناسخ احادیث مذکورہ کے علاوہ یہ حدیث ابن عباسؓ بھی ہے لیس فی

القبلة الوضوء (مسند ابی حنیفہ) (معارف السنن ج ۱۲ انوار المحمود وغیرہ)

حدیث عائشہ پر اعتراضات و جوابات | اعراض فی قال الترمذی لا یصح

عند اصحابنا بحال اسناد عروہ عن عائشہ، اسکا حاصل یہ ہے کہ یہ حدیث عائشہؓ اسناد کے اعتبار سے صحیح نہیں کیونکہ عروہ کا سماع عائشہؓ سے ثابت نہیں اور عروہ غیر منسوب ہے معلوم نہیں کہ کون عروہ ہے،

جوابات | سید جمال الدینؒ فرماتے ہیں کہ خود جامع ترمذی اور صحیحین میں بیشمار متصل سندوں میں سماع عروہ عن عائشہؓ ثابت ہے، کتب اسماء رجال سے بھی ثابت ہے، عروہ سے عروہ بن الزبیرؓ ہی مراد ہے اسکی متعدد دلیلیں ہیں (الف) ابن ماجہ ج ۲، مسند احمد، مصنف عبد الرزاق ج ۱، مصنف ابن ابی شیبہ اور دارقطنی میں اس سند میں ابن الزبیرؓ کی تصریح ہے، (ب) جب ایک نام کے دو راوی ہوں اور ایک زیادہ معروف ہو اور خصوصیت پر وال کوئی لفظ نہ ہو تو معروف راوی ہی مراد ہوتا ہے، گفتگو کے سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے عروہؓ ابن الزبیرؓ مراد ہیں کیونکہ بعض روایت میں من ہی الا انت فصیلت وارد ہے، ایسے الفاظ

اگر گھر کا بچہ کھنکھ بھانجا، بمقتضا کہے تو خوش طبعی شمار ہوگی اور اگر کوئی اجنبی کہے تو بے ادبی شمار ہوگی عروہ مزیٰ اجنبی ہیں اور ابن زبیرؓ اسماؤ کے فرزند عائشہؓ کے بھانجے، منشی نور خصوصی شاگرد ہیں

دوسرا اعتراض یہاں دوہری ایک سند عن ابن ہشیر النبی عن عائشہؓ سے اس پر اعتراض ہے کہ ابراہیم کا سماع عائشہؓ سے ثابت نہیں لہذا حدیث مرسل ہے،

جوابات ۱۔ سبیل الثقات حجت عندنا، وار قلمی اپنی سنن میں اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں وقد روٰی ہذا الحدیث عن ابن ہشیر النبی عن آپہ عن عائشہؓ فوصل اسنادہ (اعلام السلف ص ۱۸) اس طریق میں عن آپہ کی زیادہ کیوجہ سے حدیث متصل ہو گئی ہے دوسرے حفرانے اختصار کیا جو صحیح نہیں کیونکہ اس کی وجہ اختصار صحیح ہے۔ وجوہ ترجیح مذہب احناف اس حدیث پر جو اعتراضات تھے انکی تسلی بخش جوابات دئے گئے اور بقیہ چار احادیث منقولہ پر کوئی اعتراض نہیں لہذا مسرۃ ناقص وصورہ نہ ہونا راجح ہے، نیز احناف کے پاس کتاب و سنت سے دلائل موجود ہیں اور انکے پاس قطعاً آیت قرآنیہ ہے وہ بھی ہمیں لہذا مذہب احناف راجح ہے،

کمالات احمدیؒ

جنگل و بیشک قدم علم، حضرت انج مولانا احمد صاحب دامت برکاتہم (مولانا محمد رفیع شیخ الحدیث جامع اسلام پٹنہ) باوجود سلف، علم و عمل کا حسین آئینہ معصومیت کی دلکش تصویر، سادگی کا فرخ میل ہیں انکا علم خلد تیرہویں صدی کا امیر حضرت العلامہ امیر مولانا محمد نور شاہ کشمیری نعمۃ اللہ بنفراں کا حکس حسین ہے۔ اور علم باطن ہزارہ سرمد کبیر و علیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی فورالندہ مرقدہ کا فیض مشکین ہے، ہر دو نسبتوں کا رنگ، اپنی شخصیت پر عیاں اور ہر دو حیثیوں کا کمال علم و عمل انکے ظاہر و باطن سے پورے عہد و جسمہ کے اپنی شخصیت ان آثار قدسہ میں ہے جکی زیادہ شفا، قلوب اور جلی بارگاہ علم میں یلانی و وار و راجع و شفا و اراضی ہے، صاحب الہیت ادبی باغیچہ کے مطابق انکے فرزند متعدد قابل شایع مولانا قیقا احمد صاحب اپنی ممتاز قلمی اور مبالغہ کا حق دار کر دیا، اب اس باغ کا سناٹہ نہ رہا نظر افروز اور ولی و دماغ کیلئے نور علوم نبوت ہے۔ خواہ اللہ منا و من سائر المسلمین۔ خلا تعالیٰ اسے تائید کو بہ شال مقبولیت کے فرما فرمائے اور صاحب سوانح کے فیوض کی اشاعت اور مصنف کی عملی ترقی کو موجب بقاء و ادامت علیٰ ملکہ عزیزین۔ شیخ الحدیث و اعلیٰ درجہ و حق

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَوْ ضُومَ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٌ

۱۱۔ ہذا اھب (۱۱) مالک، شافعی، حنفی و غیرہم کے نزدیک خارج من غیر استیلا میں ناقض و ضور نہیں ہے، حتیٰ کہ مالک کے نزدیک غیر معتاد طور پر سیلین سے کوئی چیز نکلتا بھی ناقض و ضور نہیں جیسے دم استحاضہ۔

(۲) ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمدؒ، احمدؒ، اوزاعیؒ، شافعیؒ اور جمہور علماء کے نزدیک تائید فرج
من البدن ناقض و ضرر ہے خواہ سیلیبن سے ہو یا غیر سیلیبن سے ہو مقدار ہو یا غیر معیار

جیسے خون، فنی، پاپ اور نگہ وغیرہ۔

ولائک شوافع و موائلک { حدیث جابرؓ ہے کہ غزوہ ذات الرقاع ۳ھ میں انصاری صحابی کو ایک مشرک کی طرف سے پی در پی تین تیر لگے خون بہا لیکن آپ نماز میں مشغول رہے (ابوداؤد ابن ماجہ) مگر شروج دم ناقض و ضرر ہوتا تو وہ فوراً نماز کو چھوڑ دیتے ۔

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ احْتَجَمَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ (دارقطني)
عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ قَالَ مَا زَالَ الْمُسْلِمُونَ يَصِلُونَ فِي جِرَاحَتِهِمْ (بخاري تعليقاً)

ولأكل أخاف عن عمرو بن عبد العزيز عن تميم الداري مرفوعاً

الوضوء من كل دم سائل (دارقطني)

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ عَنْهَا جَاءَتْ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حَبِيشٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أُمَّرَأَةً اسْتَحْضَتْ فَلَا طَهْرَ أَفَادِمُ الصَّلَاةَ فَقَالَ لَا إِنَّمَا ذَاكَ لَحْمٌ مَرَقٌ فَتَرَحُّهُ لِكُلِّ صَلَاةٍ (بخاری)

یہاں رگ کے خون پر وھو کا حکم دیا تو معلوم ہوا خراج دم ناقض و ضور ہونیکے لئے سبیلین کیسے خاص نہیں اگر خاص ہوتا تو فائدہ دم فرج فرماتا ۔۔۔۔۔۔

عن عائشة رضى مرفوعاً من اصحابه قتی أَوْرَعافاً و مَذی قلین صرف
ولیتوضاً (ابن ماجہ) .

اس میں اسماعیل بن عیاش ایک راوی پر اگرچہ کچھ کلام ہے لیکن قنّاوی صحابہ سے ہیں
کی تائید ہو رہی ہے لہذا ضعف ختم ہو گیا۔

عن ابی ہریرۃ رضى مرفوعاً لیس فی القطرة والقطرتین من الدم
وضوء حتی یكون صائلاً (دارقطنی) .

عن نافع ان عبد الله بن عمر رضى اذا رعى انصرف فتوضا ثم رجع
فبني ولم يتكلم (موطا مالک ص ۱۱۰ و محمد ص ۱۱۱) اس سے معلوم ہوا کہ تکبیر ناقض وضو
ولیل عتلیٰ | خارج من السبیلین ناقض وضو ہونے کی علت خروج نجاست ہے
اور یہی علت غیر سبیلین میں بھی پائی جاتی ہے لہذا وہ بھی ناقض وضو ہونا قرین قیاس
ان دلائل کے علاوہ حدیث سلمان فارسی اور حدیث ابو سعید خدری دارقطنی میں
اور حدیث علی مصنف عبد الرزاق میں موجود ہیں ان سے مسلک احناف کی بھرپور
تائید ہوتی ہے۔

جوابات لیل اول | (۱) حدیث جابر میں ایک راوی عمیل ہے جو صحیح ہے، دوسرے
راوی محمد بن اسحق جو مختلف فیہ ہے لہذا یہ قابل استدلال نہیں، (۲) علامہ خطابی سے
شافعی فرماتے ہیں کہ اس واقعہ سے شوافع کا استدلال کرنا صحیح نہیں کیونکہ خون
بالاتفاق نجس ہے یقیناً انصاری صحابی کو تین مسلسل تیر لگنے کی وجہ سے لامحالہ خون بہہ
کر کپڑوں اور بدن کو لگا ہوا لہذا کپڑے اور بدن نجس ہوئے حالانکہ نجس لیکر نماز
پڑھنا کسی کے نزدیک جائز نہیں، لہذا اس واقعہ کو ان کے ساتھ خاص سمجھا جائیگا
(۳) ممکن ہے اس صحابی کو خروج دم سے نقص وضو کا علم نہ ہو، لذت نماز و مناجات
کی وجہ سے ان کو خون کی طرف التفات نہیں ہوا اس طرح کی کیفیات وغلبہ احوال
عارفین پر ہو جایا کرتی ہے یہ حجت نہیں ہو سکتا، یہ ایک صحابی کا واقعہ ہے معلوم نہیں
حضور کو اس کی اطلاع ہوئی ہے یا نہیں اور آپ کی طرف سے اس کی تقریر ہے یا
نہیں، ممکن ہے کہ اس وقت تک انہیں یہ مسئلہ معلوم نہ ہو۔

دلیل ثانی کے جوابات (۱) اس کی سند میں (الف) صاحب بن مقاتل، (ب) سبیلین بن داؤد ہیں جن کے حالات ائمہ حدیث سے مستور ہیں لہذا یہ ضعیف ہے، (۲) لم یوقفا سے فی الحال وضوء کرنا کی نفی ہے نہ مطلقاً وضوء کرنے کی۔

دلیل ثالث کے جوابات (۱) اس میں خروج دم کا ذکر نہیں بلکہ زخموں کی موجودگی میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے لہذا اس اثر موقوف سے شواہد کا استدلال صحیح نہیں، (۲) یہ حالت عذر پر محمول ہے، (۳) یا اس کے مراد زخموں سے دم غیر حاصل نکلتے وقت نماز پڑھتے تھے۔

وجہ ترجیح مذہب احناف | احناف کے دلائل مثبت ہیں اور ان کے دلائل ثانی، قانوناً دلائل مثبت دلائل ثانی پر راجح ہیں، (۲) دلائل احناف خروج من غیر سبیلین کے بعد ادائیگی نماز کیلئے محرم ہیں اور ان کے دلائل صحیح، بالاتفاق محرم صحیح سے راجح ہیں، (۳) مسلک احناف میں احتیاط ہی مقرر ہے لہذا یہ راجح ہے۔

دو اعتراضات مع جوابات

(۱) قال الامام دارقطنی عمرو بن عبد العزيز لم يسمح من تمییم الداری و لا راه (۲) ویزید بن خالد ویزید بن محمد مجهولان۔

پہلے اعتراض کے جوابات (۱) اگر ثقہ راوی تابعی اعتماد صحت کی وجہ سے واسطہ حذف کر دے تو اس حدیث منقطع ہے احناف کے نزدیک استدلال صحیح ہے، (۲) علامہ زلیعی نے اس کو بسند صحیح زید بن ثابت سے ترجیح کی ہے، کافی کامل بن عدی **دوسرے اعتراض کے جوابات** (۱) مجهول کی دو قسمیں ہیں (الف) مجهول الذات جس کے تلامذہ کا علم نہ ہو (ب) مجهول الوصف جس کے حالات کا علم نہ ہو اور یہ دونوں حضرات مجهول الوصف ہیں نہ کہ مجهول الذات کیونکہ ان سے بہت ثقہ راوی روایت کرتے ہیں لہذا ان کی روایت مقبول ہیں، (۲) تعدد اسانید سے ضعیف حدیث حسن لغیرہ بن جاتی ہے، (۳) مذہب احناف کی اصل بنیاد دوسری احادیث منقولہ پر ہیں اور یہ محض تائیدی دلیل ہے لہذا ان کی جہالت مقرر نہیں۔

یَابِ اَدَابِ الْخَلَاءِ

تحقیق

اَدَابِ، ادب کی جمع ہے ہم حدود و قوانین کی رعایت کرنا،
 الخلاء ہم خالی جگہ لیکن اسکا اکثر استعمال ایسی جگہ پر ہونے
 لگا جہاں قضاء حاجت کیا جاتا ہے کیونکہ انسان وہاں بہت کو نجاست خالی کرتا ہے
 باوجود جگہ ذکر اللہ خالی ہوتی ہے، اسکے لئے کفیف، محش، من حاض، مذہب،
 بیت الطہارۃ، مستنہج اور مصنع کے الفاظ بھی مستعمل ہوتے ہیں۔

ادبِ خلّو | بیت اللہ کی طرف پیٹھ یا منہ نہ ہونا، کمال صفائی و طہارت کا خیال
 رکھنا مثلاً پانی کے قبل عین ڈھیلو استعمال کرنا، ایذا رخصی سے احتراز کرنا مثلاً سایہ دار
 درخت کے نیچے اور راستے اور گھاٹ میں قضاء حاجت نہ کرنا، گوبر، گولا اور ہڈی جو
 جنات کی غذا ہے اسکی استنجا نہ کرنا، دایمن ہاتھ سے استنجا نہ کرنا، ہوا کی طرف ہو کر
 پیشاب نہ کرنا، غسل خانہ میں پیشاب نہ کرنا، بغیر ٹولی قضاء حاجت نہ کرنا، چیلٹری سے کپڑے
 نہ اٹھانا بلکہ قریب جا کر اٹھانا، بغیر ضرورت پر ڈرائیو اٹھانا، لوگوں سے سیرت کر پورا احوال رکھنا وغیرہ۔

قِرَّةُ الْعَيْنِ فِي حُلِّ مَغَلَقَاتِ الْمُوطَّائِنِ

موطا امام مالک کی تو شروحاً بہت کچھ گئی ہیں لیکن موطا امام محمد پر حال حال کسی ابن علم نے قلم اٹھایا، اسلئے
 محترم مولانا رفیع الرحمن صاحب .. اُصْلِحْ، لَمْ يَخْلُصْ، وَ بِالْعَدْوِ اُتْلُو، مَقْدَامًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ،
 مستحق ترمیم ہیں کہ امام موطا محترم پر بھی نگارشات علیہ کا مجموعہ تیار کیا، ہر دو دن کی شرح علم رب
 و علم خیر ہیں اور اپنی علم و طلب کیلئے مفید تر،
 دعاء ہے کہ تمہیں قبولیت کا شرف عطا فرمایا میں اور مصنف سید، کو علمی کاوشوں کے میدان میں مبارک
 کی حیثیت عطا ہو۔ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى، آمین بنی۔ علامہ انظر شاہ شہری مدظلہ شیخ الحدیث بزرگ (علیہ السلام)
 وقف دیوبند،

اسکا اکثر مقامات کے معاملہ سے مستفید ہوا، تحریر کو اپنے کو موضوع میں موزوں اور مفید پایا، امید ہے کہ
 انشاء اللہ تمہیں تالیف نہ صرف طلبہ حدیث بلکہ اساتذہ حدیث کیلئے بھی نہایت فائدہ مند اور ہمیر
 فروز ثابت ہوگی۔

علامہ محمد اسحق شیخ الحدیث للہامی محسن الاسلام مدظلہ

استقبال و استدبار قبلہ

حدیث :- عن ابی ایوب الأنصاریؓ مرفوعاً اذا اتیتھ الفائط

فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرفوا وغربوا

تحقیق قولہ الفائط یہ لغت پرست زمین کو کہتے ہیں، جو کراہل عرب

قضا احاجت کیلئے لغویاً پست زمین کو انتخاب کرتے تھے اسلئے

اسکا اطلاق بیت الخلاء پر ہونے لگا پھر عام پائخانہ کو کہنے لگے لہذا اس جگہ کے معنی ہونگے

اذا انتم الأرض المنبثۃ لقضاء الحاجة قولہ القبلة میں الفلام عہد

کاسہ یعنی قضا احاجت کے وقت قبلہ معبودہ (خانہ کعبہ) کی طرف نہ استقبال ہو اور

نہ استدبار ہو۔

ولکن یشرقوا وغربوا - یعنی مشرق کا رخ کرو یا مغرب کا، یہ حکم خصوصاً اہل مدینہ

کو ہو رہا کیونکہ ان سے قبلہ جنوب کی طرف ہوتا ہے لہذا جن مقامات پر قبلہ مشرق یا مغرب میں ہو

وہاں جنوباً او شمالاً ہوگا اسلئے کہ اسکی اصل علت تو احرام قبلہ ہے جو درحقیقت

احرام رب کعبہ کا ہے چنانچہ مجنون کہتا ہے

امر علی الدیار دیار لیکنی أقبل ذالجدار و ذالجدار

و ما حبت الدیار شغفین قلبی . ولکن حبت من سکن الدیار

اس مسئلہ میں فقہاء کے نو مذاہب ہیں جن میں پانچ مشہور درج ذیل ہیں

مذاہب اصحاب ظواہر اور ربیعہ الراۃ کے نزدیک استقبال اور استدبار قبلہ

دونوں مطلقاً جائز ہیں خواہ آبادی ہو خواہ صحراء میں یہ عائشہؓ سے بھی منقول ہے،

ابو حنیفہؒ، محمدؒ، ثوریؒ، غنیؒ، او زاعیؒ، احمدؒ (فی روایۃ) ابن تیمیہؒ کے نزدیک دونوں

علی الاطلاق ناجائز ہیں یہ ابویوب انصاریؓ، ابو ہریرہؓ، ابن مسعودؓ سے بھی منقول ہے

شافعیؒ، مالکؒ، احمدؒ (فی روایۃ) کے نزدیک بیروت و بنیان میں استقبال و استدبار

دونوں جائز اور صحراء میں دونوں ناجائز ہیں یہ ابن عمرؓ، عباسؓ سے بھی مروی ہے،

احمدؒ اور بعض اہل ظاہر کے نزدیک استدبار مطلقاً خواہ بنیان میں ہو یا صحراء میں جائز

اور استقبال مطلقاً ناجائز ہے، ابو یوسفؒ اور ابو حنیفہؒ (فی روایت) کے نزدیک استبدار صرف بنیان میں جائز ہے استقبال علی الاطلاق مکروہ ہے، (معارف السنن ص ۹۲)

دلائل أصحاب ظواہر عن جابر بن عبد اللہؓ قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم أن نستقبل القبلة ببول قول فلول یتہ قبل أن یقبض بعام یتقبلہا (ترمذی، ابو داؤد، دیگر ہا) انکار ظرا استدلال یوں ہے کہ یہ حدیث ان بطل احادیث کیلئے تاریخ سے جن میں استقبال و استبدار سے روکا گیا ہے کیونکہ اس حدیث کے الفاظ قول یتہ قبل أن یقبض صراحتہً اس پر دال ہیں عن عمار عن عائشہؓ ذکر عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوم یکرہون أن یتقبلوا بفرجہم القبلة فقال أراہم قد فعلوا استقبالوا مقعدتی قبل القبلة (احمد، ابن ماجہ) یہ بھی نہیں کی احادیث کیلئے تاریخ ہے،

دلیل عقلی چونکہ ایک متفق احادیث متعارضہ مروی ہیں اور عمل بالا احادیث متعارض معلوم ہوتا ہے اسلئے "الأصل فی الأشياء الإباحۃ" کی طرف رجوع کرنا چاہیے، **دلائل أخاف** | حلیث ابیہا (متفق علیہ) عن سلمان الفارسیؓ نہانا

أن نستقبل القبلة بغائط أو بول (مسلم، ترمذی، ابو داؤد، مشکوٰۃ ص ۴۲) عن ابی ہریرۃؓ شرفو غا نہانا انکم بمن لہ الوالد أعلمکم فاذا أتی أحدکم الغائط فلا یتقبل القبلة ولا یتدبر بہا (مسلم، ابو داؤد، نسائی) عن معقل بن ابی معقل الأسدیؓ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن نستقبل القبلتین ببول وغائط (ابو داؤد، ابن ماجہ وغیرہ) عن عبد اللہ بن حارث بن جندب عن النبیؐ لا یبولن أحدکم مستقبل القبلة (ابن ماجہ، ابن حبان) یہ پانچ احادیث مرفوعہ حید الاسناد ہیں یہ استقبال و استبدار کی نہی پر عمل الاطلاق خواہ بنیان ہو یا صحرا ہو صراحتہً دال ہیں انکے علاوہ عبد اللہ بن حارثؓ اور ابو امامہؓ اور سہیل بن حنیفؓ سے بھی اس قسم کی روایات مروی ہیں، اسکا اصل مقصد تعظیم قبلہ ہے اور اس میں صحابی و بنیان میں کوئی فرق نہیں چنانچہ حذیفہ بن الیمانؓ کی حدیث ہے من تغل تجاء القبلة جاء یوم القیامۃ

وَنَفْلًا بَيْنَ عَيْنَيْكَ اس مضمون کی احادیث ابن عمرؓ اور سائب بن یزیدؓ سے بھی مروی ہے جب تھوک میں صحادی و بنیان میں کوئی فرق نہیں حالانکہ کجالات اتفاق ظاہر ہے تو بول و براز مطلقاً الی جہۃ القبۃ یقیناً ممنوع ہونگے کیونکہ یہ بالاتفاق نجس ہے۔
دلائل شوافع و موالد | عن عبد اللہ بن عمرؓ قال اُرِيتُ فوق بیت حفصۃ لبعض حاجتی فرأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقضی حاجتہ مستد بِن القبۃ مستقبل الشام (مشکوۃ ص ۴۷)
 عن یحییٰ بن مرزبان الاصفہانی رأیت ابن عمرؓ آتیا حائلۃ مستقبل القبۃ ثم جلس یبول الیہا (مشکوۃ ص ۴۷)

دلائل حنابلہ و ابو یوسف | اہل دلیل حدیث ابن عمرؓ جو اس نفل پر چلی وہ ہے، حنا بل کہتے ہیں مستد برا القبۃ الفاظ جواز استدبار پر صراحت دال ہیں، ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ حضورؐ پر نور جو کہ بنیان میں مستد برا لکھتے تھے اسلئے استدبار فقط بنیان میں جائز ہے، دلیل حنا بل سلمان فارسیؓ کی یہ حدیث بھی ہے قال نہانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان مستقبل القبۃ بغائط و بول (مشکوۃ ص ۴۷)

جوابات دلائل اصحاب ظواہر | حضرت جابرؓ کی حدیث میں محمد بن اسحق اور ابان بن صالح دونوں راوی ضعیف ہیں تو یہ ضعیف حدیث، احادیث مرفوعہ صحیحہ کیلئے کیسے ناسخ بن سکتی ہے کیونکہ مسلمہ قاعدہ ہے ان النسخ لا بد ان یکون فی قوۃ المنسوخ، محمد بن عیسیٰؒ کی مذکورہ حدیث کے سند و متن پر کلام کیا آئیں راوی خالد بن ابی الفضل منکر اور مجہول ہے، بخاریؒ فرمایا کرتے تھے اس حدیث کی سند دو جگہ سے منقطع ہے (الف) خالد کا سماع عراق سے نہیں (ب) عراق کا سماع عائشہؓ سے نہیں، بخاریؒ اور ابو حاتم نے اس حدیث کو موقوف علی عائشہؓ کہا، بہر حال یہ روایت یا تو منکر ہے یا منقطع یا موقوف اب یہ کس طرح ناسخ بنے، یا کجا جائز مقعدہ کے معنی نشست گاہ ہیں حدیث کا مطلب یہ ہے کہ استدبار و استقبال کی یہی سن کر بعض صحابہ اس طرح مبالغہ شروع کیا کہ عام نشست کے وقت بھی استقبال و استدبار قید سے پرہیز کرنے لگے تو انکی تردید کیلئے فرمایا استقبال و مقعدہ فی الی القبۃ، لہذا مسئلہ متنازع فیہا ہے (آپ کے مکان کے عام نشست گاہ)

اسکا کوئی تعلق نہیں (غیبہ نافیہ) دلیل عقلی کا جواب یہ ہے کہ ہر تمام احادیث کے مابین تطبیق کیے دیں لہذا عمل بالا احادیث متعذر نہیں رہا ۔

دلائل شوافع میں حدیث ابن عمر کے جواباً ابن عمر قصداً آپ کو نہیں دیکھا ہوگا بلکہ اتفاقاً نظر پڑ گئی ہوگی اور یہ نظر بھی سرسری اور سطحی ہوگی لہذا اس میں غلط فہمی کے امکانات

بہت زیادہ ہیں چنانچہ ابن خزیمہ میں ہے وان النبی کان محجوباً یبستین فلذا قال الامام الطحاوی ان ابن عمر لم یرا الارأسه وفي الاستقبال والاستدبار اعتباراً للعوض المحصور لا الرأس لہذا حضور کا چہرہ مبارک قبل کی طرف تھا اور عوض دوسری طرف تھا شاید ابن عمر نے چہرے سے قیاس کر لیا ہوگا ، بعض نے کہا مسئلہ ابابہ میں عین کعبہ کے استقبال واستدبار مراد ہے اور تائید الی جہۃ الکعبہ کافی ہے لہذا اقتضای حاجت کے وقت حضرت کا معمولی انحراف

سے بھی حرمت ختم ہو جاتا ہے ، یہ واقعہ نیز یہ حضور کی خصوصیت میں سے ہے کیونکہ اہل سنت والجماعہ کا عقیدہ یہ ہے کہ حضور پاک کے جدا اعضا کعبہ سے انحراف ہیں لہذا یس فی استقبال النبی آیا بآزارک تعظیم عیب کہ یہ آپ کی خصوصیت تھی کہ آپ کے فضیلت کو زمین کی شکل یعنی نمی (شقار) یہ حالت عذر پر محمول ہے جس طرح یوجہ طذربولی قائماً آپ سے ثابت ہے ، ممکن ہے کہ واقعہ منع استقبال واستدبار سے قبل کا ہو اس وقت حدیث ابوالیوب انصاری اس روایت کیلئے ناسخ ہوگی ،

جواباً اثر موقوف ابن عمر اس میں راوی حسن بن ذکوان اکثر محدثین کے

نزدیک ضعیف ہے قال عبد الرحمن مہدی لا یصحیح بحذیفہ قال ابن معین

انہ منکر الحدیث ، نیز جو ابن عمر نے علت بیان فرمائی یہ علت صحاری میں بھی

پائی جاتی ہے کیونکہ اس میں بھی بہت سے بہار اور درخت کے آڑ میں موجود ہیں اگر مان

لیا جائے کہ درمیان میں کوئی حائل نہیں تو افاقہ بہر حال حائل ہے کیونکہ مشاہدہ سے یہ بات

ثابت ہو چکی ہے کہ زمین گوں سے ، جواب حدیث سلمان میں استقبال کی خصوصیت

اسلئے ہے کہ نسبت استدبار کے استقبال میں شدید کراہت ہے مفہوم مخالف ہمارے

نزدیک معتبر نہیں ، اب احادیث صحیحہ ورفوہ کے مقابلہ میں ان سے کس طرح

احتجاج صحیح ہو ، وجوہ نزاع مذہب احناف تسلسل احناف احادیث صحیحہ ورفوہ

سے مؤید ہے جن میں ابوالیوب انصاری کی روایت باتفاق المحدثین صحیح مانا گیا ہے

خواہ ثلاثتہ ہے الاحجار سے حاصل ہو یا کم و بیش سے البتہ ثلاثتہ وایتا مستحب ہیں۔۔۔۔۔
دلائل شافعی و احمد (۱۰) عن سلمان رضی قال نہانا یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ان تستنجی باقل من ثلثة احجار (مسلم مشکوٰۃ ص ۴۲)۔۔۔۔۔
 یہاں تین ڈھیلوں سے کم میں استنجاء سے منع کیا گیا۔

وہ تمام روایات جنہیں ثلاثتہ احجار کا امر فرمایا ہے۔
دلائل ابو حنیفہ و مالک و غیرہما عن ابی ہریرۃ رضی مرفوعاً من استجمر
 فلیوتر من فعل ففلا یحسن ومن لا ففلا یخرج (الرداؤ ابن ماجہ مشکوٰۃ ص ۴۲)۔
 عن عائشۃ رضی مرفوعاً اذا ذهب احدکم الی الغائط فلیذهب معہ بثلثة احجار
 فلیستط بھا فانہا تحزئ عنہ : یہاں تین پتھر کو مرتبہ کفایت میں رکھا، ذکر مرتبہ و چوبیس
 عن عبد اللہ بن مسعود یقول انی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الغائط فاخذ
 الحجرین والقی الروثۃ وقال هذا رکس (متفق علیہ) یہی حدیث اسلام نے انکار
 روش سے یہ ثابت فرمادیا کہ انکار ضروری ہے ثلاثتہ ضروری نہیں،
 عن ابی ایوب الانصاری رضی مرفوعاً اذا تغوط احدکم فلیسم بثلثة
 احجار فان ذلک کفایۃ (طبرانی)۔

ان احادیث صحیحہ کے علاوہ طحاوی، دارقطنی، اور ترمذی نے اپنی کتب میں اور بھی
 مختلف احادیث اس کی تائید میں پیش کی ہیں۔

وکیل عقلی اگر استنجاء بالار میں ایک دو مرتبہ دھونے سے نجاست و بدودور جو جائے
 تو تین مرتبہ دھونا کسی کے نزدیک واجب نہیں لہذا ڈھیلوں میں بھی یہی حکم ہونا چاہیے۔
جوابات دلائل مذکورہ کے قریب سے ان کی احادیث نہی ترمذی پر محمول ہیں جس طرح :-

اذا استیقظ احدکم من نومہ فلا یغسل یدہ فی الاذان حتی یغسل ذلک اما متفق علیہ
 مشکوٰۃ ص ۴۲) کو بغیر احمد بن حنبل کے بالاتفاق استنجاء پر عمل کیا گیا ہے نیز نہایت کینے غسل
 اعضاء کے بارے میں امر بالثلاثتہ کو بالاتفاق استنجاء کہا گیا اس طرح امر بثلثتہ احجار کو
 بعض استنجاء پر عمل کرنا چاہیے (اوجز ص ۴۲)

حدیث ۱۰: عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل

الحلۃ یقول اللّٰهُمَّ اِنی اعوذ بک من الخبیث والخبائث

خُبِثٌ، خبیث کی جمع ہے ہم مذکر شیاطین، اور خبائث خبیثہ کی جمع ہے ہم مؤنث شیاطین یا خُبِث سے افعال ذمیرہ اور خبائث سے مفاعلہ باظہر مراد ہیں۔

سوال ۱: یہ دعا کس وقت پڑھنی چاہیے، **جواب ۱:** اگر اس گھر میں ہو تو قبل دخول الحلۃ اور اگر صحرار میں ہو تو قبل کشف عورۃ پڑھنی چاہیے، اگر کوئی خلۃ میں داخل ہو گیا اور دعا نہیں پڑھی تو اندر میں پرم سکے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

مذہب ۱: ناکت کے نزدیک کشف سے پہلے زبان سے بھی پرم سکے ہے، جمہور کے نزدیک نہ زبان سے نہ پڑھے بلکہ دل میں استحضار کرے۔

دلیل ثالث: حدیث الباب سے وہاں اذا دخل الحلۃ کے الفاظ آئے ہیں جن سے متبادر یہی ہے کہ دخول حلۃ کے بعد بھی دعا پڑھی جاسکتی ہے۔

دلائل جمہور ۱: ہمیں حدیث الباب سے وہ فرماتے ہیں کہ اذا دخل الحلۃ یہ اذا اراد ان یدخل کے معنی ہے چنانچہ بخاری نے ”الادب المفق“ میں ان الفاظ کیسے تھقل کی ہے (نیل الاوطار ص ۶۸) محققین فرماتے ہیں ایسی جگہ میں اراد کا محذوف ہونا مطر ہے جیسے ”اذا قللت الفلان“، اذا اردت قراءۃ القرآن کے معنی میں ہے اور اذا اتممت الی الصلوۃ، اذا اردت القیام الی الصلوۃ کے معنی میں ہے، ذکر استسقاء اور اغتسال دعا کے کو محل نجاست میں پڑھنا تو بالاتفاق منع ہے لہذا یہ بھی منع ہونا چاہیے۔

سوال ۱: استعاذہ کی حکمت کیا ہے؟ **جواب ۱:** انسان کی بدن سے جتنے فضائل

نکلتے ہیں وہ سب مادیات ہیں جو کر جسم اور روح میں بہت گہرا تعلق ہے اسلئے نقصانِ رحمت کے وقت اس روح میں بھی توتھ پیدا ہو جاتا ہے اس توتھ کے ازالے کے شارع نے استعاذہ کا حکم فرمایا، بہت الحلۃ اور دوسری گندہ جگہوں میں شیاطین رہتے ہیں چنانچہ مشکوٰۃ ص ۲۷ میں ہے ان الجشوش محتضرق، کہ بہت الحلۃ میں جنتا حاضر ہوتے ہیں۔

اور ایک روایت میں ہے کہ کشف عورت کے وقت شیاطین نافوں کی عورتوں سے کھینچتے ہیں اور انکو نقصان پہونچاتے ہیں چنانچہ سعد بن عبادہ کا مشہور واقعہ ہے کہ وہ

فصاحت حاجت کیلئے گئے وہاں انکو چٹانے مار ڈالا تھا کیونکہ حضرت سعدؓ نے اس سوراخ میں
پیشاب کیا تھا جہاں جنات بود و باش کرتے تھے پھر دنگا نہیں درج ذیل اشعار پڑھتے

رَجَعْتُ قَتْلَنَا سَيِّدَ الْخَنَازِ رَجَعْتُ سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ

سَامِكًا لَا يَسْمِيكَ فَلَمْ يَخْطُ فَوَادَةَ ،

اسلئے آپ نے امت کو ان دعاؤں کی تعلیم دی اور آپ بھی اظہارِ عبادت کیلئے پڑھتے
تھے نیز تشریح لائقہ بھی مفہم تھے ۔

حدیث : - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَنِ اتَّقَى مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَقِيْرَيْنِ فَقَالَ إِنَّهُمَا لِيُعَذِّبَانِ ،

اعتراضات : یہ واقعہ حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے اس طرح جابڑ سے بھی ،

مسلم مثلاً میں مروی ہے ، ابن عباسؓ کی روایت کے بعض طرق میں یہ تصریح ہے کہ یہ

دونوں قبریں بقیع کی تھیں جو مسلمان کا قبرستان ہے اور جابڑ کی روایت کے بعض

طرق میں تصریح ہے کہ یہ واقعہ سفر کا ہے فتحا رضاً ۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ بعض روایت میں پرانی قبر کا ذکر ہے اور پرانی قبر اس وقت

کفار کی تھی نیز حدیث الباب میں نا اہل جیسا ہے یعنی ہنسیاں جب تک بری رہیں گی

اور سفارشِ محمد وہ کا بھی ذکر ہے یہ بھی دلالت کرتی ہے کہ وہ کفار تھے کیونکہ مسلمان

کیلئے سفارشِ غیر محمد وہ ہوگی اور ان ماجہ صلاً میں مژ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بقبرین جدیدین ہے اور بعض روایات میں بقیع کا لفظ ہے ، انہما لیُعَذِّبانِ وما یُعَذِّبانِ فی

کبر ہے اور وہ دونوں کافر جو تھے تو انکو اذلا عذاب ان اعلان پر نہ ہوتا چاہیے بلکہ کفر پر

عذاب ہونا چاہیے ان تینوں قبریں سے سمجھا جاتا ہے وہ دونوں مسلمان تھے ،

جوابات : ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ واقعہ متعدد ہے ، جابڑ کی حدیث میں قبور کفار

کا تذکرہ ہے وہاں اصحابِ قبور آپؐ سے سفارش کی خواہش کی ، آپ عذاب بانگ

مر تفع ہوئے کی سفارش نہ کی بلکہ تخفیف عذاب کی سفارش کی ہے لہذا یہ اور مکان

لبنی والذین امنوا ان یتخفروا للشرکین ولو کانوا اولیٰ قرابا (التوبہ آیت ۱۱۳) کے

درمیان کوئی تعارض نہیں کیونکہ آیت میں شفاعت رفع عذاب دائمی کی ممانعت مفہم

اور حدیث ابن عباس میں مسلمانوں کے قبو کے متعلق ہیں جن پر عذاب ان اسباب مذکورہ کی وجہ سے ہو رہا تھا اس جگہ بھی تخفیف عذاب کے متعلق دعا ہوئی، یہ تخفیف آپ کی سفارش سے ہوئی یا ان ٹہنوں کے ذکر کی برکت سے ہوئی کیونکہ ذکر اللہ کی برکت سے تخفیف ہو جاتی ہے یا آنحضرت کی دست مبارک کی برکت سے ٹہنی یا شاخ میں یہ فصوص پید ہو گئی، راقم الحروف کی طرف سے ایک اغراض اگر وہ قبور ایک روایت کے موافق دو مسلمان کا ہے تو وہ دونوں صحابہ ہونگے اور صحابہ کا تمام گناہ تو اللہ تعالیٰ نے معاف فرما دیا اسلئے تمام صحابہ معیار حق ہونے پر اہل السنہ والجماعہ کا اجماع ہے۔

جوابات یہ دونوں متناقض ہونیکا احتمال ہے کیونکہ بقیع میں منافقوں کے قبریں بھی ہیں، اگر صحابہ ہوں تو یہ حقیقت معتدب نہ تھے بلکہ یہ عذاب صورت حال نہ تھی جسکا مقصد لوگوں کو عبرت دلانا ہے، قرآن کریم کی آیت رضی اللہ عنہم ورضوا عنہ (توبہ) اولئك هم المفلحون (حجرات) واذ اقبل بهم امنوا كما امن الناس (البقرة) فان امنوا بئس ما امنتم به فقد ابدوا دیر ہا جو صحابہ کا معیار حق ہونے پر صراحتہ دال ہیں یہ تو قطعی الثبوت اور قطعی الدلائل ہیں لہذا خبر واحد جو قطعی الثبوت والدلائل ہے وہ ضرور مرجوح ہوگی نیز تنزیہ من البیول اصالة گناہ کبیرہ تو نہیں بلکہ عاقبہ مفضی الی الکبائر ہوتا ہے،

قولہ فَمَا يَعْزَابُكَ يَا كَبِيرُ اغراض اس کے بظاہر معلوم ہوتا ہے یہ دونوں گناہ کبیرہ نہیں اور بخاری ص ۲۲ میں موجود ہے، يَا كَبِيرُ "فتنا وضا

جوابات قولہ فَمَا يَعْزَابُكَ يَا كَبِيرُ یعنی ان سے بچنا کوئی مشکل کام نہیں، قولہ بَلَىٰ وَآفَئَهُ لَكَبِيرُ یعنی معصیت کے لحاظ سے پیشاب کی چھینٹوں سے نہ بچنا اور بھلی خوری کرنا کبیرہ گناہ ہیں (ابن ذبیح العید) نفی بزعم الفاعل ہے، اثبات بحسب الحقیقۃ عند اللہ ہے، نفی باعتبار عدم علم کے ہے اور اثبات قوراجی آنے کے اعتبار سے ہے، اکبر الکبائر میں سے ہونیکا نفی ہے اور کبائر میں سے ہونیکا اثبات ہے فاندفع النعاص (معارف السنن ص ۲۶، ملاحظہ ہو)

قولہ فَمَا كَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبُيُوتِ کی تشریح ایسا روایات میں مختلف الفاظ آئے ہیں اور ایک روایت میں لَا يَسْتَتِرُ کا لفظ آیا ہے دراصل استتار کے معنی پیشاب کے عضو کو زور سے

دبا کر کھینچنا اور جھانسانا کہ جو قطرہ اندر رہ گیا وہ نکلی آئے۔ اٹکی اصل تمام روایتوں کا مقصد یہ ہے کہ پیشاب کے معاملہ میں نہایت احتیاط کی ضرورت ہے، واضح ہے بعض لوگ جو یہ خیال کرتے ہیں کہ ڈھیلے سے پیشاب خشک کرنا چونکہ آنحضرتؐ سے ثابت نہیں اسلئے پیشاب کے بعد ڈھیلہ لینا کسی کیلئے ضروری نہیں صرف پانی سے استنجہ کر لینا کافی ہے، راقم الحروف کہتا ہے کہ یہ بڑی خطرناک گمراہی ہے کیونکہ آنحضرتؐ کو ڈھیلہ لینے کی حاجت ہی نہیں تھی کیونکہ آپؐ نہایت قوی اور طاقتور تھے اور آپؐ کو قطرہ نہ آنے کا یقین حاصل تھا۔ حدیث الباب اس طرح دوسرا حادثہ میں حضرتؐ سے ڈھیلہ لینے کے متعلق تاکید حکم آیا نیز درج ذیل روایت سے بھی ثابت ہوتا ہے، ابو بکر عن یسار بن عمر کان عمر اذا بال مسح ذکرہ بخیلوط او حجر لمسه ماد (مصنف ابن ابی شیبہ) اس کے بھی معلوم ہوا پیشاب کے بعد ڈھیلہ لینا چاہیے کیونکہ خلفاء راشدین کا فعل بھی حجت شرعی ہے،

قبروں پر پھول چڑھانا بے فائدہ ہے

قَوْلُهُ لَعَلَّهُ أَنْ يَخْفَ عَنْهَا مَالٌ يَبِىَا اس کے بعد عینوں قبروں پر پھول چڑھانے کے جواز پر استدلال کیا، اور کہتا ہے کہ اس کے صاحب قبر کو فائدہ پہونچے گا حالانکہ یہ بالکل باطل بات ہے کیونکہ اگر صاحب قبر قبر میں زندہ بھی ہو تو اتنے سنوں میں کسے بوجھ کے نیچے اس کی قوت شاکر کتنی قوی کیوں نہ ہو پھر بھی اس کو کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا اور نہ وہ جنت کی نعمتیں جو ذکر اس طرف متوجہ ہو سکتا ہے اگر عامی موزب سے تو اس کو عذاب کی صورت میں کیا فائدہ پہونچ سکتا ہے یہ سب کچھ تشبہ بعدۃ الامثال سے ہاں حدیث کے مطابق قبروں پر شاخیں گاڑنے کے متعلق مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ کہتے ہیں جائز بلکہ بہتر ہے (بذل المجہود ص ۱۱۱) لیکن بعض علماء فرماتے ہیں یہ عمل اگرچہ جائز ہے لیکن سنت جاریہ اور عادت مستقر بنانے کی چیز نہیں کیونکہ حدیث الباب میں جو تخفیف عذاب کا تذکرہ ہے یہ تو حضرتؐ کے دست مبارک کی برکت و خیریت تھی کیا عام لوگ حضورؐ کے برابر ہیں؟ ان تحریر فرماتے ہیں یہ حکم عام ہے

حدیث ۱۰۱ عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زادكم

از آتش و اس کی برکت و خیریت تھی کیونکہ حدیث الباب میں جو تخفیف عذاب کا تذکرہ ہے یہ تو حضرتؐ کے دست مبارک کی برکت و خیریت تھی کیا عام لوگ حضورؐ کے برابر ہیں؟ ان تحریر فرماتے ہیں یہ حکم عام ہے

تشریح

انتہہ کی ضمیر تاویل مذکور روٹ اور عظام دونوں کی طرف راجع ہے، مشکوٰۃ کی روایت میں نا تھا ہے اس وقت ضمیر راجع ہے عظام کی طرف اور روٹ اسکا تابع ہے۔ روٹ ہم لید اسکے ہم معنی دو لفظ اور ہیں بمعہ ہم مینگی اور خشی ہم گویر اور لفظ تمام کو شامل ہے یعنی روٹ اور عظام دونوں زاد الحکم ہیں انحضرت کے معجزے سے جنات کے جانوروں کیلئے لید پر دان اور بھوسہ پیدا ہو جاتا ہے اور اس پر تازہ گھاس اُگ جاتی ہے اور خود جنات کیلئے ہڈی پر پورا گوشت پیدا ہو جاتا ہے، جبکہ بخاری کی روایت میں ہے، فسا لونی الزاد فدعوت اللہ لہم ان لا یمنوا بعظم ولا برؤثہ الا وجدنا علیہا طعاما (بخاری ص ۵۴) اسکی قریب قریب مضمون کی احادیث مسلم ص ۱۸۲ دلائل النبوة اور طحاوی وغیرہ میں ہیں یا ہڈی چاکر اسکو کھاتے ہیں جیسے ہمارے کئے کھاتے ہیں یا اور دوسری کیفیت بھی ہو سکتی ہے اگر ان کے مزارع میں دیتے ہیں جیسے ہم دیتے ہیں جنت چونکہ ازلی کی طرح مکلف ہے اس حیثیت سے انکو بھائی کہا گیا،

مذہب شافعی احمد اور ابی ظاہر سے نزدیک گویر اور ہڈی کے ذریعہ استیجا کرنے سے استیجا نہیں ہوگا، ابو حنیفہ اور مالک (فی روایت) کے نزدیک اگر صفائی حاصل ہو جائے مع الکراہۃ استیجا ادا ہو جائیگا،

دلائل شوافع و أصحاب ظواہر | حدیث البیہ ہے، حدیث روایع بن ثابت مشکوٰۃ ص ۴۴، **دلیل احناف** | ازالہ نجاست جو مقصد ہے تو حاصل ہوا یا نہ کر اہمیت کی وجہ یہ ہے کہ گویر سے تنویر نجاست ہوگی اور ہڈی سے تنویر کیساتھ ساتھ زخم ہونیکا اندیشہ بھی ہے اور فرما ہے کہ کراہت انہی دو چیزوں کیساتھ مخصوص نہیں بلکہ برودہ چیز جو منکر ہو یا کسی کی غذا ہو یا نجس ہو یا مضر ہو اسکی استیجا مکروہ تحریم ہے، الحاصل روایت کے اندر جو ممانعت ہے وہ از قبیل احکام نہیں ہے بلکہ از قبیل شفقت ہے (معارف السنن ص ۱۲۰، بذل الجہود ص ۲۰)

حدیث ۱ - عن رافع بن ثابت قولہ من عقد بحیتہ .. و جوداڑی میں گرہ لگائی باواڑھی چڑھائی، اسکی وجوہ مذمت چار ہیں سنت کی مخالفت،

تشبہ بالنداء، تغیر خلق اللہ تشبہ بابل الجاہلیۃ۔ قَوْلُهُ اَوْ تَقْلِدُوْنِي۔ مجھے یا گھوڑے کے گھٹے میں نظر بد یا آفات سے حفاظت کیلئے کہ ان کی تائید کا بار بھہنانا۔ اسکی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ آیام جاہلیت میں اسکو سونٹنا بالذات سمجھتے تھے لہذا اسیں تشبہ بالجاہلیت کہے۔

حدیث ۱۰۔ عن عبد اللہ بن مغفل قال قال رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم لا یبولن أحدکم فی مستحمہ
 مستحم جسم سے ماخوذ ہے گرم پانی فی الحقیقت مستحکم ان غسل خلاء کا نام ہے جس گرم پانی
 استہل کیا جائے تو سقا عام غسل تھا کو کہنے کے خواہ گرم پانی کا استعمال ہو یا ٹھنڈا پانی کا،
قَوْلُهُ فَاِنْ عَادَ الْوَسْوَاسُ مِنْهُ۔ کہو نہ کہ اسکی اکثر و سوچ پیدا ہوتے ہیں، چونکہ
 جس جگہ پیشاب کیا جاتا ہے وہ نامک ہو جاتی ہے پھر جب وہاں پر پانی پڑتا ہے تو دل
 میں اس طرح کے دوسوے پیدا ہونے لگتے ہیں کہ معلوم نہیں اسکی چھینٹیں پڑی ہیں یا نہیں پھر
 اس طرح کے دوسوے رفتہ رفتہ دل میں جم جاتی ہے علیہ السلام نے فرمایا کہ ممانعت اس صورت
 کیساتھ مخصوص ہے جبکہ غسل خلاء میں پانی جمع ہوتا ہو یا فرش کچا ہو اگر فرش پختہ ہو اور خروج
 ماء کیلئے نالی موجود ہو تو یہ ممانعت نہیں ہے، بعض نے کہا دوسوے سے مراد جنون ہے چنانچہ
 انس سے روایت ہے انما یکوہ البول فی الغتسل مخافة اللہ (ابن ابی شیبہ) اللہ ہم مایں ہو،
 یہ آسیب زدگی کی ایک قسم ہے، بعض نے کہا اس سے مراد نسیان ہے چنانچہ شافعی نے
 جند امور کو موجب نسیان قرار دیا اسیں البول اور نظری العورة وغیرہ کو بھی شامل
 کیا ہے۔

حدیث ۱۱۔ عن عائشۃ قالت کان النبی ﷺ اذا اخرج من الخلاء

قال غفر لک۔ تحقیق غفرانک | یہ مفعول مطلق ہے اسکا عامل الخلاء
 محذوف ہے یہ ان مواضع سے ہے جہاں فعل قیاساً واجب الحذف ہوتا ہے، فاضل رضی
 نے لکھا ہے جہاں مصدر اپنے فاعل یا مفعول کی طرف بلا واسطہ حرف جر مضاف ہو
 وہاں فعل کو حذف کرنا واجب ہے جیسے سبحان اللہ، معاذ اللہ، غفرانک وغیرہ،
سوال | باتحانہ میں جا کر تو کوئی گناہ نہیں کیا پھر مغفرت مانگنے کی وجہ کیا ہے ؟

جوابات اسکی متعدد حکمتیں ہیں، ہر وقت ذکر میں مشغول رہنا حضرت کی عادت مبارکہ تھی لیکن خلا میں ترک ذکر لسانی ہوتا تھا اس ترک پر آپ نے استغفار فرمایا، قدر ضرورت (قوت لایموت) سے زیادہ کھانا اسراف و بدعت سے کما قال الغزالیؒ

اول بدعت فی الاسلام شیع البطن اور اسکی وجہ سے بار بار قضا و حاجت کی ضرورت پڑتی ہے چنانچہ حضرت امام ابوحنیفہؒ مدینہ منورہ میں اٹھارہ روز ٹھہرنے کے بعد وہاں سے جانے لگے لوگوں نے ٹھہرنے پر اصرار کیا تو آپ نے فرمایا اگر اس نے زیادہ پانچاں پیشاب روکنے کی طاقت نہیں لہذا اس اسراف پر استغفار کی ضرورت ہے جبکہ شاعر نے کہا

س خداوند گفته مخلوق را بشوئید ادا لیکن نگفتہ کھوئید تا کھوئید

اسلئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تعلیم اللامہ استغفار فرمایا یہ حکمت زیادہ قوی معلوم نہیں ہوتی ایسے موقع پر انسان اپنی جیاستوں کا مشاہدہ کرتا ہے لہذا انسان کو چاہیے کہ اس ظاہری گندگیوں کو دیکھ کر اسکی باطنی گندگیوں کا استحضار کرے اور غفرانک پر رہے (انکو کب (لذت) غذا کا ہضم ہونا اور فضلہ کا نکل جانا بڑی نعمت ہے انسان اس نعمت کا حق شکر ادا نہیں کر سکتا اسلئے یہ استغفار رکھا گیا (بذل المجہود ص ۲)

اُدمؑ نے نسیانانگدہم کیا تھا اسکی وجہ سے قضا و حاجت کی ضرورت کی بنا پر دنیا میں بھیج دئے گئے اس پر انہوں نے فوراً استغفار فرمایا تھا اسلئے اولاد اُدم کو انکے اتباع کرنے ہوئے استغفار کا حکم ہوا یہ بات غفرانک در حقیقت شکر کے مفہوم میں استعمال ہوا سیبویہؒ کہتا ہے

اہل عرب کا محاورہ ہے کہ غفرانک لا کفرانک لا کفرانک تعاقب سے معلوم ہوا یہ شکر کے معنی میں آیا ہے، اگر اسکو شکر کے معنی میں لیا جائے تو عصمت کی بنا پر جو سوال ہوتا ہے وہ بھی باقی نہیں رہتا اور ابن ماجہ وغیرہ کی روایتوں میں الحمد للہ الذی اذہب عنی الازی و عافانی کے الفاظ آئے ہیں اسلئے دونوں کو جمع کر لینا بہتر ہے (معارف السنن ص ۳۶ وغیرہ)

حدیث ۱ - عن أمیمة بنت رفیقہ عن عائشہ قالت لکنی فی سبیل اللہ

قلع من عیدان الخ - اس سے معلوم ہوتا ہے آپ کے پٹنگ کتے میں ایک پیالہ رہنے لگے وہاں رات کے وقت پیشاب کیا کرتے تھے لیکن دوسری ایک حدیث میں ہے جس گھر میں پیشاب ہوا اس میں رحمت فرشتے داخل نہیں ہوتے فقہاء ص ۱۰

وجوہ تطبیق

نجات اور بدبو کی بنا پر فرشتے داخل نہیں ہوتے اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا پیشاب تو پاک ہے چنانچہ منقول ہے کہ ایک صحابی نے نادانستگی میں آنحضرتؐ کا پیشاب اس پیارے پل لیا تھا اسکا اثر یہ ہوا کہ وہ جب پکٹ زندہ اپنے بدن میں یہاں تک کہ انکے کئی نسلوں کی اولاد میں سے خوشبو آتی رہی، فرشتے داخل نہ ہو نیک سبب پیشاب زیادہ ہونا اور بزرگ رہنا اور آنحضرتؐ کا پیشاب کم تھا اور درمیک نہیں رہتا تھا بلکہ صبح کو جھینکدیا جاتا تھا وغیرہ۔

حدیث ۱۰ - عن عمرو بن قنبلہ قال سئل عن رجل قال لا تیل فانما، وعن عبد اللہ بن مسعود قال سئل عن رجل قال لا تیل فانما، وعن عائشہ بنی قولہ ما کان یبول الا غلیظاً۔ ظاہراً ان احادیث کے مابین تضاد نہیں

وجوہ تطبیق (۱) حدیث حدیث میں آپ کا یہ عمل بیان حجاز کیلئے تھا اور عائشہ کا بیان آپ کا دائمی معمول تھا، (۲) حدیث سفر کا واقعہ بیان کر رہے ہیں اور عائشہ خانگی حالات کا، (۳) سیالطہ یعنی کوڑی کی پوری جگہ نجاست آلود تھی بیٹھنے سے نجاست میں ملوث ہونیکا اندیشہ تھا اسلئے آپ نے قائماً پیشاب فرمایا تھا، (۴) پیشاب کا تقاضا زور سے تھا اسلئے بیٹھ نہ سکے، (۵) امور سلیمین میں شدت مشغولیت کیوجہ سے دور جگہ موقع نہ تھا، (۶) آبادی سے قریب پیشاب کرنے میں تقاضا احتیاط ہی تھا کیونکہ بیٹھ جائیکی حالت میں انفق سے راج خارج ہوتا ہے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں یہ آواز نہیں ہوتی، (۷) ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں آپ کھٹنے کے نیچے زخم تھا لہذا آپ معذور تھے، (۸) بال قانائہ سرعت فراغ سے کہتا ہے، (۹) آپ علائجا قائماً پیشاب فرمایا تھا، (۱۰) ابن عمرؓ فرماتے ہیں بول قائماً چلے جائز ہے انکراہت تھا پھر منسوخ ہو گیا، (۱۱) دارقطنی اور بیہقی نے کہا یہ روایت ضعیف ہے،

بول قائماً کا حکم | مذہب (۱) احمد، سعید بن مسیب، عروہ کے۔

نزدیک مطلقاً جائز ہے، (۲) مالک کے نزدیک اگر چھینے اڑنے کا اندیشہ نہ ہو تو کوئی حرج نہیں، (۳) ابن مسعودؓ ابو حنیفہؒ شعبیؒ وغیرہم کے نزدیک مکروہ ہے، علامہ انور شاہ کشمیری صفتیؒ فرماتے ہیں دور حاضر میں یہ غیر سلیمین کا شعار بن گیا لہذا یہ حرام بغیرہ ہوگا جس طرح دور صحابہ میں استنجا بالاجار جائز تھا کیونکہ انکا پاخانہ پیشاب کی طرح خشک ہوتا تھا دوسرے اس پاس نہیں لگتا تھا لیکن بعد زمانہ میں لوگ

ابن عمرؓ کا بیان لکھتے ہیں کہ یہ روایت ضعیف ہے لہذا ان کے بیان سے استنجا بالاجار جائز نہیں رہتا بلکہ بالانوار اور زوری ہے

حدیث ۱۰۰ - عن زید بن حارثۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "من شرب ماء من بئر مجنونا، لم یغفر له"۔

اسکا مطلب ہے کہ دفعہ دس ویسے شرمگاہ کی جگہ تہنید پر پانی پھینکا دیا، ہاں جو شخص کمزور ہو اور قہرات چپکنے کے مرض میں مبتلا ہو وہ ایسا نہ کرے، اس سے مراد وضو سے پہلے استنجہ اہلناہ کر کے دکھایا، وضو سے پہلے اعضاء وضو پر پانی چھڑک دیا تاکہ نرم کرنے سے پانی اچھی طرح پہنچ جائے۔

حدیث ۱۰۱ - عن سلمان قال: قال بعض المشركين وهو يستهزئ الى لاری صاحبہ: "يُعلمكم حتى التواء لا قلت أجل"۔

”سلمان فارسی بیان کرتے ہیں کہ مشرکین میں سے ایک شخص مذاق اڑانے کے انداز میں بولا کہ میں تمہارے آقا (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو دیکھتا ہوں کہ وہ تم لوگوں کو ہر بات سیکھاتا ہے، یہاں تک کہ بگن، مونہا بھی، میں نے کہا یقیناً ایسا ہی ہے۔“ اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے ایک استہزاء کو تسلیم کر لیا حالانکہ ایسا ہی نہیں بلکہ انہوں نے علی اسلوب الحکیم فرمایا کہ جس چیز کو تم عیب سمجھ رہے ہو درحقیقت وہ کہاں کی دلیل ہے اسلام کی جامعیت و کماہیت اور ہمہ گیریت کا تقاضا ہے ہر چھوٹے بڑے مسلمان کی تعلیم دیجئے یہاں تک کہ ہمارے آقا نے ایک پانچواں مسئلہ میں پورے اسلام کو اجمالاً سمودیا چنانچہ اُن لا نستقبل القبلة میں احترام قبلہ سے اس کے ضمن میں حقوق اللہ کی رعایت کی طرف اشارہ ہو گیا، فلا نستنجی بایماننا کے ضمن میں حقوق النفس کا لحاظ کرنا آگیا،

ولا نكفني بدون ثلاثة أحجاء کے ضمن میں طہارت و نظافت آگئی اور لیس فیہاں جیع ولا عظم کے ضمن میں حقوق العباد کی طرف اشارہ ہوا تو اس زیادہ جامعیت کس دین میں ہو سکتی ہے جہاں ایک بیت الخلا کے مسئلہ میں پورے اسلام کو بیان کر دیا اگر ذرا کسی عقل ہو تو ہم بھی ایمان لانے کیلئے عزم کر لو،

بَابُ السَّوَالِ

تحقیق مسواک

یہ اسم آکر ہے، سو کا سے مشتق ہے، بمعنی رنگدنا، مسواک کے فوائد بے شمار ہیں، علامہ شافعی لکھتے ہیں اسکے فوائد سے شرع زیادہ ہیں

أَوْنَامًا لِطَلَبِ الْوُضُوءِ وَالْعَدَّةَ قَدْ كُنِيَ الشَّهَادَتَيْنِ عِنْدَ الْمَوْتِ ،

حدیث : - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَيَّ لَأَمَرْتُ بِمِائَةِ سَوَالٍ (موطا مالک ص ۲۷)

اشکال

لو کہ حرف لولا لا متناع ثانی لوجود الاول کیلئے موضوع ہے جس طرح لولا علی اللہ صریح میں ہے، اب یہاں تو مشقت پائی نہیں گئی (کیونکہ مشقت وجوب نسو کے ہوتی) کہ امر بالسواک مشتق ہو،

جواب

یہاں مخافہ کا لفظ محذوف ہے کہ اگر مشقت کا خوف نہ ہوتا تو امر کرتا، مشقت کا خوف موجود تھا اسلئے امر بالسواک مشتق ہوا،

اشکال

امر بالسواک اور تاخیر عیاشی تو مشتق نہیں ہوئے اب بھی تو مسواک اور تاخیر عیاشی کا حکم ہے،

جواب

ادباں وجوہاً محذوف ہے یعنی مشقت کے خوف کی وجہ سے وجوہاً حکم نہیں دیا، مسواک بالاجماع مسنون ہے ہاں اسفرائینی نے اہل ظاہر کے وجوہاً نقل کیا ہے یہ قابل اعتناء نہیں اگر بالفرض وجوب کے تاکی ہوں تب بھی انکا اختلاف اجماع کیلئے حصر نہیں، اور اسقنی بن راہویؒ نے جو منقول ہے کہ ترک مسواک سے ناز ہی نہ ہوگی اسکے متعلق علامہ نوویؒ فرماتے ہیں "ان هذا لویصح عن اسحق،، البتہ اختلاف ہے کہ مسواک سنت صلوٰۃ ہے یا سنت وضو،

مذہب

اشواقیؒ کے نزدیک سنت صلوٰۃ میں ہے، اور احناف کے نزدیک سنت وضو میں سے ہے، ثمرہ اختلاف یہ ہے کہ اگر کوئی شخص وضو، اور مسواک کر کے ایک نماز پڑھ چکا ہو اور پھر اسی وضو سے دوسری نماز پڑھنا چاہے تو شافعی کے نزدیک نماز مسواک کرنا ہوگا، احناف کے نزدیک از سر نو مسواک کرنا کی ضرورت نہیں،

دلیل شوافع

حدیث الباب میں عند کل صلوٰۃ کا ذکر اس پر دال ہے ،
دلائل احناف (۱) عن ابی ہریرۃؓ لا یمسوا بالثوب

عند کل وضوء وفي رواية مع كل وضوء (ابن خزیمہ، حاکم بخاری تعلیقات)
 وفي مسند أحمد عند كل طهور (۲) عن عائشةؓ لا یمسوا مع الوضوء
 عند كل صلوٰۃ (ابن حبانؒ) علامہ نیویؒ فرماتے ہیں اسنادہ صحیح ،

جوابات یہ حدیث معنی ہے کہ عند بیت متصلہ مراد ہو یا عند بیت منقطع لہذا یہ
 حدیث مفتر عند کل وضوء پر محمول ہے اور تقدیر عبارت عند وضوء کی صلوٰۃ ہے اور
 اسپر قرآن چار ہیں (۱) قیام الی الصلوٰۃ کے وقت آنحضرتؐ اور خلفاء راشدینؓ کسی
 مسواک کرنا ثابت نہیں ،

اشکال ابن جابرؒ قال كان السواك من اذان النبي عليه السلام مكمم القم
 من اذان الكاتب (یعنی) اسکا حل یہ ہے کہ (الف) خود ہیبتیؒ نے اس پر ضعف کا
 حکم لگایا ہے پھر اس سے تو نماز کے وقت مسواک کرنا ثابت نہیں ہوتا ہے ،

(۲) نماز کے متصل مسواک کرنے سے خروج دم کا اندیشہ ہے جو احناف کے نزدیک ناقض
 وضوء ہے اور شوافع کے نزدیک بھی وہ پسندیدہ نہیں ہو سکتا کیونکہ خروج نجات
 تو ان کے نزدیک بھی ہوتا ہے ، (۳) صلوٰۃ والی روایتوں میں ہر جگہ عند کا لفظ
 آیا ہے جو مقارنت تحقیق پر دلالت نہیں کرتا اور وضوء اگر روایتوں میں بعض جگہ
 لفظ مع وارد ہوا ہے جو مقارنت تحقیق پر دلالت کرتا ہے ،

(۴) مسواک کا تعلق طہارت سے ہے چنانچہ السواك مطهر للدم ومضاه للرب
 (احمد، ابن حبان) اس پر دال ہے اور مسواک کا مقصد بھی تنظیف الاسنان ہے
 جو من قبیل الطہارت ہے اسلئے ظاہر یہ ہے کہ مسواک کو سنن وضوء میں قرار دیا جائے
 (انوار المہود ص ۱۶۷ وغیرہ)

نزاع لفظی یہ اختلاف عرصہ دراز سے کتبوں میں نقل ہوتا چلا آ رہا ہے لیکن
 حضرت علامہ انور شاہؒ کی تحقیق کے مطابق یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو شخص پُرا وضوء
 سے نئی نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو تنقیہ کے نزدیک بھی اسکے لئے مسواک سنن ہے

پنیر ابن اہمام اور علامہ شافعی نے کہا کہ پانچ جگہ میں مسواک کرنا مستحب ہے، عند الوضوء، عند اقامہ من التوم، بعد کثرة الكلام، عند انصرار السن، اور انہوں نے عند اقامہ ان الصلوۃ کا بھی ذکر کیا ہے، والا استحبوا السنۃ کلاہما متقاربان۔

آداب مسواک | پچھڑوں، خنجر کے برابر موٹا ہو اور بالشت کے برابر لمبا ہو، اراک یعنی پیلو یا کسی کڑوسے درخت کا ہو، دائیں طرف سے شروع کرے، مسواک نرم ہو، تین مرتبہ کرے اور ہر مرتبہ دھوئے (نوع القدیر) دانتوں میں مسواک عرصہ کیا جائے اور زبان پر طوٹا۔

سوال | برش (BRUSH) وغیرہ سے سنت مسواک ادا ہوگی یا نہیں؟
جواب | مسواک مسنون کی عدم موجودگی میں پیرا سٹین یا محض انگلی کی رگڑنے سے بھی سنت مسواک ادا ہو جاتی ہے لہذا برش بشرطیکہ اسکا ریشہ پاک ہو اس سے بھی سنت ادا ہونا قرین قیاس ہے، لیکن استعمال المسواک المسنون کی فضیلت اس کے کبھی حاصل نہیں ہو سکتی، اسکی تفصیل درس ترمذی ص ۲۲ میں ملاحظہ ہو۔

حدیث ۱۔ عن عائشۃ قولہ من الفطرۃ - ففرقہ سے مراد سنت انبیاء و یارین فطری یعنی پیدائشی ہے قولہ قص الشوارب - لبوں کے مونچوں کا اٹنا کاٹنا کہ اوپر ولے لب کی سرخی ظاہر ہو جائے مسنون ہے اور مؤذرا مکروہ ہے، قولہ واعفاء اللحیۃ - اسکی تفصیلی بحث ایضاح مشکوٰۃ ص ۲۲ میں ملاحظہ ہو، **بَابُ سَنَنِ الْوُضُوءِ** سنن سنت

کی جمع ہے یہاں اس کے معنی لغوی مراد ہیں یعنی طریقہ اور روش جو فرض، سنن، آداب و مستحبات سب کو شامل ہے، **حدیث ۱۔** عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ استقیظ أحدکم من نومہ فلا یغسل یدہ فی الاصابۃ **تشریحات** | اس حدیث میں جمہور علماء استیقاظ من التوم کی قید اور اسکی بعض روایتوں میں من اللیل کی قید نیز دو آثار کی قیودات کو اتفاق قرار دیتے ہیں اور

فرماتے ہیں حدیث کا مقصد یہ ہے کہ اگر جسم کے کسی مقدمہ میں نجاست کا شبہ ہو تو اسوقت ہاتھ وغیرہ بغیر غسل یا رقیل میں نہ ڈالے اگر کسی نے بغیر غسل ڈال دیا تو پانی نہیں جوئے نہ ہونے کے معنی ہیں نہ

مذہب (۱) احمدی، یعنی وہ عودہ رہا اور دلاؤد ظاہری وغیرہ کے نزدیک اگر رات کی نیند اور پانی قلیل ہو تو نجس ہو جائے گا۔ (۲) حسن بصریؒ کے نزدیک بغیر قید رات و دن مطلقاً نجس ہو جائے گا، (۳) شافعیؒ کے نزدیک پانی نجس ہو گا لیکن ہمیں کراہت آجائے گی (۴) مالکؒ کے نزدیک بلا کراہت پاک رہے گا۔

(۵) حنفیہ کے نزدیک اگر ہاتھوں پر نجاست لگے مایقین ہو تو نجس ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

دلیل احمد و اشحن بعض روایت میں **اِذَا اسْتَيْقَظَ احَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ اَللَّيْلِ عَنِ النَّوْمِ** کے نزدیک الیل کی قید احترازی ہے۔

دلیل ائمہ ثلاثہ طہارت یقینی ہے اور نجاست مشکوک ہے اور قاعدہ فقہیہ مسلمہ ہے الیقین لا ینزل بالاشاک۔

جوابات یہ حکم مطول بالعدۃ ہے اس کی علت خود آنحضرتؐ نے بتائی ہے "فان احکم لا یدری این ہانت یہ"۔ یہ انہی رات و دن میں برابر ہے لہذا حکم بھی برابر ہو گا نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہاتھ دھونے کی علت تو ہم نجاست ہے اور یہ موجب نجاست نہیں ہو سکتا۔ **اِذَا اسْتَيْقَظَ احَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَنَوَضًا مَلِيسًا تَشْرَفَلَا تَا (متفق علی مشکوٰۃ ص ۲۵)** بالاتفاق استحباب پر محمول ہے تو اس کو بھی استحباب پر حمل کرنا چاہیے۔

استیقاظ من النوم کے بعد حکمت غسل شافعیؒ نے ہاتھ دھونے کی حکمت یہ بیان کی ہے حکم من قبیل الطہارۃ ہے چنانچہ عرب عموماً انوار یا تہنہ پہنتے تھے اور استنجاء میں انکشاف بالجمادہ کرتے تھے موسم گرما میں پسینہ جانے کا وجہ سے ہاتھ دُبر وغیرہ کسی مقام تک پہنچ کر طوٹ ہو جانے کا خطرہ تھا لہذا کسی نے اگر استنجاء بالمار کیا ہو اور شلواریں رکھی ہو تو اس کیلئے یہ حکم نہ ہونا چاہیے۔ اہل عراق کہتے ہیں یہ حکم طہارت کے بجائے نظافت سے متعلق ہے یعنی اگرچہ ہاتھ، ٹوٹا ہونے کا خطرہ بھی نہ ہو تب بھی بعد انوم غسل یہ کے بغیر پانی میں ڈال دینا نظافت کے خلاف ہے اور شرع میں طہارت کے ساتھ نظافت بھی مطلوب ہے لہذا یہ حکم ہر دور میں تمام انسانوں کیلئے عام ہے (بذل المحمود ص ۶۴، معارف السنن ص ۱۴۹)۔

قُلْتُ ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَرَفَلَا تَا مضمضہ سے معنی میں شمریک المار فی الغم ثم نمزہ

استنشاق سے معنی اذخال المار ہے الا نفہ ہیں
استنثار سے معنی میں اخراج المار من الانف ۱۹ میں دو اخلاقی مسائل میں

(۱) مضمضہ اور استنشاق کے بارے میں اختلاف ہے۔

مذہب (۱) احمدیہ، اسحنیہ اور عبد اللہ بن المبارک کے نزدیک مضمضہ و استنشاق وضو اور غسل دونوں میں واجب ہیں^(۲)، شافعی اور مالک کے نزدیک وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں، (۳) احناف اور ثورثی کے نزدیک وضو میں سنت اور غسل میں واجب ہیں۔

دلیل احمد [عن ابی ہریرۃ اذا توضأت فاستنصرہ وروایۃ فلیستشر (ترمذی)۔۔۔۔۔ یہاں وضو میں استنساخ کے بارے میں امر کا صیغہ آیا ہے جو وجوب کا تقاضا کرتا ہے یہی وجہ سے مضمضہ کا وجوب بھی ثابت ہوتا ہے لعدم، نقابل بالفصل وہ کہتے ہیں جب حدیث صخر میں واجب ہوا تو بطریق اولیٰ حدیث اکبر میں بھی واجب ہوگا۔

دلائل شوافع و موالک [عن عمار بن یاسر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قال ان من الفطرة المضمضۃ والاستنشاۃ (ابوداؤد ص ۲۰) عن عائشۃ رضی عشر من سنن المرسلین (مسلم) وغیرہ روایۃ عشر من الفطرة (ابوداؤد ص ۲۰)۔

اس میں مضمضہ اور استنشاق کو بھی شمار کیا گیا ہے لہذا یہ سنت ہوں گے۔ آیات وضو و غسل میں مضمضہ اور استنشاق کا ذکر نہیں ہے لہذا حدیث سے امر و وجوب ثابت کریں تو زیادہ علی کتاب اللہ لازم آئے گی۔

دلائل احناف [آیت وضو میں نہ مضمضہ اور استنشاق کا ذکر ہے اور نہ صیغہ

مبالغہ کا لہذا وہ دونوں بموجب احادیث وضو میں سنت ہوں گے اور آیت غسل میں اگرچہ صراحتہ مضمضہ و استنشاق کا ذکر نہیں مگر وہاں فاطہ تر و صیغہ مبالغہ آیا ہے۔ لہذا یہ غسل میں کماہل طہارت کا مقتضی ہے، اور کمال طہارت بعد از غسل میں اضافہ کرنے سے نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ تین دفعہ کے ساتھ محدود ہونا متیقن ہے، حکما قال علیہ السلام

ضمن زاد علی هذا فقد تعذی وظلم (الحديث) لہذا باری تعالیٰ کا قول "فاطمہ روا"

میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ جو اعضاء میں وجہ داخل بدن اور من وجہ خارج بدن ہیں ان کو بھی دھویا جائے اور یہ شان ہے غم اور انف کی لہذا باطن غم اور باطن انف دونوں کو غسل میں دھونا واجب ہے تو یہ زیادہ خبر واحد سے نہیں بلکہ الفاظ قرآن کی بنیاد ہے

عن ابن سیرین مرسلًا قال أمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بالاستنشاق من الجنابة ثلاثاً (وارقطنی ص ۱۱) آخاف کے نزدیک حدیث مرسل حجت ہے
ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ جو جنس مضمضہ اور استنشاق معمول جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟
تو انہوں نے جواب دیا یعضض ویستنشق ویعید الصلوة (وارقطنی ص ۱۱)
عن علیؓ عن مرفوعاً تحت کل شعرة جنابة فاعملوا الشعر واتقوا البشرة .
جب کرناک میں بھی بال میں تو وہ بھی واجب الغسل ہوگی اور جب استنشاق واجب ہوگا تو
مضمضہ بھی واجب ہوگا لعدم القال بالفصل ،

جوابات: قاعدة اصولیین الامر للوجوب بطلانہیں بلکہ وہ جو عن الترتیب یہاں مقام سنت اور مقام حجت
کیلئے احادیث و آیت قرآن میں اور شوافع و مالک کے دلائل کا جواب یہ ہے کہ قارۃ کی صرف وضو کا مضمضہ
اور استنشاق مراد ہیں اور عائشہؓ کی حدیث میں بھی یہ طریقہ مراد ہیں جس میں غسل واجب بھی شامل ہیں
اور تیسری دلیل کا جواب فاطمہؓ و آل کے تفسیر کے تحت گذر چکا ہے ۔

کیفیت مضمضہ و استنشاق

اس کے پانچ طریقے ہیں ، غرغرة واحدة بالوصل ، غرغرة واحدة
بالفصل ، غرغرتان بالفصل ، ثلث غرغرات بالوصل ، ست غرغرات بالفصل
یہ تمام صورتیں جائز ہیں البتہ افضلیت میں اختلاف ہے ۔

مذاهب شوافع اور حنابلہ کے نزدیک ثلاث غرغرات بالوصل افضل ہے (نووی) ۔
آخاف اور مالک نے (۱) روایت کے نزدیک ست غرغرات بالفصل افضل ہے ۔

دلائل شوافع حدیث: اباب ، عن عبد اللہ بن زید بن عاصم فمضمض
استنشق من كف واحدة فجعل ذلك ثلاثاً (ترمذی مشکوٰۃ ص ۴۵) یہ
روایت بشلاث غرغرات (ترمذی مشکوٰۃ ص ۴۵)

ولائل آخاف عن طلحة عن ابیہ عن جده زمر بن عمرو قال دخلت
یعنی علی النبیؐ و هو یوضأ الماء یسبل من وجهہ و لحیتہ علی صدرہ
فراستہ یفصل بین المضمضة والاستنشاق (ابورآورد ص ۱۱) یہ حدیث
مسک خفیہ پر مشتمل ہے لیکن اس حدیث پر چند اعتراضات ہیں جن کے جوابات علامہ ابن رجب
میں ملاحظہ ہو ۱۱

عن ابي وائل شقيق بن سلمة قال سمعت علي بن ابي طالب و عثمان بن عفان
توضاً ثلاثاً ثلاثاً وافرد المضمضة من الاستنشاق ثم قالوا هكذا رأينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم توضاً (ابن السكن بحوالہ انوار السنن ص ۱۲۲، حرف الشذی ص ۱۷)
قیاس کا تقاضا بھی ہے کہ فصل افضل اور مختار ہو کیونکہ منہ اور ناک دو مستقل اعضاء ہیں۔

جوابات | حدیث الباب میں ثلاثا میں نحوی قواعد کے لحاظ سے تدارع فعلین واقع ہے اس لئے ایک
فعل کا معمول مذکور ہے ای مضمض ثلاثاً واستنشق ثلاثاً، کتب و احادیث کی روایات بیان جواز پر معمول ہیں
ابن الہمام اور ابن ناکت کہتے ہیں من کف واحدة لا یفین یعنی مضمض اور استنشاق ایک ہاتھ سے
کئے جائیں فصل جبکہ طرح دونوں ہاتھ لگنے کی ضرورت نہیں۔ کتب و احادیث ای بالینی فقط لا یرتین
کیونکہ امور غیر میں دائیں کو استعمال کیا جاتا ہے لہذا استنشاق و مضمض کے واسطے بھی دائیں ہاتھ ہو،
اس کی تائید ناکت کی روایت سے ہوتی ہے، ثم یمضمض واستنشق ثلاثاً من الکف الی الی باخذ بہ الماء
پانی کہ نہ چنانچہ بعض روایت میں ہے، "وكان قد ذم (ن) اس لئے ایسا کیا،

وتمثل کی صورت میں تقدم استنشاق علی المضمض لازم آتا ہے کیونکہ جب ایک مضمض کے بعد استنشا
کر چکا تو باوجودیکہ ابھی دو مضمض باقی ہیں استنشاق شروع ہو گیا یہ سیاق حدیث کے مخالف ہے (الدرر
تو جس روایت میں اتنے اختلاف ہیں اس سے استدلال کیسے صحیح ہوگا؟

صاحب غایۃ نے جراب واکر منہ اور ناک ایک ایک دو عضو ہیں لہذا ایک پانی کے ساتھ ان دونوں
کو جمع نہ کیا جائے گا، جسے دوسرے اعضاء میں دو کو ایک پانی کے ساتھ جمع نہیں کیا جاتا۔ واضح رہے
کہ مضمضہ کو استنشاق پر مقدم کرنا بھی ممکن ہے استنشاق کے وقت ناک میں پانی نہ دانیں ہاتھ
سے داخل کرے مگر اسکو جھڑے یا پھس ہاتھ سے۔

قولہ: ثم مسح رأسه بیدیه فاقبل بها وادبر، یہاں چند مباحث ہیں۔

(۱) مسح علی الرأس کی مقدار فرضیت کیا ہے | مسح رأس بالانحناء فرض ہے البتہ مقدار فرض
میں اختلاف ہے۔

مذاہب | مالک، امامہ (فی روایت)، حنفی، ابو حنیفہ کے نزدیک پورے سر کا مسح فرض ہے، شافعی
کے نزدیک اوٹنی یا طعن علی المسح فرض ہے لہذا اشعرہ واحدہ یکہ بعض شعور واحدہ کا مسح کافی ہے (شرح المہذب،
اضافہ اور بعض حناہ کے نزدیک مقدار نامید فرض ہے وہ ربع رأس چار انگلی کی مقدار ہے۔

اور استیعاب سنت ہے (باز یہی مقتضی ہے، امانی الاخبار میں، معاذ اللہ عن منہ المعنی، دوسری بار یہ وغیرہ)

دلائل مواکف جناب وغیرہ | عن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ قولہ: **مَسَّحَ رَأْسَهُ بِيَدِهِ فَاَقْبَلَ بَعَا وَادْبَرَ**۔ کیونکہ اس میں ہے کہ آنحضرت نے دونوں ہاتھوں سے مسح کیا، اور اقبال (البدایۃ من القبل) وادبار دونوں کو مل ہی لایا۔ اس صورت میں تمام سر کا مسح ہوتا ہے۔ قولہ **وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ** (مانہ) رؤسکم پر ہاتھ نہانہ ہے بطرح آیت تیمم و امسحوا بوجوہکم میں ہاتھ نہانہ ہے، وہاں جب پورے چہرہ کا مسح فرض قرار دیا گیا تو یہاں بھی ایسا ہونا چاہیے۔

دلیل شوائع | آیت مسح مطلق ہے۔ واضح رہے کہ معلوم المعنی اور مجہول الکیفیتہ کا مطلق کہتے ہیں، اور مطلق کا حکم یہ ہے کہ ادنیٰ فرد پر عمل کرنے سے تعمیل حکم ہو جاتا ہے لہذا ادنیٰ لمجہول یہ المسح کافی ہو جائیگا

دلائل احناف | رؤسکم میں جو آیا ہے اس کا اصل یہ ہے کہ اذ پر داخل ہوا اور اس سے وہ بعض

اثر مراد ہوتا ہے جسکی مقصد حاصل ہونے کے لئے جیسا کہ چٹا اذ ہے مگر تمام چٹا استعمال نہیں کیا جاتا ہے اور وہ بار جب محل (رؤس) پر داخل ہوگا تو اپنی غایت کو لیکر داخل ہوگی یعنی وہاں بھی کل محل مراد نہیں ہوگا۔ بلکہ بعض محل مراد ہوگا، یہاں بار محل پر داخل ہوئی لہذا بعض سر مراد ہوگا۔ اب اس مقدار کے اعتبار سے آیت محل ہوئی لا محل کہتے ہیں کہ نفس لفظ ایسی فیض ہو جو میان شارع کے بغیر معلوم نہ ہو سکے جیسے

«إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَغُلُوًّا» اقیمر الغلوۃ، غلوۃ کا بعد اس اجمال کا بیان مغیروں شعبہ کی حدیث میں ملے ہے: **ان النبی علی اللہ علیک وسلم آتی سباحۃ قوم فبال علیہا ثم قوضا و مسح علیہا یمسح**

(مسلم، ابوداؤد، شافعی) اس سے معلوم ہوا قرآن کا مقصد بھی مقدار ہے اور یہی مقدار فرض ہے کیونکہ آپ نے اس سے کم پر کبھی اکتفا نہیں فرمایا۔ اور بعض اوقات میں آپ کے پورے سر کا مسح ذکرنا اعلیٰ کم فرضیت پر آتا ہے (۱) مسح راس کے معنی تریحہ سر پر پھیرنا ہیں، یہ بات کسی پر غنی نہیں کہ اتنے مقدار میں دایع راس کے قریب ہوتا ہے پھر اس کا کہہ سکیں سر پر پھیر جائیگا تو دایع راس صرفہ متحقق ہو جائیگا لہذا دایع راس کے بغیر مسح کی حقیقت ہی متحقق نہیں ہو سکتی ہے اور اس کے بغیر فرض ہی ادا نہیں ہو سکتا ہے اس سے زائد ہرچہ کہ حقیقت مسح کا تحقق موقوف نہیں لہذا اسکو فرض نہ ہو سکتا ہے۔ **جوابات** :- حدیث ابی ہریرہ سنت پر معمول ہے ہاتھ نہانہ ہونے پر کوئی قرینہ نہیں ہے اور تیمم پر قیاس صحیح نہیں کیونکہ تیمم میں وجہ کا مسح کرنا وضو کی نیابت کی بناء پر ہے اور وضو میں پورے چہرے کا وضو ضروری ہے اسکی تسکین تیمم میں کل چہرہ کا مسح کرنا ضروری ہے۔

تاکہ نائب مناب کے مخالف نہ ہو اور مسح راس خود بذاتہ اصل ہے اور اسکو تنم پر قیاس کرنا قیاس الاصل علی الفرع ہے وہ تو جائز نہیں یا انکو قیاس کرنا ہے تو مسح علی الخنثین پر کر سکتے ہیں اس میں سب کا اتفاق ہے کہ بعض خف کا مسح کرنا کافی ہے تو ایسا ہی بعض سر (مقدار ناصیہ) کا مسح کرنا کافی ہونا چاہئے۔ وکیل شوافع کا مختصر جواب یہ ہے کہ اطلاق و تعقید کا مسئلہ افراد میں ہوتا ہے نہ کہ مقادیر میں لہذا یہ آیت مجمل ہوگی جس کی تفسیر حدیث نے کر دی ہے،

(۲) **عَدْوِ مَسْحِ** **مَسْذَاهِبُ** شافعی کے قول مختار اور احمد (فی روایت) کے نزدیک مار جدیدہ کے ساتھ ثلث مسنون ہے، جمہور کے نزدیک مسح راس ضروری و بیکار

کرنا مسنون ہے۔ **دَلَالُ شَوَافِعِ** عَنْ شَقِيقِ بْنِ سُلَيْمَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَانَ بْنَ عَفَّانَ غَسَلَ ذَوَاعِيَهُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا مَسَحَ رَأْسَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَلَ هَذَا (ابوداؤد ص ۱۵)۔ مسح کو اعضا مفسولہ پر قیاس کرتے ہیں کیونکہ سر بھی دوسرے اعضاء کی طرح ایک عضو ہے۔

دَلَالُ جَمْعِهِ **وَلَمْ يَجْعَلْ رَأْسَهُ فَاَقْبَلَ بِمِصْحَا وَادْبَرَ** مرة واحدة (مشکوۃ ص ۲۵)

عَنْ أَبِي حَيْثَةَ قَالَ رَأَيْتُ عَلِيًّا وَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً (مشکوۃ ص ۲۴)۔ قال الترمذی وقد روى من غير وجه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح برأسه مرة۔

دماغ میں برودت جلد اثر کرتی ہے اس لئے بلحاظ تخفیف سر میں غسل کے بجائے مسح مقرر کیا گیا اگرچہ مرتبہ مار جدیدہ لیکر مسح کیا جائے تو وہ مسح نہیں رہے گا بلکہ غسل بن جائیگا (علیہ السلام)

جَوَابُ یہ حدیث شاذ ہے کیونکہ اس ایک حدیث کے علاوہ عثمان رضی اللہ عنہ کی تمام روایات ایک مرتبہ مسح پر دلالت کرتی ہیں چنانچہ ابوداؤد و ترمذی نے ثلثا والی حدیث کو یہ کہہ کر رد کر دیا کہ احادیث عثمان رضی اللہ عنہ صحاح کبہما میں علی مسح الراس اذ مرة (ابوداؤد ص ۱۵)۔

ثلاثا سے مراد تین حرکت سے مسح کیا تاکہ کامل استیعاب ہو جائے۔

دلیل قیاسی کے جوابات نص کے مقابلے میں قیاس غیر معتبر ہے۔ مسح کا قیاس مفسولہ پر صحیح نہیں، غسل سے مقصود و تطہیف ہے اور

تکرار اس کیلئے مفید ہے بخلاف مسح کے کہ اس سے مقصد تخفیف ہے اور تکرار اس کے منافی ہے، مغسولات میں اصل مقصد اکمال فرض ہے اور وہاں ایک مرتبہ استیغاب فرض ہے لہذا ان کے اکمال کی صورت تلیث سے ہوگی اور مسح راس میں اکمال استیغاب محل (راس) ہے ہر جاتا ہے لہذا وہاں تلیث کی ضرورت نہیں لہذا یہ قیاس الغارق ہے۔
ابتداء مسح راس جبذاھب، وکیع ابن الجراح کے نزدیک پیچھے سے ابتداء کرنا مسنون ہے کیونکہ اقبال کے معنی لغت اگلو طسر آنا۔

حسن بن صالح کے نزدیک وسط راس سے ابتداء کرنا مسنون ہے، جمہور کے نزدیک سامنے سے ابتداء کرنا مسنون ہے جس پر حدیث اباب اور دوسری احادیث دال ہیں،
جوابات قال الجمہور ان الراوی لم یعتد الترتیب فی المنظر۔

وقیل ان الواو لا یندل علی الترتیب لانه لم یطلق الجمع فمعناه ادبر فاقبل ویعضدہ ردایۃ وہیب عند البخاری فادبر ھما واقبل۔

قال ابن ارسلان الاقبال والادبار کلھما یحبان مرة انتھلی۔
 ثم فسر الاقبال والادبار قولہ "بدأ" ای ابتدا أعطف بیان لقولہ اقبل وادبر ولذا لم یدخلھا الواو (ادبر ص ۳۸) عرف الشذی ص ۳۲۔

« ارشاد الطالبین فی احوال المصنفین »

ہذہ الرسالة المجیبة الفزیدة الغراء
 العلامة مولانا امیر حسین محدث کبیر جامعہ شیر

یہ کتاب قزوین کا منظر کامل بقامت کبر و بقیت بہتر کا حقیقی مصداق ہے

العلامہ انظر شاہ مدظلہ
 شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند (وقف مہم)

حدیث ۱۰- عن عبد اللہ بن عمر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **ویل للاعقاب من النار** (مشکوۃ ص ۱۴۲)

اسیغوا الوضوء " بڑی ہلاکت اور دردناک سزا ہے ایڑیوں کیلئے یعنی وضو میں پاؤں اس طرح دھوئے کہ ایڑیاں سوکھی رہ جائیں تو وہ ایڑیاں روزِ آخر کی آگ میں جلیں گی، وضو اس طرح کرو کہ اس کی تمام فرائض و سنن ادا ہو جائے۔ " اعقاب عقب کی جمع ہے یعنی ایڑی۔ "

من النار کا تعلق ویل سے ہے اصل میں یوں تھا ویل للاعقاب ویل من النار۔

مسند غسل الرجلین مذاہب شیعہ امامیہ کے نزدیک وضو کے اندر قدم

خف کی حالت میں بھی رجلین پر مسح کرنا واجب ہے دھونا جائز نہیں، اصحابِ ظواہر ابن جریر طبری شیعہ ابو علی جبائی معتزلی کے نزدیک غسل اور مسح دونوں میں اختیار ہے، جمہور اہل السنہ کے نزدیک عدم خف کی حالت میں رجلین کا غسل واجب ہے مسح ناجائز ہے، (بدائع الصنائع ص ۱۴۲)

دلائل شیعہ قولہ تعالیٰ **وامسحوا برؤسکم وارجلكم البی**

الکعبین ارجلکم الی الکعبین ارجلکم کی اصل قرأت مجرور ہے اور یہ عطف ہے رؤسکم پر لہذا امسح ہوگا اور قرأت نصب منصوب برفع الخافض پر محمول ہے۔

عن انس قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ومسح علی نعلیه وبع روایت دمسح علی قدمیہ (طحاوی)

عن علی رضی مسح برأسہ ورجلیہ (طحاوی) وبع روایت توضأ ومسح علی نعلیہ (نسائی) **عن حذیفہ رضی عنہ** ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی سباطہ قوم الی قولہ فتوضأ ومسح علی نعلیہ... اس طرح ابن عباس رضی عنہما برقع بن رافع شیعہ بھی مسح کا انداز منقول ہیں طحاوی۔

دلیل اصحاب ظواہر وغیرہ جب دو قرأتیں ہیں لہذا دونوں میں اختیار ہونا چاہیے۔

دلائل جمہور اہل السنہ ولا تأتھن کے طور پر حدیث مذکور نے الباب اس بات پر دلیل

کہ رجلین کا وظیفہ غسل ہے نہ کہ مسح قولہ تعالیٰ **وَأَسْرِ جَاكُمُ إِلَى الْكُعْبَيْنِ**۔ لام کی نصب والی قرأت متواترہ یہ فعل محذوف کا مفعول ہو کر منصوب تھا اصل عبارت یوں

وَاغْسِلُوا رُءُوسَكُمْ وَأَسْحَابُ بُرُودِكُمْ . اَعَادِثُ اس کے بارے میں حد تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں آنحضرتؐ نے ہمیشہ وضو کرنے وقت پاؤں کو دھوا یا سہہ مثلاً حدیث ابی ہریرہؓ۔

ثُمَّ غَسَلَ قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ (ترمذی، نسائی، مشکوٰۃ ص ۱۹۱)

اگر مسح و جلیں واجب ہوتا تو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوری زندگی میں ایک مرتبہ بھی عدم تحنف کی عادت میں مسح کیوں ثابت نہیں؟ اگر مسح و جلیں مع انکار ہند بھی جائز ہونا تو بیان جواز کیلئے کم از کم ایک مرتبہ کر کے دکھاتے۔

اجماع صحابہؓ | طحاوی نے غسل و جلیں پر نما صحابہؓ کا اجماع نقل فرمایا: قَالَ ابْنُ أَبِي لَيْلَى: اَجَّحَ اصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى غَسْلِ الْقَدَمَيْنِ (طحاوی)۔
وَقَالَ ابْنُ جَبْرِ: لَمْ يَثْبُتْ مِنْ اِحْدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ خِلَافُ ذَلِكَ وَعَمِنَ ثَبُتِ الْخِلَافِ فَقَدْ ثَبِتَ عَنْهُمْ الرُّجُوعُ۔

جواب است | ارجحکم کی قرأت نصب سے حالت دم تحنف کی طرف اشارہ ہے اور حالت جرج سے حالت تحنف کی طرف اشارہ ہے۔ مسح کے معنی لغتاً غسل وغیرہ

کے بھی آتے ہیں کا یہقال تَمَسَّحْتُ لِمُحَلَّوۃِ اِی تَوَضَّأْتُ لِنَا وَمَسَحَ الْخَطَا الْاَرْضَ اِی غَسَلَهَا۔ گویا یہاں لفظ مسح میں عموم مجاز ہے، نیز ابی الکعبین سے غایت کا بیان کر دینا غسل کے معنی ہونے پر قرینہ ہے کیونکہ رؤس کے متعلق کوئی غایت نہیں بیان کی گئی، مسح کے معنی معروف لئے جائیں مگر یہ حکم ابتدائے اسلام کے زمانہ پر محمول ہے جبکہ مسح و جلیں جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا بسطرح صلوٰۃ و صوم کے بارے میں بہت چیزیں پہلے جائز تھیں پھر منسوخ ہو گئیں۔ دونوں قرأت میں ارجحکم و جرج حکم پر عطف ہے، اور جائز زید رحمۃ اللہ و عمرو میں رحمۃ اللہ کے مانند واسموا برؤسکم بھی جملہ مترادف ہے مگر جرج جوارک بنا پر مجرور ہو گیا کہ رؤسکم مجرور ہے اس کی خاطر یہ بھی مجرور ہو گیا۔ جیسے (الف) جرج حبس (ب) ما شئت بارء اور امر القیس کے شعر

فَطَلَّ طَمَۃُ اللّٰمِ مِنْ بَیْنِ مَنْصُجٍ ۝ صَیْفٌ شَوَابٌ اَوْ قَدِيرٌ مَحْجَلٍ
یہاں قَدِيرٌ حقیقتہً معمول ہے منفع جو معطوف ہے صیغ پر اس اعتبار سے قدیر ہونا چاہئے تھا لیکن قدیر مجرور ہے جرج جوارک کی وجہ سے۔

اس طرح قرآن میں وجود عین، یہ معطوف ہے ولد آن پر اور مرفوع ہے لیکن من کا تیس کے جوار کی بنا پر مجرور پڑھنا بھی جائز ہے، عذاب یوم الیم میں الیم صفت ہے عذاب کی لیکن یوم کے جوار کی بنا پر مجرور پڑھنا بھی جائز ہے، اصل میں فعل محذوف (واغسلوا) کا مفعول ہو کر منصوب تھا لیکن صناعۃ تفصیل کی بنا پر مجرور پڑھنا بھی جائز ہے، تفصیل کا مطلب یہ ہے کہ عامل مذکور کے معمول پر عامل محذوف کے معمول کو عطف کر دینا جب دونوں متقارین سے ہوں، کلام عرب میں اس کی بہت سی مثالیں ہیں، مثلاً

اذا ما الغائبات برزن یوماً : وزجتجن الحواجب والغشیونا
اصل میں تھا وزجتجن الحواجب وکلمن العیون، کلمن کا عطف ہے زجتجن پر، کلمن کو حذف کر کے اس کے مفعول غیر نا کو زجتجن کے معمول پر عطف کر دیا، اسی طرح علفۃ تبنا و ماء باردا میں سقیت محذوف ہے، اصل عبارت اس طرح تھی علفۃ تبنا وسقیت ماء باردا، اس طرح قرآن میں ہے : فاجمعوا امرکم وشربوا کما (یونسؑ) یہاں تقدیر یوں تھی اجمعوا امرکم و اجمعوا شربوا کما، اس طرح آیت وضو میں بھی واغسلوا کو حذف کر کے اس کے معمول ارجمکم کو و امسوا کے معمول رءوس پر عطف کر کے اس کا اعراب غنہ، سکودیدہ لگا۔

انتہار صحابہ کے جوابات جن صحابہ سے جواز مسیح کے متعلق آثار منقول ہیں ان حضرات کے آثار صحیحہ سے غسل رطلین بھی ثابت ہے، امام طحاویؒ نے ان روایات کی تخریج بھی کی ہے نیز اگر ان سے کسی وقت مسیح رطلین ثابت ہے مگر آخر میں اس سے رجوع کرنا بھی ثابت ہے (کما مر سابقاً)۔ انیسؒ اور علیؒ کی روایات کے متعلق کہا جائے گا یہ وضو علی الوضو میں ہوتا تھا جیسا کہ علیؒ کے متعلق منقول ہے : فوضا و مسح فغلیہ وقال هذا وضوء من لم یحدث فکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیز علیؒ کی روایت میں چہرے کیلئے مسیح کا لفظ استعمال کیا ہے (طحاویؒ) لہذا وہاں مسیح بھی غسل لینا پڑے گا۔ اور حدیث کی صحیح روایت میں وضو علی الخفیہ ہے، اور ابن عباسؓ کی روایت میں فاخذ طاکفہ ماؤ کیا ہے لہذا چلو بھر کے پانی لیکر مسح سے وضو ناجی مرا ہے۔

سُوال جب رطلین کو دھونا فرض ہے تو اسکو مغسولات کے تحت ذکر نہ کر کے مسح کے تحت کیوں ذکر کیا گیا ؟

جوابات غسل رطلین پانی کے اسراف کا منظر ہے لہذا اس سے بچانے کیلئے تحت المسوح ذکر کیا گیا۔ اہل عرب حکم وضو کے نزول سے قبل بھی ہاتھ نہ دھویا کرتے تھے وضو کے حکم آنے کے بعد ہاتھ نہ دھونے کے ساتھ رطلین اور سر کا اٹھا دیا گیا تو یہ دونوں خاص امور تشریعی ہیں اس لئے ایک ساتھ ذکر کئے گئے اور ان دونوں کے مابین مناسبت بھی ہے کہ شریعت میں بسطوح ایک ساتھ آئے اور جاتے وقت بھی ایک ساتھ جاتے ہیں بسطوح تیمم میں دونوں ایک ساتھ چلے گئے۔

حالت تخفف میں فریضہ رطلین مسح ہے اس لئے مسح کے تحت ذکر کیا گیا۔
(فتح اللہ ص ۱۰۴، معارف السنن ص ۱۸۹، المغنی ص ۱۰ وغیرہ)

حدیث :-

عن المغيرة بن شعبه..... ان النبي صلى الله عليه وسلم

توضأ فمسح بناصيته وعلى العمامة وعلى الخفين

مسئلہ مسح علی العمامۃ، ہذا اہمب | (۱) احمد، اسحق، ثوری، اورئی، وغیرہم کے نزدیک تمام پر مسح کرنے سے فرضیت ادا ہو جاتی ہے ان میں سے بعض کے نزدیک طہارت پر باندھنا شرط ہے اور بعض کے نزدیک پگڑی تمام مرکوز دھلنے ہوئے ہونا شرط ہے (۲) ائمہ ثلاثہ اور جیسور محدثین و فقہاء کے نزدیک مسح علی العمامہ جائز نہیں،

دلائل احمد و اسحق | (۱) عن المغيرة بن شعبه روى ان النبي صلى الله عليه وسلم

توضأ فمسح بناصيته وعلى العمامة وعلى الخفين (مسند مشكوة ص ۱۰)

(۲) وعن المغيرة روى مسح على الجوربين وعلى العمامة (ترمذی (۳) عن

جلال رآيت النبي صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين والخمار اي العمامة (مسند)

دلائل جہور | قوله تعالى: وامسحوا برؤوسكم یہاں سر پر مسح کرنے کا حکم ہے

اور ظاہر ہے کہ عمامہ سر نہیں (۲) حدیث الباب (۳) وہ جملہ احادیث جن میں آنحضرت کے

وضو کی کیفیت بیان کی گئی ہے ان میں مسح رأس کا ذکر ہے، بالا جماع یہ احادیث متواتر ہیں

کیونکہ ان کے ناقصین تیرہ اکابر صحابہ ہیں (۴)۔ تیمم کے مسح میں جس طرح کپڑے پر مسح کرنے سے مسح وہی
ویدواۃ ہوگا۔ اس طرح بیان بھی۔ (۵) روحانی کثافت دور کرنے کیلئے دوسرے اعضاء کے مانند سر کو
دھونا بھی ضروری تھا کیونکہ سر قوۃ حافظہ، قوۃ فکر و ادقوۃ اور ایک کام کرنے لیکن دھونے میں طہاۃ نقصان ہے
اس لئے سر میں غسل کے بجائے مسح فرض کیا گیا۔ اب اگر علم پر مسح کیا جائے تو بکثافت کس طرح دور ہو۔

جواب است حدیث میرو بن شعبہ میں عمارہ پر مسح کرنے کے ساتھ ساتھ ناصیہ پر مسح کرنے کا بھی
ذکر ہے اس لئے محض عمارہ پر مسح کو اداء فرضیت کیلئے کہنا درست نہیں ہو سکتا (۶) ابن
عبدالبر فرماتے ہیں مسح علی العمامہ کی تمام احادیث شاذ، معلول اور ضعیف ہیں۔ (۷) آیت مسح رأس
محکم ہے اور احادیث مسح علی العمامہ محتمل ہیں لہذا محتمل کو محکم کی طرف رجوع کیا جائے (۸) قال الإمام
محمد بلغنا ان المسح علی العمامۃ کانت فترک بالاجماع۔ یعنی منسوخ ہے۔ (۹) حکماء
یہ ہے کہ گہری کے ہوتے ہوئے سر پر مسح کیا اور اسکو کھلا نہیں کا روی عن النسر مرفوعاً زایت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ وعلیہ حیامت قطریۃ۔ فادخل یدہ تحت
العمامة فمسح رأسہ ولم ینقض العمامۃ (ابوداؤد)

(۶) ان خبر الواحد لا یقبل فیما نحمیہ البیہوی یہ تو اجماعی ضابطہ ہے (المائ الاخبار ص ۱۵۵ فرقۃ)
حدیث یمن عن سعید بن زید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وضوء
لن لم یذکر اسم اللہ علیہ۔ مسئلہ تسمیہ عند الوضوء۔

مذہب (۱) ظاہری اور اہل ظاہر کے نزدیک تسمیہ سے (۲) اہل باطنیہ اور وہابی

ہوگا (۳) احمد اور اسنی کے نزدیک اگر ترک تسمیہ ہو تو وضو نہیں ہوگا اگر نہایت ہو تو وضو ہو جائیگا

(۴) حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ، احمد (فی روایۃ) جمہور محدثین کے نزدیک تسمیہ علی الوضوء واجب نہیں بلکہ سنت

یا مستحب ہے۔ دلیل اہل ظواہر اُحد واثق۔ حدیث ابانہ کہ یہاں لافنی اصل کیلئے ہے اسی

حدیث کو ظواہر نے اور میں سندوں کیساتھ نقل کیا ہے دوسریں ابو ہریرہ سے اور ایک سند ابو سفیان سے

دلائل جمہور (۱) قرآن کریم میں فرائض وضو کے سلسلے میں تسمیہ کا ذکر نہیں اور فروع سے فرضیت ثابت

کرنے میں کتاب اللہ پر زبانی ہے جو منوع ہے عن ابی ہریرۃ وابن عمر و ابن مسعود مرفوعاً من توضأ

فذكر اسم الله حتى وضوءه كان طهوراً لم یجدہ قال ومن يتوضأ ولم یذكر اسم الله

علیہ کان طهوراً لا حصاء (دارقطنی ص ۲۰۰) بیہقی ص ۲۰۰ وف روایت الجمع بدینہ اس سے

معلوم ہوا بغیر تسمیہ کے وضو معتبر ہوتا ہے یہ حدیث کو ضعیف ہے لیکن تعدد طرق کی بنا پر قبول کر لی گئی ہے۔

عَنْ أَبِي صَالِحٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ فَإِنَّكَ تَحْفَظُكَ لَا تَبْجَحُ تَكْتَبُ لَكَ الْكَفَّاتُ حَتَّى تَخْذُلَ مِنْ ذَلِكَ
الْوَضوءِ (انوار السنن ص ۳۸، طبرانی) قَالَ الْعَلَّامَةُ الْمُهَيَّمِيُّ اسْتَدَاهُ صَحِيحُ
(مجمع الزوائد ص ۲۷۱) یہ حدیث تسبیح استنجاب پر صریح ہے کیونکہ اس میں الحمد شریک ہے کا بھی حکم
دیا گیا جس کے وجوب کا کوئی قائل نہیں، اس طرح مہاجرین قنقہ وغیرہ کی پانچ روایات سے بھی امام
طحاوی نے استنجاب پر استدلال کیا،

جوابات۔ حدیث مذکور کی ابواب میں لا نفی کمال کیلئے ہے اور قرینہ دلائل مذکورہ ہیں
جیسے کہ لا ھلوف الا لیاب المسجد الا فی المسجد اور لا ایمان لمن لا امانة لہ میں
لا نفی کمال کیلئے ہے، حضرت شیخ الہندؒ فرماتے ہیں لا وضوء میں وضوء وضارت بمعنی
نورانیت کے مشتق ہے یہ طہارت سے زائد ایک درجہ کا نام ہے جس کی ذریعہ آنحضرتؐ قیامت کے
دن اپنی امت کو پہچان لیں گے لہذا خاص وضوء کی نفی سے عام یعنی طہارت کی نفی لازم نہیں آتی،
الحاصل وضوء اور طہارت میں عام خاص مطلق کی نسبت ہے اگر تمام آداب و مستحبات کی رعایت
کی گئی تو وضوء میں سے ظہور بھی درجہ ظہور سے حضور نہیں، حدیث ابواب اپنی تمام اسانید
کے ساتھ ضعیف ہے جب کہ امام احمدؒ کا قول خود درمذی نے نقل کیا ہے کہ لا اعلم فی
الباب حدیثاً لہ اسناد جید (معارف السنن ص ۱۵۴)،
بذل الجہود ص ۳۷۱، الملوک ص ۳۷۱)

حدیث ۲۰۔ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ وَكَانَ يَسْبَحُ الْعَاقِبِينَ (ابوداؤد
تابع ہیں) مافی یعنی آنکم کی دونوں طرف کے کونے لہذا وضوء میں منہ دھوتے وقت دونوں
آنکھوں کے دونوں طرف کے کونوں کو مل لیا کہیں تاکہ صاف ہو جائے،
قَوْلُهُ وَقَالَ الْأَذْنَانُ مِنَ الرَّأْسِ

مذہب مشہور (۱) شوافع اور مالک فرماتے ہیں اذان سر کے تابع نہیں لہذا
اس کیلئے ماہ جدید لینا ضروری ہے (۲) احناف، ثوری، احمد، مالک (فی روایہ) کے
نزدیک اذان سر کے تابع ہیں لہذا سر کے باقی ماندہ پانی سے مسح کافی ہے،
دلائل شوافع ومالک (۵) عن عبد اللہ بن عمر عن کان یاخذ الماء باصبع

لاذنیہ (موطائک ص ۱۱) (۲) حضرت انسؓ آپ کے مسح کی کیفیت بیان کرتے ہوئے ارشاد فرماتے ہیں: **واخذ لصعاً خیه ماءً جدیداً (طبرانی)** (۳) کان ایک مستقل عضو ہے لہذا پانی بھی مستقل ہونا چاہیے۔

دلائل احناف (۱) عن ابی امامۃ رضی اللہ عنہما قال الاذان من الرأس (ابوداؤد ترمذی) آنحضرتؐ نے فرمایا اذان سر کے تابع ہیں یہ حکم مذکورہ خلقۃ کیونکہ خلقۃ تابع ہونا تو ایک بدیہی بات ہے ایسی بدیہی بات بتانے کیلئے نبیؐ کی بعثت نہیں ہوتی لہذا ماہ جدید کی ضرورت نہیں (۲) عبداللہ صناجی کی حدیث جس کے اخیر میں یہ الفاظ ہیں فاذا مسح برأسہ خرجت العظام من رأسہ حتی تخرج من اذنیہ (موطائک ص ۱۱) یہاں اذان کو سر کے تابع کر کے بیان فرمایا لہذا ماہ الرأس اس کیلئے کافی ہونا چاہیے۔

ولیل اول پرشبہ قال حماد لا ادری الاذان من الرأس قول ابی امامۃ ام من قول رسول اللہ ﷺ (ابوداؤد ترمذی)۔

جوابات (۱) حماد کا عدم علم دوسروں پر بحث نہیں ہو سکتا جبکہ متعدد قوی طرق سے اس کا مرفوع ہونا ثابت ہو چکا ہے چنانچہ سند احمد ابن ماجہ میں ہے قال رسول اللہ ﷺ الاذان من الرأس (۲) یہ روایت ابوامامہ کے علاوہ ابن عباسؓ، عبداللہ بن زید ابوہریرہؓ، ابو موسیٰ اشعریؓ، انسؓ، ابن عمرؓ اور عائشہؓ سے بھی متعدد سند دل سے مروی ہے اور علامہ زبلی نے اور مزید چار صحابہ سے آنحضرتؐ کا یہ نقل کیا ہے کہ آپؐ نے اذان کیلئے ماہ جدید نہیں لیا (نصب الرایۃ) (۳) اگر یہ ابوامامہ کا قول ہو تب بھی حکم مرفوع ہے کیونکہ غیر مذکورک بافتیاس صحابی کا قول حکم مرفوع ہوتا ہے۔

دلائل شوافع و موالک کے جوابات اولاً حدیث انسؓ کا ایک راوی عمر بن ابان مجہول ہے، ثانیاً دونوں احادیث میں یہ احتمال ہے کہ ہاتھ پر پانی بالکل ختم ہو گیا تھا، تو ضرورتاً پانی لیا تھا، دلیل عقلی کا جواب یہ ہے کہ نص کے مقابلے میں قیاس معتبر نہیں ہے رظی وی شریف، نصب الرایۃ، معارف السنن وغیرہ میں زہریؒ، داؤد ظاہریؒ، شیبہؒ، حسن بن صلاحؒ وغیرہ کے مختلف مذاہب مع الادلۃ و الجوابات منقول ہیں وہاں ملاحظہ ہو

مسئلہ تخیل لمحیہ -

حدیث :- عن عثمان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یختلج لمحیۃ .

وائیں اور بائیں طرف کی ہڈی جو دقتن سے ملتی ہے اسکو لمحہ کہتے ہیں، عرف عام میں ہڈی کے اوپر جو ہڈی ہے اس پر جو ہڈی اگتے ہیں اسکو لمحہ کہا جاتا ہے، لمحیہ جو وجہ کے اوپر ثابت ہے وہ وجہ عام کہتا ہے یہاں دو مسئلے ہیں ایک مسئلہ محل لمحہ کا معلوم ہے کہ لمحہ کی چار قسمیں ہیں لمحہ کثہ مرسلہ (انغمضتہ دقتن) کو لمحہ کثہ بھی، لمحہ کثہ غیر کثہ مرسلہ، کثہ غیر مرسلہ (بالوں کا وہ حصہ جو دقتن کے نیچے لٹک رہا ہو) غیر کثہ، غیر مرسلہ، مرسلہ خولہ گھمان ہو یا نہ ہو اسکے بارے میں سب کا اتفاق ہے کہ اسکا دھوا فضل میں واجب ہے، لہذا غیر کثہ غیر مرسلہ کے متعلق سب کا اتفاق ہے کہ اسے بول دھوا واجب ہے۔

اور لمحہ کثہ غیر مرسلہ کے بارے میں خود ضعیف سے جو اقوال منقول ہیں ان میں قول منقہ یہ نقل لکھا ہے،

تخیل لمحیہ : مذہب :- (۱) اسحق، (۲) اہل ظواہر، ابو ثور، حسن بن صالح کے نزدیک

تخیل لمحیہ مطلقاً واجب ہے، (۳) جہد کے نزدیک غسل غایت میں واجب ہے - (قال النووی)

احمد الشیخۃ فیہما لندہ تعالیٰ اور وضو میں بعض سنت کا قائل ہیں اور بعض استہابک اور بعض مباحک

(۱) حدیث مذکور فی الاستہابک، اس میں غلط کتابت استمرار پر دلالت

دلائل اسحاق اور اہل ظواہر | کر رہا ہے - (۲) عن انس بن مالک ان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا توضأ أخذ کفاه من ماء فاذا خلعه تحت حنکة فخلل

لمحیۃ وقال هكذا أمرت ذی (ابو داؤد) امر ذی فرض یا واجب ہو جاتا ہے۔ لہذا

تخیل لمحہ کم از کم واجب تو ضرور ہوگا۔

دلائل جہد | (۱) آیت وضو سے عرف ظاہر لمحہ کا دھوا فرض ثابت ہوتا ہے نہ کہ تخیل لمحہ۔

(۲) تخیل لمحہ کا ثبوت اخبار عامہ سے ہوا اور ان سے کناشہ پر زبانی نہیں ہو سکتی

انغمضتہ کے وضو کی حکایات جتنی احادیث میں مذکور ہیں اکثر میں تخیل لمحہ کا ذکر نہیں لہذا واجب

نہیں ہو سکتی ان سترہ صحابہ کی روایات سے تخیل لمحہ ثابت ہوتی ہے اسی بنا پر مسنون ہے،

جوابات | محدثین کے نزدیک یہ بات معروف ہے کہ احادیث میں لفظ کَانَ بِمِثْلِ اسرار پر دلالت نہیں کرتا، بلکہ بعض وقت وقوع پر دلالت کرتا ہے (کما مَرَّحَ النُّوُیَّ فِی نَحْوِہِمْ، چنانچہ متعدد صحابہ نے فرمایا کَانَ رَسُولُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَفْعَلُ کَذَا) حالانکہ وہ فعل آپ کے چند مرتبہ ثابت ہوا تھا کہ ہمیشہ۔ حدیث انسؓ شاذ ہے۔ یہ سنی علمائے کرام کی خصوصیت کا احتمال بھی رکھتا ہے۔

احتمال التبدیل بعد الوضوء | حکایت :- عن معاذ بن جبلؓ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰہِ

صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا تَوَضَّأَ مَسَحَ وَجْہَہُ بِطَرَفِ ثَوْبِہِ۔ استعمال التبدیل بعد الوضوء کے بارے میں اختلاف ہے۔ مذاہب :- (۱) سعید بن الربیعؒ ازہریؒ نخعیؒ ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک یہ کردہ ہے (۲) جمہور کے نزدیک جائز ہے عقیقہ میں سے صاب منیۃ المصلیٰ نے مستحب کہا ہے **دلائل سعید بن المسیبؒ وغیرہ** | حدیث مسبوۃ، کہ آنحضرتؐ نے غسل فرمایا تو حضرت مسبوۃؓ نے پورا پیش کیا لیکن آپ کے اس کو رد فرمادیا (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ مشاء)

عن انسؓ لَمْ یَكُنِ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ یَمْسَحُ وَجْہَہُ بَعْدَ الْوُضُوءِ وَلَا اَبُو بَكْرٍ وَلَا عُمَرُو وَلَا عَلِیُّ وَلَا ابْنُ مَعْرُودٍ (کتاب التَّسْبِیْحِ وَالتَّسْوِیْخِ لابن شاہین) اَنَّ مَاءَ الْوُضُوءِ یُوزَنُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ (ترمذی)

دلائل جمہور | (۱) حدیث الباب (۲) عن عائشہؓ قَالَتْ كَانَ لِرَسُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ خُرْقَةٌ یَنْتَفِ بِہَا اَعْضَادُہٗ بَعْدَ الْوُضُوءِ (ترمذی، مشکوٰۃ مشاء) اس میں آپ کی عادت پر تلال جاتی ہے کہ آپ عمر و اعضاء کو خشک کر لیتے تھے۔ یہ حدیث کو ضعیف مگر چونکہ یہ مفہم متعدد احادیث میں متعدد طرق سے مروی ہے اس لئے ہمیشہ جمہوری اس کو قبول کر لیا گیا **عن عائشہؓ** رَأَيْتُ النَّبِیَّ یَمْسَحُ وَجْہَہُ بِطَرَفِ ثَوْبِہِ (ترمذی)

جوابات | (۱) حضرت مسبوۃؓ کی حدیث بیان جواز با تہرہ یا کسی عذر پر محمول ہے نیز دال کا پیش کرنا۔ ان کے محمول جوئے پر دال ہے، (۲) دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ ان میں فرماتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے۔ (۳) تیسری دلیل کا جواب یہ ہے اگر ہائی کا خشک ہو جانا وزن کے متالی ہو تو وہ کسی وقت تو ضرور خشک ہو جائیگا لہذا کسی صورت میں بھی وزن کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ الحاصل تمام احادیث پر عمل کر کے خیال سے کسی مسح کرے اور مسح نہ کرے لیکن اس کو فیشن نہ بنانا چاہئے (بذل المجہود مشاء، معارف السنن مشاء وغیرہ)

بَابُ الْغُسْلِ

غسل کے معنی نہانے میں دھو کر لینا ہے دیگر اس نے معنی ماکر مراد یا ہے

حدیث :- عن ابی ہریرۃ اذا جلس أحدکم بین شعبی الاربع - شعب۱

شعب کن جمع ہے چکے سنی قطع من الشی کے ہیں ایک مراد بتانے میں اقوال مختلف ہیں (۱) دونوں ہاتھ دونوں

پاؤں (ابن قتیب العیدم) (۲) دونوں ران دونوں پاؤں (۳) دونوں پشتی اور دونوں ران (۴) دونوں ران

اور شرمگاہ کے دونوں کنارے ہیں (۵) فرج کے جوانب اربعہ (قاضی عیاض) اور بطور کن یہ ہے جماع

کرنے سے ، قولہ : ثم جدها بھراس پر زور لگایا ، یعنی حشفہ داخل کیا چنانچہ ابو داؤد میں ثم

جده کے بجائے الزق الختان الختان وارد ہے ،

یعنی بلا انزال جماع کرنا موجب غسل ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے ۔

حکم کسال

ہذا ھیب :- ۱۱ داؤد ظاہری اور بعض اصحاب ظاہر کے نزدیک غسل واجب

نہیں (۲۱۰) جمہور امت کے نزدیک مرد اور عورت دونوں پر غسل واجب ہے (۳۱) باری کے

نزدیک انزال سے غسل واجب اور النقاء فتاویٰ سے غسل مستحب ہے ۔

دلائل داؤد ظاہری :- ۱۱ ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ پیر کے روز حضور کے ساتھ تھا ،

کہ طرف نکلا یہاں تک کہ بنی سلیم کے ایک شخص جیسا کہ عتبان بن مالک تھا اٹھ کھڑے ہوئے تو

آپ نے عتبان کے دروازے پر آواز دی تو وہ فوراً اٹھ کر آیا ہم نے تم کو محبت میں ڈال دیا

اس نے کہا میں ہاں کنت فی بطن امواتی ولم ینزل ، اس میں کیا کروں آپ نے فرمایا انما اللہ بالہا

یعنی ہاں کا استعمال (غسل) ہاں (امنی کے خروج سے ہوتا ہے) (مسلم مشکوٰۃ ص ۳۱)

(۲) عن ابی بن کعب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الرجل یاتی اھلہ

ثم لا ینزل قال بغسل ذکوة ویتوضأ (مسلم)

(۳) بعض دیگر صحابہ کرام مثلاً زید بن خالد جیسی سعد بن ابی وقاص ، حاذ بن جبیل وغیرہم سے بھی اس

طرح منقول ہے کہ محض دخول حشفہ بغیر انزال کے موجب غسل نہیں ۔

دلائل جمہور امت :- عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا جلس أحدکم بین

شعبی الاربع ثم جدها فقد وجب الغسل وان لم ینزل " متفق علیہ

اس میں تو انکم سینزل کی تفریح موجود ہے، (۲) عن عائشۃ قالت اذا اجاوز المختان
المختان وجب الغسل فعلتہ انا ورسول اللہ فاعتسنا (ترمذی ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص ۴۴)
یہ روایت حدیث قول بھی اور حدیث فعلی بھی ہے نیز فاروق اعظمؓ کے دور خلافت میں جب
اک سال کے متعلق اختلاف پیش آیا تھا تو اسکی تحقیق کیلئے ابو موسیٰ اشعریؓ اسم سلمہؓ اور حفصہؓ
کے پاس گئے تو انہوں نے کہا کہ اسکی پوری تحقیق عائشہؓ کو ہوگی تو عائشہؓ نے حدیث مذکور کو
بیان فرمایا تو اسکی پیش نظر حضرات صحابہ کا اجماع منعقد ہو چکا تھا اور عمرؓ نے یہ اعلان کیا
تھا کہ آج کے بعد اس مسئلہ میں اختلاف کریجے اسکو سزا دی جائیگی۔ (۳) عن ابی بن کعب
انما كان الماء من الماء رخصه في اول الاسلام ثم نفي عنها (ترمذی، وغیرہ مشکوٰۃ ص ۴۴)
(۴) اجماع صحابہ و تابعین قال النوى استقرا لاجماع على ذلك۔

(۵) دلیل عقلی شرعیٹ مغیرہ کے جزا احکام، اجماع اوقاف، خناہین اور غیبت حنفیہ پر
موقوفہ ہیں مثلاً فساد صوم، فساد حج، وجوب دم جنایت، ہڈ زنا، وجوب ہجر اور وجوب
عدت وغیرہ خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔ لہذا وجوب غسل کہنے بھی انزال ضروری نہ ہوگا۔ یا یہ کہا جائیگا
کہ انتقام خناہین انزال کے قائم مقام ہے۔

دلیل اجماعی [۱] انہوں نے احادیث جمہور اور احادیث داؤد ظاہری کے مابین اسی
طرح تطبیق دی کہ احادیث جمہور استحباب پر محمول ہے اور احادیث داؤد بصورت اکیل
عدم وجوب پر۔

جوابات [۱] اہل احادیث نسخہ ہیں چنانچہ ابتدا اسلام پہنچاں اور کپڑوں کی قلت اور صحابہ
کرمؓ کیلئے آسانی اور سہولت کے پیش نظر غسل جنابت کو خردج منی پر
معلق فرمایا تھا لیکن جب طبیعتیں جنابت سے زیادہ مشغول اور طہارت کی ولداد ہوئیں
تو کپڑوں اور پانی کی بھی وہ قلت نہ رہی جو ابتدا اسلام میں تھی تو آپؐ نے مطلقاً جماع کو
غسل کا سبب قرار دیا خواہ انزال ہو یا نہ ہو۔

یاد ہو، حضرت ابی بن کعبؓ اس طرح اور چار اکابر صحابہؓ سے انساکان الماء من الماء
 سرخصتہ فی اقول الاسلام نہ تھے عنہ (ترمذی) کے کلمات مروی ہے،
 (۲) ابن عباسؓ فرماتے ہیں یہ حدیث اختلاف کے بارے میں ہے یعنی کوئی شخص نیند میں
 جماع کرے اور اتفاقاً خفافین ہو جائے جب تک انزال نہ ہو غسل واجب نہ ہوگا،
شبہ اور اسکا ازالہ [اسلم کی روایت جو ابھی مذکور ہوئی اس سے معلوم ہوا
 کہ وہ تو حالت یقظہ اور نوم دونوں کو عام تھی لیکن جماع بحالت یقظہ میں یہ حکم
 منسوخ ہے اور جماع بحالت نوم یعنی اختلاف میں باقی ہے، شریعت میں ایسے
 کئی نظائر موجود ہیں کہ ایک حدیث بعض جزئیات میں منسوخ اور بعض جزئیات
 میں واجب العمل ہو، (۳) ملا علی قاریؒ پر بحوالہ ہیں (فتح الملیلہ ص ۴۸۷)

مسئلہ اختلاف حدیث ۱۰۰ عن ام سلمہؓ قالت ام سلمہؓ یا
 رسول اللہ ان اظہر لا یستحب من الحق فہل علی المؤمن غسل اذا احتلمت

جمہور علماء کے نزدیک مسئلہ اختلاف میں مرد و عورت دونوں کا حکم ایک ہی ہے یعنی بطرح
 اختلاف کے بعد مرد پر غسل واجب ہوتا ہے اس طرح عورت پر بھی، ابن المنذرؒ وغیرہ نے ابراہیم
 غنیؒ سے نقل کیا ہے کہ وہ عورت کے حق میں وجوب غسل کے قائل نہیں اگر یہ نقل صحیح ہو تو اس کے
 خلاف ام سلمہؓ کی روایت مذکور فی الباب محبت ہے، نیز حدیث عائشہؓ (ترمذی)،
 ابو داؤد مشکوٰۃ ص ۸۷) میں ہے ان النساء شقائق الرجال یعنی عورتیں مردوں کے
 مشابہ ہیں اور انکو بھی اختلاف ہوتا ہے اگرچہ اسکا وقوع کم ہے، قولہ وہل تنای
 ذالک المأۃ؟ مسئلہ عائشہ صدیقہؓ کے استعمال انکاری سے معلوم ہوتا ہے
 کہ وہ اختلاف کی منکر ہیں حالانکہ یہ بدایت کا خلاف ہے،

جو اثبات [اذا نوذی فرما ہے کہ بطرح اغترت اختلاف سے محفوظ تھے اس طرح
 ازواج مطہرات بھی شیطان اثرات کرتے، محفوظ تھیں، اس توجہ کو خود نوذی نے رد کر دیا
 کیونکہ اگر اس سے یہ بھی ہو سکتا ہے مثلاً اختلاف اوجیۃ المؤمن، اور کمزوری وغیرہ
 نیز ازواج مطہرات عائشہؓ کے پہلے دوسرے آدمیوں کے نکاح میں رہ چکی ہیں وہاں

توشیحائی اُترات سے محفوظ رکھیں وہاں تو احتلام ہوتا ہوگا۔ (انوار المحمودین، معارف السنن)
 اُحققر کہتا ہے کہ دُشہ کا انکار صحیح تھا کیونکہ کم سنی اور دوسرے آدمی کے پاس نہ رہنے
 کی وجہ سے وہ احتلام سے محفوظ رہی۔

(۲) عورتوں کو نسبت رجال کے طبعی طور پر حیا و شرم زیادہ ہوتی ہے اور فطرتاً اپنی جنس کے
 عیوب چھپانا چاہتی ہیں اسلئے انہوں نے تو بابل مارفانہ کرتے ہوئے انکار فرمایا۔

سوال اس روایت میں اسکی قائل عائشہؓ کو قرار دیا گیا اور ترمذی وغیرہ میں اسکی قائل ام سلمہؓ کو۔

جوابات (۱) اس وقت عائشہؓ اور ام سلمہؓ دونوں موجود تھیں اور دونوں نے یہ بات کہی تھی
 فذکر کل راو عالم یذکرہ الآخر۔ (۲) اوقات مختلفہ میں یہ واقعہ

پیش آیا کہ ایک مرتبہ ام سلمہؓ نے نکیر کیا اور دوسری مرتبہ عائشہؓ نے (معارف السنن ص ۳۲)

غسل جنابت میں ضم رکھونے کے متعلق اختلاف **حدیث :-** عن ام سلمہ
 قالت قلت یا رسول اللہ

اذا امرأۃ اشد ضموا رأسی اذا نقضه لغسل الجنابة۔ ضم بفتح الصاد وسكون الفاء

ہم بٹھے ہوئے ہاں۔ **مذاہب :-** (۱) ابراہیم نخعی کے نزدیک غسل جنابت وحیض

میں ضم رکھنا ضروری ہے (۲) جمہور کے نزدیک نقص ضم لازم نہیں بلکہ بالوں کی جڑوں تک
 پانی پہنانا واجب ہے۔

دلیل بخعی عن عبد اللہ بن عمروؓ اذہ یا موالئنا اذا اعتلین ان نقض رأوسن

دلائل جمہور (۱) حدیث ابواب (۲) عن عائشہؓ کانت أخذت الماء صابمہ جنابة

أخذت ثلثة حضات فصب علی رأسها (ابوداؤد) **نیز :-**

جوابات (۱) عبد اللہ بن عمروؓ کے مکرر دینے میں یہ احتمال ہے کہ بالوں کی جڑوں تک پانی نہ پہنچنے

کی صورت میں فرمایا (۲) یا استحب کے طور پر فرمایا (۳) نیز یہ بمقابلہ قولی نہ محبت نہیں، مرد

کینے عند الاضاف مطلق کھولنا ضروری ہے۔

دلیل عن ثوبانؓ مرفوعاً اما الرجل فلینثر رأسه فلیغسلہ حتی یبلغ اُصول الشعر

حدیث :- عن انسؓ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ بالماء ویغسل

بالصاع اثنی خمسة امداد،

تشریح بالاتفاق وضو و غسل میں شرعاً پانی کی تحدید نہیں ہے اسراف سے بچتے ہوئے جتنا پانی کافی ہو جائے اسکا استعمال جائز ہے ہاں حدیث الباب سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ کا عام معمول تھا کہ ایک ہاتھ سے وضو کرتے اور ایک صاع سے غسل فرماتے اور یہ امر متفق علیہ ہے کہ ایک صاع چار ہڈکا ہوتا ہے لیکن اختلاف اس میں ہے کہ ہڈی کی مقدار اور اسکا وزن کیا ہے ؟
مذاہب ۱۰ مالک، شافعی، احمد (فی روایۃ) ابو یوسف اور اہل حجاز کے نزدیک ہر ایک رطل اور تہائی رطل کا ہوتا ہے لہذا صاع پانچ ارطال اور ٹکٹ رطل کا ہوگا یعنی ہر ساڑھے آٹھ چھٹا تک اور صاع دوسرے دو چھٹا تک (۲) ابو حنیفہ، احمد (فی روایۃ) اہل عراق اور حجاز کے نزدیک ہر دو رطل کا ہے لہذا صاع کی مقدار آٹھ رطل کی ہوتی ہے یعنی ہر ساڑھے تیرہ چھٹا تک اور صاع تین سیر چھ چھٹا تک ۔

دلیل موالک و شوافع یسعی میں ہے کہ بارون رشید بادشاہ امام ابو یوسف کو لیکر مدینہ منورہ گئے تھے ۔ پچاس سے زیادہ علماء صحابہ سے انہیں اپنا مدار صاع دکھائے ابو یوسف نے انکو ناپا تو وہ پانچ ارطال و ثلث رطل نکلے اس پر ابو یوسف نے امام اعظم کے قول سے رجوع کر لیا اس واقعہ کے سوا ایسے پاس کوئی حدیث مرفوعہ نہیں ہے ۔

دلائل احناف (۱) عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ باناء یسع رطلین و یغتسل بالصاع (ابوداؤد) اور حدیث الباب میں انس سے روایت ہے یتوضأ بالمد لہذا دون حدیث ملائے سے مد دو رطل کا ہوتا ہے ثلث ہوتا ہے (۲) عن موسیٰ الجعفی قال انی صاہد یقہ ح حوزقہ ثانیۃ ارطال فقال حدثنی عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یغتسل مثل هذا (بائی مثنیٰ) موسیٰ جعفی کہتے ہیں کہ میں نے اس برتن کا اندازہ کیا تو آٹھ رطل نکلا (۳) عن انس کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ بالمد رطلین و بالصاع ثمانیۃ ارطال (مسند احمد)

جوابیات ۱۔ واقعہ ہی صحیح نہیں ہے کیونکہ اولاً اس کی سند ضعیف ہے ، ثانیاً وہاں جن پچاس آدمیوں کا ذکر ہے وہ بالکل مجہول ہیں ، ثالثاً یہ بھی ہے امام محمد ، امام ابو یوسف کے نزدیک زیادہ واقفینا اس کے باوجود انہوں نے یہ واقعہ اور رجوع نقل نہیں کیا ۔ حالانکہ انہوں نے اپنی کتابوں امام ابو یوسف کے رجوعات ذکر کرنے کا التزام کیا ہے ۔ (۴) ابن الہیثم فرماتے ہیں کہ دراصل یہ بات نزلہ قلعی ہے

کیونکہ رطل مجازی یمنس استار کا ہے اور رطل عرائی یمنس استار کا ہے۔ یمنس استار والا آب و رطل سے یمنس استار والا رطل کے پانچ رطل اور ثلث رطل ہوتا ہے (فتح القدر ص ۱۸۸، فتح الملہم ص ۱۳۳، بذل الجہود ص ۱۳۳)۔
حدیث ۱۔ عن معاذة قوله كنت اغتسل أنا ورسول الله من أناء واحد۔
 غسل وضو کے متعلق چار صورتیں بالاتفاق جائز ہیں، مرد مرد کا فضل طہور استعمال کرے، عورت عورت کا، دونوں اکٹھے پانی استعمال کرے۔ ہاں شُرَاطِی بیوی کا فضل طہور استعمال کرنے کے متعلق اختلاف ہے۔ **مذہب ۱۔** (۱) احمد، اسحق، اور داؤد ظاہری فرماتے ہیں کہ مرد کی بیوی کا وضو اور غسل سے بچا ہوا پانی استعمال کرنا مکروہ تحریمی ہے (۲) ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں جائز ہے اگرچہ عورت پانی کو تنہائی میں استعمال کرے۔

(۱) **ذلیل اسحق و احمد وغیرہا** عن حکم بن عمرو قال نعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتوضأ الرجل من فضل طهور المرأة (مشکوٰۃ ص ۱۱۹، ابو داؤد، ترمذی)
دلائل ائمہ ثلاثہ (۱) عن ابن عباس قال اغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في حنفية فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه فقالت يا رسول الله إني كنت جنباً فقال إن الماء لا يجنب (ترمذی، ابو داؤد، مشکوٰۃ ص ۱۱۹)
 (۲) عن عائشة أنها والنبي صلى الله عليه وسلم كانا يغسلون من أناء واحد يغتفر قبلها وغتفر قلبه (طحاوی، عائشہ جب آگے چلو مار کر پانی لیتی تو استعمال النبی من فضل طہور المرأة تو یہاں پایا گیا، (۳) اثر مذکور فی الباب۔

جواب است (۱) حکم بن عمرو کی حدیث میں اعضاء سے گرا ہوا مار استعمال مراد ہے (۲) حدیث ابن عباس سے یہ منوع ہے (۳) یہ حدیث اجنبی عورت پر محمول ہے (۴) عورت کی شیفہ پر محمول ہے (۵) یہ نہیں تنزیہی کیلئے ہے کیونکہ عورتوں میں بے احتیاطی غالب ہوتی ہے۔ حمید مہری کی حدیث اس پر قرینہ ہے وہاں غسل المرأة بفضل الرجل کی بھی ممانعت ہے اور یہ ممانعت بالاتفاق نہیں تنزیہی پر محمول ہے تو یہاں بھی ایسا ہی ہے (۶) قوت سند کے لحاظ سے ائمہ ثلاثہ کی حدیث راجح ہے۔ ابن عباس کی حدیث کو ترمذی نے حدیث حسن صحیح کہا ہے (بذل الجہود ص ۱۳۳ وغیرہ)۔

حدیث ۱۰۰ - عن عائشةؓ قالت سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يجد بلدًا ولا يذبح احتلامًا؟ اگر کسی کو احتلام ہو مگر بدن پاک کر دے تو کوئی نری نہ ہو تو یہ بالاتفاق موجب غسل نہیں اگر نری نظر آئے اور احتلام یاد نہ ہو تو اس میں اختلاف ہے

مذاہب ابراہیمؑ غفرلہ اور شعبیؒ کے نزدیک غسل واجب ہے اور شافعیؒ اور مالکؒ وغیرہما کے نزدیک جب تک منی کا یقین نہ ہو غسل واجب نہیں علامہ شافعیؒ ترمذی دیکھنے والے کی چودہ صورتیں لکھی ہیں (۱) منی ہونی کا یقین ہو، مذہبی ہونے کا یقین ہو، ودی ہونی کا یقین ہو، پہلے دونوں میں شک ہو، آخری دونوں میں شک ہو، پہلے اور تیسرے میں شک ہو، تینوں میں شک ہو، پھر ہر ایک صورت میں احتلام یاد ہو گا یا نہ ہو گا اس طرح کل چودہ صورتیں ہوئیں تو منی ہونی کا یقین ہونی کی صورت میں غسل واجب ہے، احتلام یاد ہو یا نہ ہو اور مذہبی ہونی کا یقین ہونی کی صورت میں اگر احتلام یاد ہو تو غسل واجب ہے ورنہ نہیں اور ودی میں مطلقاً غسل واجب نہیں ذکر الاحتلام ام لا اور شک کی صورتوں میں احتلام یاد ہو تو غسل واجب ہے ورنہ نہیں، الحاصل سات صورتوں میں غسل واجب ہو گا اور سات صورتوں میں نہیں

بَابُ مُخَالَطَةِ الْجَنْبِ وَمَا يَبَاحُ لَهُ

حدیث ۱۰۱ -

عن عبد الله بن عمرؓ

فقال لہ رسول اللہ ﷺ وسلمہ تو ماوا غسل ذکر ثلث نغم (شکوہ ہو موطا مالک ص ۱۱) لیکن ان یكون ابن عمرؓ حاضرًا اذ ذاک مخاطبةً بذلک ویکن ان یكون الخطاب لغيرہ لانہ کان سائلًا، جنبی کیلئے قبل الغسل سونا دو بارہ جماع کرنا، کھانا پینا، چلتا پھرنا بالاتفاق جائز ہے، البتہ وضو کے بارے میں اختلاف ہے،

مذاہب (۱) داؤد ظاہریؒ، ابن حبیب مالکیؒ کے نزدیک قبل النوم دوبارہ جماع کرنا چاہیے، تو حنابلہؒ، شافعیؒ، مالکیؒ، حنبلیہؒ کے نزدیک مستحب ہے،

دلائل ظاہری و ابن حبیب (۱) حدیث الباقی (۲) عن عائشةؓ قالت کان النبی ﷺ وسلمہ اذا کان جنبًا فاراد ان یأکل

اَوْ يَنَامُ تَوَضُّاً وَضَوْءُهُ لِلصَّلَاةِ (متفق علیہ، مشکوٰۃ ص ۱۹۹)
جماع کے بارے میں دلیل | عن ابي سعيد الخدري مرفوعاً اذا
 اتى احدكم اهلته فوجد ان يعلو فليست ضايقينها وضوءاً ،
 (مسلم، مشکوٰۃ ص ۱۹۹) وجہ استدلال یہ ہے کہ قوضاً اور فليست ضايقين
 امر کے صیغے ہیں اور اگر وجوب کیلئے ہوتا ہے ،

دلائل جمہور | نوم کے بارے میں (۱) عن ابن عمر انه سئل
 النبي صلى الله عليه وسلم انما أحدنا وهو جنب قال يتوضأ ان
 شاء (ابن خزيمہ، ابن حبان) (۲) عن أم سلمة انه عليه السلام يجنب
 ثم ينام ثم يقبض ويأثم وهو جنب (ابوداؤد) ،
 (۳) عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب
 ولا يغسل ماءً (ترمذی) قَوْلُهُ مَاءٌ يَنْكَرُ فَحَتِ التَّحَنُّ وَاقْبِضَ جُودُضُورُ
 اور غسل دونوں کو شامل ہے ،

جماع کے بارے میں (۴) عن عائشة قالت كان النبي عليه السلام
 يجمع ثم يعود ولا يتوضأ (طحاوی وغیرہ) ۔

جواب | ارہ احادیث استصحاب پر مبنی ہیں قرینہ استصحاب دلائل مذکورہ نیز اسی سید
 خدوسی سے بیہوش اور مستدرب حاکم میں یہ جملہ بھی آیا ہے فانه انشط للعود به
 جملہ تو استصحاب پر مریض دال ہے ، پھر اس میں اختلاف ہے کہ وضوء سے کون وضوء مراد ہے
 مذہب (۱) ائمہ اور اسحق کے نزدیک غسل بعض الاعضاء مراد ہے وضوء صلوٰۃ
 ضروری نہیں کیونکہ یہ منزل جنابت نہیں اور ابن عمر کے فعل سے ثابت ہے کہ وہ
 وضوء قبل النوم میں غسل رجلین کو ترک فرماتے (۲) ، جمہور کے نزدیک وضوء صلوٰۃ
 مراد ہے ، دلیل | عن عائشة كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا كان جنباً وامل دأن يأكل أو ينام توضأ وضوءه للصلاة
 (مسلم ص ۱۹۹) ۔ جوابات | وضوء صلوٰۃ اگرچہ مزیل جنابت نہیں لیکن مفید
 تو ضرور ہے اور فعل محرم حدیث مرفوعہ کے مقابلہ میں قابل حجت نہیں ، -

حدیث: من أنشأ قال النبي ﷺ يطوف على نساءه قبل واحد

یہ حدیث جمہور کی صریح دلیل ہے کہ جنہوں نے دوسری دفعہ جماع کیلئے خود کو کرنا چاہے تو اس کے لئے **اشکال** متعدد از دواج ہونی کی صورت میں تقسیم واجب ہے لہذا آپ ایک رات میں

ہر ایک کے پاس کس طرح تشریف لے گئے؟ **جواب:** (۱) آپ پر تقسیم واجب

نہیں تھی (۲) اگر وجوب کا قول صحیح کہا جائے تو یہ حدیث قبل الوجوب پر محمول ہے

(۳) انکی رضا و رغبت سے انکے پاس گئے (۴) سب کی باری کے اقتحام کے بعد

از سر نو باری شروع ہونے سے پہلے گئے (۵) رات میں ایک عین وقت تھا جس میں

کسی کا حق نہیں تھا اس وقت طواف فرماتے تھے اسکی تفصیلی بحث ایضاح مشکوٰۃ ص ۱۲

میں ملاحظہ ہو **سوال:** کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو طواف فی یل واحد کی طاقت تھی؟

جواب: قال أنس کنا نحدث أنه عليه السلام أعطى قوة ثلاثين رجلاً

وعن معاذ قوة أربعين زاد أبو نعيم عن مجاهد كل رجل من رجال

أهل البيت يعطى قوة مائة رجل فيكون عليه السلام أعطى قوة أربعة آلاف

رجل چار ہزار آدمیوں کی قوت پہنچنے کے باوجود پوری توانائی کا زمانہ ایک بوڑھی بی بی

خدیجہؓ کے ساتھ گھر نا آجکی کمال عفت و صبر کی دلیل ہے (فتح الملہم، بذل الجہود) اس کے

یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ سلیمان علیہ السلام ایک رات میں ستر بیویوں سے

بجا عفت کرنیکی جو حدیث بخاری و مسلم میں مذکور ہے یہ صحیح ہونے میں کوئی شبہ و اشکال

نہیں ہو سکتا گو موردی صاحب نے اسکو انکار کر دیا (تفہیم القرآن ص ۲۳) یہ مقام

نبوت سے بے خبری کی دلیل ہے

قوة العينين في حل مغلفات المؤطائين

میرزا امام مالک کی تو شروعات بہت لکھی گئیں لیکن مولانا محمد پر خاں خاں کسی اہل علم نے قلم نہ دیا اسلئے
مختار مولا نے فی الجہ صاحب "اصلاح اللہ حالہ وبالہ واعلی اللہ مقامہ فی الدنیا والاخرہ"
مستحق تہریک ہیں کہ امام موطاؒ پر بھی بجا شائستہ غیب کا مجموعہ تیار کیا، ہر دونوں کی شرح علم پر علم
نیز ہیں اور اہل علم و طالب نیچے مفید تر

دعاء ہے کہ قبولیت کا شرف عطا فرمائیں اور مصنف سلمہ کو علمی کاوشوں کے میدان میں مارز کی حیثیت
عطا ہو، وما ذالک علی اللہ یعزیز،

علامہ انظر شاہ کشمیری مدظلہ شیخ الحدیث پدار العلوم باقہ دیوبند

میں کرنی واجب ہوگی

ابغزو وضو میس قرآن کے متعلق اختلاف

حدیث ۱۔ عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا تقسم المحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن - یہاں دو مسائل خلاف ہیں

بغزو وضو میس قرآن | قرآن بغزو وضو پھوننا جائز ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے

مذاہب (۱) اہل ظواہر کے نزدیک بلا وضو پھوننا جائز ہے (۲) جمہور علماء کے

ز نزدیک جائز نہیں۔

۲ دلیل اہل ظواہر | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کے پاس متعدد

خطوط ارسال فرمائے جن میں آیات قرآنی ہوتی تھیں انکو مشرکین چھوٹے تھے جب

ایک مشرک چھو سکتا ہے تو ایک بغزو وضو مسلمان کیوں نہ چھو سکے -

۳ لا تثل جہود | قولہ تعالیٰ لا یحسبکم الا المظہرون (الواقعة آیت)

(۲) عن عبد اللہ بن ابی بکرؓ..... ان لا یس القرآن الا طاهر (موطائک

دارقطنی، مشکوٰۃ ص ۵) (۳) قرآن کریم شعائر اللہ ہے اسکی تعظیم واجب ہے لہذا بغزو

وضو پھوننا ممنوع ہوگا۔

جواہرات | (۱) اصل مقصد تو خطوط کے مضامین ہیں اور آیت تابع ہوتی تھی

لہذا کوئی مضائقہ نہیں (۲) نیز یہ شدت ضرورت کا بنا پر تھا الصبر رات تبج، الخطی

یہ ناعادہ مسلم فقہیہ ہے

تلاوة قرآن | حائضہ نساء اور عجمی کیلئے ذکر، تسبیح وغیرہ کے جواز پر اجماع

ہے البتہ تلاوت قرآن کے بارے میں اختلاف ہے

مذاہب | اہل ظواہر، بخاری، احمد (فی روایت) اور ابن المنذر کے نزدیک

عجمی، حائضہ اور نفاء عجمیوں کیلئے قرآن پڑھنا جائز ہے (۲) جمہور کے نزدیک جائز

نہیں ہاں مالک کے نزدیک فقط آیات حرز و حفاظت پڑھ سکتے ہیں، ابو حنیفہ کا

مفتی یہ قول یہ ہے کہ دونی الایہ پڑھ سکتے ہیں -

دلیل اہل ظواہر | عن عائشہؓ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم یدکر اللہ عن کل حیوانہ (مسلم، مشکوٰۃ ص ۴)

دلائل جمہور

(۱) حدیث الباب (۲) عن علیؑ ولہ یکن یحجنہ
عن القرآن شی الا الجناۃ (ابوداؤد، مشکوٰۃ ج ۳)

جوابات | (۱) اسکی ذکر قلبی مراد ہے (۲) اگر لسانی مراد ہو تو یہ ازکا و متوارہ
پر محمول ہے (۳) دلیل عالمی خاص پر استدلال کرنا بے جا ہے خصوصاً جبکہ عدم
جواز پر حدیث ابن عمر و علیؑ وال ہیں۔

اجنبی اور حائضہ کا مسجد میں داخل ہونے کے متعلق اختلاف

حدیث ۱- عن عائشہؓ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم وجہوا هذه البیوت عن المسجد الا

میمنہ و خلافہ، مذاہب | (۱) اہل ظواہر، ابن المنذر اور سنی وغیرہ کے نزدیک اجنبی،
حائضہ اور نفاس کیلئے مسجد میں داخل ہونا اور گزرنا علی الاطلاق جائز ہے (۲) شافعی
کے نزدیک مرد و عورت ہر دو کے لئے مسجد کے نزدیک اگر وضو کرے تو بھی کیلئے دخول مسجد
بیکرمکت بھی جائز ہے اور حائضہ کیلئے جائز نہیں (۳) ابو حنیفہ، مالک اور ثوری کے نزدیک
مسجد کا داخلہ مطلقاً ناجائز ہے۔

دلائل اہل ظواہر | (۱) عن زید بن اسلمؓ کان أمہ حائض رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم یمشون فی المسجد وہو جنب (ابن المنذر)۔

(۲) عن جابرؓ کان أحدنا یمر فی المسجد جنباً (ابن ابی شیبہ)

دلیل شوافع | (۱) قولہ تعالیٰ لا تقربوا الصلوٰۃ وانتم متکافرون
ولا جنباً الا عابری سبیل کیونکہ یہاں الصلوٰۃ سے مراد موضع صلوٰۃ
یعنی مسجد ہے اور عابری سبیل سے مراد ہے کہ نقل عن ابن مسعود وغیرہ۔

(۲) اہل ظواہر کی دلائل کو شافعی صرف مرد پر حمل کرتے ہیں

دلیل حنابلہ | بعض صحابہ کے متعلق منقول ہے انہم کانوا یجلسون فی المسجد
وہم یجنبون اذا توضؤوا وضوہم للصلوٰۃ۔

دلائل احناف و مالک | (۱) حدیث ابیہ کے الفاظ مافی لا احل المسجد
فی انفس ولا جنب سے صاف ظاہر ہے کہ مطلقاً جائز نہیں۔

(۲) عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ الْمَسْجِدَ لَا يَحِلُّ لِمَنْ تَطَّعَ وَلَا جَنْبَ (ابن ماجہ)
 (۳) حضرت علیؓ کو حضورؐ نے فرمایا یا علی لا یحل لأحد ان یجنب فی هذا المسجد
 غیرہ وغیرہ (ترمذی) اعتراض | حدیث الباب تو ضعیف ہے
 کیونکہ اسکی سند میں اقلت جو ہے وہ مجہول ہے۔

جوابات | (۱) اقلت مجہول نہیں بلکہ یہ ابو حسان اقلت بن خلیفہ عامری کوئی ہے
 (۲) ثوری، عبد الواحد بن زیاد اسکی روایت کرتے ہیں (۳) الکاشف اور بدر بن
 میں اسکو صدوق کہا ہے (۴) ابن حبان نے اسکو ثقافت میں ذکر کیا ہے لہذا یہ قابل
 احتجاج ہے۔

جوابات | (۱) اہل ظواہر اور شافعیؒ نے جو حدیثیں پیش کیں وہ سب محلی
 ہیں اور احناف کی حدیثیں محرم ہیں لہذا محرم کی ترجیح ہوگی اور آیت میں صلوٰۃ سے
 موضع صلوٰۃ مراد لینا مجاز ہے اور خلاف اصل بلا وجہ مراد لینا جائز نہیں کیونکہ
 صلوٰۃ مراد لینے میں کوئی مشکلات درپیش نہیں آتے ہیں اور ابن عباسؓ، علیؓ، مجاہدؒ
 سعید بن جبیرؒ نے عابری سبیل کی تفسیر سافرن سے کی ہے یعنی پانی نہ ہو تو مسافر ہم
 کر کے نماز پڑھے یہ رائج ہے کیونکہ اس میں التعلوۃ تحقیق پر مجہول ہے ضابطہ
 کا جواب یہ ہے کہ اسکی سند میں ہشام بن سعد ایک راوی ہے مسکو الوعائم اور ابن عیینہ
 احمد، نسائی نے ضعیف کہا ہے (بدل المجرع ص ۱۲۴، فلاح بہود ص ۱۸۲)

حدیث :- عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ بَيْتًا فِيهِ صَوْدَةٌ وَلَا كُتُبٌ وَلَا جَنْبٌ،،

تشریحات | یہاں ملائکہ مراد وہ فرشتے ہیں جو اعمال نامہ لکھنے یا قلم
 روح وغیرہ پر مامور ہیں۔ اور جو اس پر مامور ہیں وہ اگرچہ تصویر اور کلمے کو نامہ
 کرتے ہیں مگر امر الہی کے تحت انکے ہونے ہوئے گھر میں داخل ہو جاتے ہیں چونکہ گستا
 نماست خور اور اسکی جہلت میں خباثت ہے اسلئے فرشتے اسکی متغیر ہیں اور نجاست
 خالق و مالک تصویر کی پرستش ہوتی ہے اسلئے اسکی بھی نفرت کرتے ہیں، اسکی
 تفصیل بحث ایضاً فی الشکوۃ ص ۱۲۴ میں ملاحظہ ہو

حدیث ۱۰ :- عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا یبولن أحدکم فی الماء الدائم الذم إلا بعد أن یغتسل فیہ ۔ تم
میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں بوجاری نہ ہو پیشاب نہ کرے کہ پھر اس میں نہائے
بھی ۔ نفس نجسات [مطلقاً پانی میں پیشاب کرنا منہج ہے خواہ ما جاری
ہو یا دالم حدیث میں دالم کی تخصیص قباحت کی زیادتی ظاہر کرنے کیلئے ہے کیونکہ پیشاب
وغیرہ سے ماہراکد اگر قلیل ہو تو نجس ہو جاتا ہے کہ ان عدم الجریان یقتضی استبراء
النجاسة و الخبث فیہ و هو محرم بالنہی لقولہ تعالیٰ و یحرم علیہم
الخبائث اور ما جاری بالاتفاق نجس نہیں ہوتا لہذا پائخانہ جو پیشاب سے بھی غلط
ہے اس سے ممانعت بطریق اولی ہوگی ۔

قَوْلُهُ ثُمَّ يَفْتَسِلُ فِيهِ، يَفْتَسِلُ، لَا يَبُولُنْ كَ الْمَوْضِعِ عَلَى مَعْطُوفِ هُوَ يَنْكِ
بِنَا بِمَجْزُومٍ مَعَهُ مَبْتَدَأٌ، وَمَحْذُوفٌ كِىْ خَبَرٌ كِىْ بِنَا بِمَرْفُوعٍ هُوَ اِكْنِى لَآبِلِ ثُمَّ هُوَ يَفْتَسِلُ فِيهِ
بِقَوْلِ طَبِيسٍ ثُمَّ اسْتَبْعَادٌ كَيْلِىْ سَعِىْ عَاقِلِ وَدَانَا كَيْلِىْ بَعِيدِ سَعِىْ كِرْپَانِىْ مِىْنِ پِشَابِ كِرْپِ
اَوْرِ بَحْرِ اِكْنِى پَانِىْ سَعِىْ نِهَائِىْ عِلَاقَةُ فَرْطِىْ فَرْمَايِىْ يِهَانِ يِهَانِ ثُمَّ تَقْضِىْ اَوْرِ مَالِ حَالِ بِيَانِ كِرْپِنِ
كَيْلِىْ سَعِىْ يَعْنِىْ مَا رَا كِرْپِىْنِ پِشَابِ مِتْ كِرْپِىْ وَبَحْرِ نَهِيْىِىْ اُتْمَدِ وَهَاں وَضُوْءُ اَوْرِ غَسْلِ كِرْپِىْ
مَضْرُوْثِ فِرْ سَكْتِىْ سَعِىْ كِسْ جَا رَا فِى الْحَدِيْثِ لَا يَضُوْىْ بِنِ اَحَدٍ كِهْ اَمْرًا ثُمَّ ضَرْبُ الْاِثْمَةِ
ثُمَّ يَضَاجِعُهَا، الْحَاصِلُ مَطْلَقًا پِشَابِ كِرْپِىْ كِىْ مَنَافِعَتِ سَعِىْ پِشَابِ اَوْرِ غَسْلِ كِرْپِىْ كِىْ اِجْتِمَاعِ
كِىْ مَنَافِعَتِ مَقْصِدِ نَهِيْىِىْ، عَلِىْ الْاَنْفَرَادِ پِشَابِ كِرْپِىْ كِىْ مَنَافِعَتِ پُرْ دُوسْرِىْ حَدِيْثِ يَحِىْ مَوْجُوْدِ
سَعِىْ چُشَاخِ عَنْ جَابِرَةَ نَبِىْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلِىْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْهَ بَالِىْ فِى الْاَمَارِ الرَّاكَدِ (مُسْلِمٌ،
مَشْكُوْةٌ ج ۵، مَرْقَاةٌ ج ۵، وَغِيْرُهُ)

حدیث ۱- عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَاءِ يَكُونُ فِي الْفَلَاةِ مِنَ الْأَرْضِ وَمَا يُؤْتِيهِ مِنَ الدَّوَابِّ وَالسَّيَاحِ **قَوْلُهُ** عَنْ الْمَاءِ الْكَثْبِ طَهَارَةُ الْمَاءِ وَنَجَاسَتُهُ

الفلاة بمصر، بين كل برزخين يكون في الفلاة، الماء كيت، بنسب، حال يا صفت
سواء ما يؤتيه من الدواب كما عطف الماء پر ہے، الجبن زید و کرم میں جس طرح
متعجب من زید اور کرم دونوں میں اس طرح یہاں بھی معطوف معطوف علیہ دونوں مقدم
ہیں اگر الجبن زید کرم بغیر عطف ہوتا تو متعجب من فقط کرم ہی ہوتا۔ الدواب
جمع دابة بمجر پائے، جانور، سیبغ کسب کی جمع ہے کم درندے الخشب
بکنا پانی (مرقاۃ ج ۲) اس میں سب کا اتفاق ہے کہ پانی فی نفع پاک ہے اور
اس میں بھی اتفاق ہے کہ جب پانی کا کوئی صفت نجاست کی وجہ سے متغیر ہو جائے تو اس
سے طہارت حاصل کرنا جائز نہیں پانی قلیل ہو یا کثیر جاری ہو یا رکد مگر اسکی تفصیل
میں پندرہ مذاہب ہیں۔

مذاہب مشہورہ | (۱) مالک، احمد (فی روایت) اصحاب طواہر اور اوزاعی
کے نزدیک اوصاف ثلثہ (رنگ، بو، مزہ) میں سے کوئی ایک وصف بدل جائے
تو پانی نجس ہوگا ورنہ نہیں انکے نزدیک قلت و کثرت کا کوئی اعتبار نہیں چنانچہ اس
مسئلہ کے مطابق اگر شباب کا ایک قطرہ کسی پیالے میں گر جائے تو پانی نجس نہ ہوگا لیکن
دوسرے علماء فرماتے ہیں اگر پانی قلیل ہو تو نفاہ نجاست سے نجس ہو جائیگا اور اگر کثیر ہو
تو نجس نہیں ہوگا۔ پھر قلت و کثرت کی تعیین میں انکے مابین اختلاف ہوگی شوافع
اور حنابلہ کے نزدیک قلتین پر مدار ہے، پانی اگر قلتین سے ایک درہم بھی کم ہو تو
وہ قلیل نجاست سے بھی نجس ہو جائیگا اور اگر وہی پانی قلتین یا اس سے فوق ہو تو بزرگ
نجس نہیں ہوگا اگرچہ ایک رطل ہی نجاست کیوں نہ گر جائے الا بالتغیر (۲) اختلاف، غش
ابن شبرہ وغیرہ کے نزدیک قلیل و کثیر کی کوئی حد مقرر نہیں بلکہ مقبلی و کثری کے اعتبار
سے اگر اسکا غالب ظن یہ ہو کہ نجاست کا اثر پانی کی دوسری جانب تک نہیں پہنچا تو
وہ کثیر ہے اسکی طہارت حاصل کرنا جائز ہوگا ورنہ ناجائز ہے

اما قدری سے اسکو پھان اسطرح دیا مالہ یتحرک بتحرک باق الطرف الآخر یعنی جس جگہ وقوع نجاست ہو وہاں سے پانی کو حرکت دے جائے اگر حرکت باقی اطراف میں بھیل جائے تو پانی قلیل ہوگا وگرنہ کثیر، احناف کا کہنا ہے کہ پانی کی تحرک جو عشر فی عشر سے کم ہوگی بلکہ اس سے تعدید مراد نہیں بلکہ بطور تمثیل کہا گیا ایک مرتبہ ابو سلیمان جوزجانی نے اپنے استاد امام محمدؒ سے پوچھا کہ کتنا پانی کثیر ہوگا تو انہوں نے تمثیلاً فرمایا کہ مسجدی ہذا تو نماز گاہ ہے اسکو نہ پاتا تودہ دروہ پایا لہذا حقیقۃً حقیقۃً کثیر کی کوئی مقدار مقرر نہیں کی، لہذا عشر فی عشر حدیث میں کہاں سے دیکھلاؤ؟ کہنا یہ جہالت سے ناشی ہے اور دھوکے میں اگر اسکے جواب میں یہ کہنا ان بد بضاعۃ کا نشاء عشر فی عشر غلط ہے کہا قال شیخ الہند و ہذا لا یصح لان هذا الجواب من توجیہ الكلام بما لا یرضی بہ قائلاً لان تعدید عشر فی عشر لہ ثبت من إمامنا الذی حقیقۃً و ما ذکر صاحب شرح حواشیہ رد فی الاشباہ و التظاہر (تقریباً شیخ الہند) دلائل موائد و أصحاب ظواہر (۱) حدیث بر بضاعہ (مشکوٰۃ ص ۵۰) محل استدلال حدیث کا آخری کلمہ ان الماء طہور لا ینجس شیء سے وہ فرماتے ہیں کہ لام استغراق یا جنس کا ہے کل قدر و قدر من اقل الماء لا ینجس شیء سواء کان قلیلاً أو کثیراً اور شیء نہ کہ تحت النقی واقع ہوا لہذا عموم کا فائدہ دیکھا اور ابن ماجہ میں اکما غلب علی طعمہ اولونہ اور یحییٰ کی زیادت ہے اسکی اور اجماع کی ذریعہ غیر احد الاوصاف کو مستثنیٰ کرتے ہیں (۲) و انزلنا من السماء ماء طہوراً میں پانی کو مطہر کہا گیا اور یہ طہارت پانی کی صفت ذاتیہ ہوگی بنا پر اسکی منفک نہیں ہو سکتی ۔

دلیل شوافع و حنابلہ | حدیث مذکور فی الباب ۲ اس میں حد بیان کر دی گئی اذا کان الماء قلیتین لہ یحمل الخبیث (مشکوٰۃ ص ۵۱) پانی جب دو قلم ہو تو (بلیدی پڑانے سے) پلید نہیں ہوگا ۔

دلائل احناف (۱) عن ابی ہریرۃ عن فوہا لا یبولن أحدکم فی الماء الدائم الخ (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۵۱)

(۲) عن جَابِتِ نَحْلِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يَالَ
 فِي الْمَاءِ الدَّلَالَةَ (سلم، مشکوٰۃ ص ۵) (۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِذَا اسْتَقْبَلَ أَحَدَهُمْ مِنْ شَامِهِ فَلَا يَغْسِنُ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ (صحاح سنن
 مشکوٰۃ ص ۵۲) (۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
 إِذَا وَلِغَ فِيهِ الْكَلْبُ أَنْ يَفْسِلَهُ سَبْعَ مَلَاتٍ أَوْ لَيْسَ بِالْغَرَابِ، إِنْ رَوَى
 مِنْ كَبِيرٍ يَحْتَرِضُ مَا كَذَبَ فِيهِ، أَوْ رَوَى عَنْ قَلِيلٍ كَذَبَ فِيهِ (۵) عَنْ ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ
 زَيْجَبًا وَقَعَ فِي زَيْنَمَاتٍ فَاصْرَبَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَاخْرَجَ وَأَمْسَ بِهَا أَنْ تَفْرَحَ (دارقطني)
 مَا بَزَزَ زَمَ قَلْبَيْنِ سَهَبَتْ زِيَادَهُ، أَوْ كَسَى أَيْ مَرَجَانِ تَغْرَا وَصَافٍ يَحْتَاجُ
 نَهْبِي آتَا اسْكَ بَا وَجُو ابْنِ عَبَّاسٍ سَهَبَتْ حَكْمَ دِيَا كَرَامَ بَانِي نَكَا لِدِيَا جَانِي يَهْتَمُّ صَحَابَهُ كَرَامِ
 كَسَ سَاهَنِي تَحَا اسْكَ مَبْتَلِي يَهْ كِي دَلَنِي كَا اَعْتَبَارُ يَهُونِي بِرِ صَحَابَهُ كَا اَجْمَاعِي بِاِيَا جَانَا تَابَتِ يَهُونِي
جوابات دلائل مواثبات (۱) اَلْمَاءُ الْيَتَا لَمْ يَحْدُ فَارْجِي كَا سَهَبَتْ اَوْرَهِي اَصْل

سَهَبَتْ (الزنج) جَطْرُ لَعْنَتِي (رسول، اليوم اكملت لكم دينكم) اَلْمَاءُ الْيَتَا لَمْ يَحْدُ فَارْجِي
 اس پر قرینہ یہ ہے کہ صحابہ کرام بڑھاپہ کے پانی کے متعلق سوال کر رہے، مثلاً آپ سے
 کبھی کہا، شربت الغنم اپنے اس سے کہا، اذبح الغنم ضرور یہاں خریدی ہوئی بکری کی طرف
 اشارہ ہو گا، اس طرح حدیث میں بھی، بہر حال بڑھاپہ کی پانی کو پاک کہا نہ کہ مطلق پانی
 کو اب اس کو پاک کہہ جا کیلئے بہت سے اسباب ہو سکتے ہیں مثلاً وہاں پانی جاری ہو یا
 اکثر من اقلین ہو یا رانی مبتل یہ میں وہ، اکثر تھا، اذبح، الاحتمال بطلان استدلال،

چنانچہ واقعی دیکھتے ہیں کہ بڑھاپہ کا پانی مار جاری کے حکم میں تھا کیونکہ باغات کی بربادی
 کیلئے کثرت اخراج اور ساتھ ساتھ نیا پانی کا آنا اس پر دال ہے (طحاوی) واقعی
 اگرچہ اکثر کے نزدیک حدیث میں ضعیف ہے مگر تاریخ میں اپنے وقت کے امام ہیں
 اور وہ اہل مدینہ میں سے ہیں بڑھاپہ کے حال سے خوب واقف ہیں اور اپنا مشاہدہ
 نقل کرتے ہیں لہذا ان کا بیان یقیناً معتبر ہو گا، نیز بخاری شریف کی کتاب الاستیذان کی
 ایک روایت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بڑھاپہ جاری کے حکم میں تھا امام طحاوی فرماتے
 ہیں اگر جاری نہ مانا جائے تو مراد ایک استدلال بھی صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ جس کنواں

میں بکثرت نجاستیں واقع ہوں اور اسکا پانی بھی بند ہو پھر بھی تغیر و صاف نہ ہو یہ تو نا ممکن ہے لہذا مانا پڑیگا کہ یہ مار چاری کے حکم میں تھا، یا کہا جائے کہ نیچے بہر جاری تھی جیسے اب بھی بئرخاتم میں جاری ہے یا اسسٹ مراد یہ ہے کہ برسات میں چاروں طرف پانی آکر یہاں بھر جاتا تھا اور کنویں پر منڈیر نہ تھی کنواں بھر کر بہت بڑا تالاب بن جاتا تھا پھر زیادہ بارش ہوئی صورت میں کسی ایک طرف چلتا بھی شروع کر دیتا تھا،

(۲) صحابہ کرام کا یہ سوال نجاست کے اوہام اور خطرات پر مبنی تھا کیونکہ کنواں نشیب میں واقع تھا اور چاروں طرف بند بھی نہیں تھا، نجاستیں اسکی چاروں طرف پڑی رہتی ہیں شاید ہوا سے اڑ کر بارش سے بہ کر نجاست گرنیکا اندیشہ تھا اس وسوس کیوجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا اسلئے آپ نے قطع وسوس کیلئے جواب علی السطوب والحکیم دیا کہ ان الماء طهور لا یجسہ شیء الا لا یجسہ شیء مما توہمون و لا یطامہ بان یضاعہ طہوراً لانتظامہ طبعہ الشریف کہا اُجاب فی غیرہا قال حتی تسمع الصوت اُفتجد رجلاً فی شہیۃ البول أو الضراط و فی الی داؤد یتستقی منہا النبی و صل یشرب النبی من البئر المشحونۃ بأنواع النجاسات من الحیض و الحوام الکلاب (۳) ضعیف کیونکہ اس حدیث کی سند میں ولید بن کثیر کے بارے میں اکثر حدیث فرماتے ہیں انہ کانت اباضیاً سوء الحفظ نیز اسکی سند میں اضطراب بھی ہے قبل عن عبید اللہ بن عبد الرحمن و قبل عن عبید اللہ بن عبید اللہ و قبل عن عبد اللہ بن عبد الرحمن (دارقطنی و البرد او و) و قال ابو الحسن بن القطان ما روت فیہا البعث ازادات ضعفا و سقما (۴) ان الماء لایف لام عبد کیلئے کہا جائے اور فقہاء لایقی فیہا الحیض در حقیقت کان یاقی فیہا الحیض کے معنی میں ہے یعنی گندگیاں بئربضاعتہ میں آیا کہ جاہلیت میں ڈال جاتی تھیں اسلام کے بعد یہ سلسلہ منقطع ہو گیا لیکن صحابہ کے دل میں شک رہا کہ اگرچہ اب کنواں صاف ہو چکا ہے لیکن اسکی دیواروں پر اب تک کچھ اور نجاست کے اثرات باقی ہونگے اس پر انہوں نے سوال کیا آپ نے اس ارشاد کیذریعہ انکے وہم کو دور فرمایا جو آب کا حاصل یہ ہے

الیقین لا یزول بالشک یہ ایسی ہے جیسے فرمایا ان المؤمن لا ینجس، ان الارض لا تنجس یعنی پانی کی ناپاکی باقی نہیں رہتی بلکہ پاک کرنے سے پاک ہو جاتا ہے اور آیت کا جواب یہ ہے کہ اس میں پانی کی اصل حقیقت بیان کی گئی یہ مطلب برگرز نہیں کر پائی کہیں ناپاک نہیں ہوگا۔

جوابات دلائل شوافع وحنابلہ | (۱) علی بن الدین، ابن تیمیہ، ابن القیم، ابن العربی، امام غزالی، ابن عبد البر، بیہقی، ابن دقیق، وغیرہم نے حدیث قلین کو ضعیف قرار دیا ہے، نیز اسکا مدار محمد بن اسحاق پر ہے جو ضعیف ہے (۲) نیز یہ حدیث سنداً، متناً، معنی، مصداقاً مضطرب ہے اضطراب فی السند یہ ہے کہ بعض طرق میں عن الزہری عن سالم عن ابن عمر ہے اور بعض میں عن محمد بن جعفر عن عبید اللہ عن ابن عمر ہے۔ پھر ولید بن کثیر کے بعض طرق میں عن محمد بن جعفر بن الزبیر آیا ہے اور بعض میں عن محمد بن عباد بن جعفر پھر صحابی سے روایت کرنے والے کے نام میں بھی اضطراب ہے بعض میں عبید اللہ بن عبد اللہ ہے اور بعض میں عبد اللہ بن عبد اللہ ہے، متناً اضطراب یہ ہے بعض میں قلین ہے اور بعض میں قلین اول ثانی ہے اور دارقطنی میں اربعین قلہ ہے اور بعض میں اربعین دلوایا اربعین غربا کے الفاظ میں اور معنی اضطراب یہ ہے کہ قلہ کے معنی آتے ہیں سر، پہاڑ، چوٹی، قد آدم، مشکا، کسی ایک معنی کی تعیین مشکل ہے، مصداقاً اضطراب یہ ہے اگر قلہ کے معنی مشکا ہی فرض کئے جائیں تو بھی مشکے کے حجم میں متفاوت ہوتے ہیں اب معلوم نہیں کون مشکے مراد ہے پھر رفا اور دقفا کی حیثیت سے بھی مضطرب ہے۔ (۲) یہ حدیث شاذ ہے کیونکہ ابن عمر سے سوائے انکے دو صاحبزادوں کے کوئی روایت نہیں کرتا حالانکہ اس مسئلے کا تعلق طہارت و نجاست اور عموم بلوئی سے ہے اسکا تقاضا یہ ہے کہ ایک جم غفیر صحابہ اسکی روایت کریں، اسلئے ابن القیم فرماتے ہیں اھیں وہ غیبی ابن عمر ولاعن ابن عمر غیبی عید اللہ وعبید اللہ فاین اجلۃ تلامذۃ ابن عمر وہم نافع، والوب و سعید بن جبیر و اھل المدینۃ نیز ابن القیم لکھتے ہیں لھ یعلیٰ بہ فی الحجاز و العراق و الشام و الیمن

فلو كانت سنة ما اختفى عليهم ان العبد الضعيف يقول حديث
القلتين مجروح بالوجه المذكور فكيف يجعل مدار الصلوة التي
هي عماد الدين (۲) شاه ولی اللہ فرماتے ہیں زمانہ رسالت میں سب سے

بڑا برتن قلندر کرتا تھا اسلئے قلّین فرما کر ماہ کبیر کی طرف اشارہ فرمایا، (۳) حضرت
شاه صاحب فرماتے ہیں اس حدیث میں پانی سے مراد ارض حجاز کے پہاڑی چشموں کا پانی
ہے وہ اپنے معدن میں سے نکل کر تالیوں سے بہہ کر چھوٹے چھوٹے گڑھوں میں جمع
ہو جاتا ہے اور اسکی مقدار عموماً قلّین سے زائد نہیں ہوتی لیکن یہ پانی بجاری ہوتا ہے

اسکے بارے میں آپ نے فرمایا کہ وہ نجس نہیں ہوتا اس پر حدیث کا جملہ دھو بیٹل عن
الہاء یكون فی الصلاة من الارض وما ینوبہ من السباع والذوات مرارۃ
والسہ لہذا یہاں گھروں میں پائے جانے والے پانیوں کے متعلق سوال نہ تھا یہ تو جہاں امام

ابو حنیفہ کے درج ذیل قول کی توضیح ہے قال اذا كان الہاء قلّین لم یحتمل
النجس اذا كان جارياً، حلیہ ۱۔ عن الامام علیہ السلام قال سئل رجل رسول اللہ
فقال یا رسول اللہ انّا نریک البیہیۃ فکشیخ یخرج رکوہ بحرے وریال سفر مراد ہے، سوال دریا
کا پانی کبیر کرنے کے لیا تو ہے یہ سوال تو غیر معقول ہے، جیو ایسا (۱) شاید درج ذیل حدیث سے ثابت
تحت البحر نان و تحت النان بحر (۱) (ابو داؤد، مشکوٰۃ ص ۳۳) اور باری تعالیٰ کا قول
اذا البطار نسجت، سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سے جو نہر غیبی ہے اسے نہر کہوہ کی جاؤ،

(۲) دریا کے پانی اور دوسرے پانی کے مابین رنگ و مزہ میں فرق ہوتا سوال کا سبب بنا،

(۳) ہر روز دریا میں بہت جانور مر کر سر جاتے ہیں اسکی پانی نجس ہونے کا شبہ ہے اسلئے

اشکال پیدا ہوا ہوگا لہذا ان کا سوال نہایت معقول تھا قولہ هو الطہور ماء وہ یہاں تشریف
الطہرین حصر کیلئے نہیں بلکہ ان کے وہم کو بتا کید زائل کرنے کیلئے ہے۔

سوال اصحاب کرام نے صرف وضو کے بارے میں سوال کیا تھا آپ نے عمومی جواب دیا

لہذا یہ سوال و جواب میں تو مطابقت نہیں ہوئی؟

جوابات (۱) اگر ان کے سوال کے مطابق صرف جواز وضو کی اجازت دیتے تو غسل و کپڑے

وغیرہ کا حکم معلوم نہیں ہوتا نیز یہ صرف دریائی سفر کیلئے اجازت ہے ہر حالت کیلئے وضو کی اجازت

نہیں ویسا وہم بھی ہو سکتا تھا اسلئے آنحضرت نے عمومی طور پر جواب دیا تاکہ معلوم ہو کہ

ما والجرمے ہر حالت میں سب کیلئے ہر قسم کی طہارت جائز ہے۔

قوله والحل ميتته {صحابہ کرام کو جس طرح پانی کی ضرورت پڑی اس طرح غذا کی بھی ضرورت پڑ سکتی تھی اس لئے شفقہ زائد از سوال ایک مسئلہ بتا دیا کہ دریائی پھلی تازہ ہو یا مری ہوئی ہو بوقت ضرورت جائز و حلال ہے یا اس شبہ کے ازالہ کیلئے فرمایا کہ جس طرح بڑی جانور مرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے اس طرح بھری جانور مرنے سے بھی شاید ناپاک ہو جائیگا اس لئے اس کو بھی واضح فرمادیا،

موالک و حنابلہ (فی روایۃ) اور اہل ظاہر وغیرہ اس جملے سے دریائی جانور علی الاطلاق حلال ہونے پر استدلال کرتے ہیں، لیکن احناف و مخنفی پھلیوں کے علاوہ تمام بھری جانوروں کو حرام قرار دیتے ہیں، اس لئے احناف کی طرف سے اس حدیث کے جوابات ملاحظہ ہوں،

(۱) میتہ کی اضافت ہمہدیہ ہے اور اس میں مراد صرف پھلی ہے اور استغراق پھلی کی جملہ انواع کے اعتبار سے ہے اس کا قرینہ درج ذیل حدیث ہے: أُحِلَّتْ لَنَا الْمَيْتَاتُ وَالْمَمَاتُ فَمَا الْمَيْتَاتُ فَالْجَرَادُ وَالْحَوْتُ وَأَمَّا الْمَمَاتُ فَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ (ابن ماجہ مشکوٰۃ) نیز قرینہ یہ ہے کہ تمام ذخیرہ احادیث میں کسی صحابی سے پھلی کے سوا اور کسی بھری جانور کا کھانا ثابت نہیں باوجودیکہ ان کو دریائی اسفار کثرت سے پیش آتے تھے،

(۲) جل بم ظاہر، مراد یہ ہے کہ دریائی جانور مرنے کے بعد پاک رہتا ہے اس تو حیرت انگیز کرم کی وجہ اشکال کہ بہت سے جانور مرنے میں کا جواب بھی ہو جائیگا اور عل کے معنی ظاہر متعدد حدیث میں موجود ہے چنانچہ بخاری شریف میں صفیہؓ کا واقعہ کے متعلق ہے "حتی اذا حلت بالصبا" ای طہارت، (فتح الباری ص ۲۲۰، فتح الملہم، الذکوب وغیرہ) حیوانات البحر کے متعلق تفصیلی بحث ایضاً مشکوٰۃ ص ۲۱۴ اور ہمک طائی اور غیر کے متعلق ایضاً مشکوٰۃ ص ۲۱۴ میں ملاحظہ ہو،

جہینکا پھلی کے متعلق اختلاف | مذاہب (۱) صاحب فتاویٰ حناویہ اور بعض دوسرے

فقہائے احناف نے اس کو پھلی ماننے سے انکار کیا ہے لہذا اسے کھانا درست نہیں ہے،

(۲) جمہور علماء سلف و خلف اس کو پھلی مانتے ہیں اور اس کی حلت کے قائل ہیں۔

دلائل تفریق اول | (۱) پھلی کی جو تعریف علم الحیوانات کی کتابوں میں مرقوم ہے اس کی

روسے جھینکا، پھلی کے تحت داخل نہیں وہ تعریف یہ ہے کہ وہ ریڑھ کی ہڈی والا جانور جو

پانی کے بغیر زندہ نہیں رہ سکتا اور گیہوں سے سانس لیتا ہے، اس میں جھینگا پہلی ہی قید سے خارج ہو جاتا ہے کیونکہ اس میں ریڑھ کی ہڈی نہیں ہوتی، (۲) بعض ماہرین علم الحیوان نے تو اسے کڑے کی ایک قسم قرار دیا ہے مانند کیکڑے کے، (۳) عرف عام میں بھی اسے مچھلی نہیں سمجھا جاتا ہے کیونکہ اگر کسی شخص کو مچھلی لانے کا حکم دیا جائے اور وہ جھینگا لائے تو اسے حکم کی صحیح تعمیل کرنے والا نہیں سمجھا جاتا ہے، (۴) جس مسئلہ میں علت و حرمت کے دلائل متعارض ہوں وہاں جانب حرمت کو ترجیح ہوتی ہے (درس ترمذی ص ۲۸۳)

دلائل فرقی ثانی (۱) حدیث الباریج وہاں احناف نے قولاً تعالیٰ یحرم علیہم

الغبات (اصراف آیہ ۱۸) اسی طرح درج ذیل حدیث عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدث لنا المیتقان ودمان المیتقان الحوت والجراد والدمان الکبد والطحال (ابن ماجہ دارمی، مشکوٰۃ ص ۳۷۴) وغیرہ کے پیش نظر صرف عام مچھلی مراد ہے خواہ وہ بڑی ہو یا چھوٹی ہو یا وہ وزنی ہو یا کم وزنی ہو کسی شکل و نوعیت کی ہو خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ سب ہی حلال ہیں یہ حدیث آٹھ صحابہ سے تقریباً تیس کتابوں میں منقول ہے، لہذا اس میں جھینگا بھی داخل ہے۔

(۲) اہل لسان اور اہل لغت نے جھینگا کو اقسام سمک سے شمار کیا ہے مثلاً (الف) علامہ اسماعیل بن حارث البکری لکھتے ہیں الاربیاء بکسر الهمزة ضرب سمک یکون بالبرق (الصماح ص ۲۳۵) امام لغت محمد رفیع الزبیدی تحریر فرماتے ہیں الروبیان (جھینگا) سمک لیسف

کالدود (تاج العروس ص ۳۳) یعنی جھینگا مچھلی کیرانما سفید مچھلی ہے، (ب) علامہ دیرزی تحریر فرماتے ہیں الروبیان هو السمک صغیر جداً (حیاء الحیوان ص ۵۲۸)

(ج) امام لغت وادب علامہ جاحظ لکھتے ہیں ومع ذلک اصناف من السمک کالروبیان (کتاب الحیوان ص ۱۸) الغرض جھینگا کی مچھلی ہونے کی تصریح تمام معتبر لغات میں موجود ہے، (۳) تمام ماہرین اور ساحلی علاقے کے لوگ اس کو مچھلی کہتے ہیں بلکہ بہت مغربی علماء نے

اس کو اذالاسماک فی الدنیا واخلایا فیہا کہا ہے،

جواب (۱) مچھلی کے متعلق جو تعریف نقل کی گئی یہ کوئی فقہ اور شارح حدیث سے

منقول نہیں، اور جب اکثر ائمہ لغات نے جھینگا کو مچھلی قرار دیا اور وہ تعریف اس پر صادق

نہیں آتی ہذا یہ تعریف جامع مانع نہیں ہے نیز ان کی تعریف کے پیش نظر احناف کے نزدیک جو پھل نہیں مثلاً دیہائی خنزیر اور کتا وغیرہ وہ بھی پھل کی تعریف میں داخل ہو جاتے ہیں ہذا وہ بھی حلال ہونا لازم آئیگا، (۲) ماہر حیوانات اسس کو کیرے قرار دیتے اور پھل زکھنے سے کتب لغات کو غلط قرار نہیں دیا جاسکتا خصوصاً جب وہ ماہرین یورپ بے دین ہوں، (۳) عرف عام میں تو اس کو پھل کہا جاتا ہے، ہندوستان، بنگلہ دیش، انڈونیشیا، ملیشیا، برما، اور اس طرح افریقہ کے ساحلی علاقے وغیرہ ہاکی یہاں اگر کسی کو پھل لانے کیلئے بھیجا جاتا ہے تو وہ اگر جھنگ کا پھل لائے تو اس کو اعلیٰ درجہ کی تعبیل حکم کرنے والا اور فرمانبردار انسان سمجھا جاتا ہے، (۴) حرمت تو دلیل قطعی سے ثابت ہوئی ہے یہاں تو دلیل ظنی بھی نہیں اب تعارض کہاں ہوا؟ اس کی تفصیلی بحث جو اہر اتفاق دینی جلد دوم میں ملاحظہ ہو،

وضو بالمیذہ - حدیث - من ابی ذبید عن ابن سعوذ ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ لیلۃ الیمن مائی ادا تلک قال قلت نبی اللہ

نشر و نیجات - بلا الیمن سے مراد وہ رات ہے جس میں جنات کے کچھ نامہاء انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے حضرت نے ان کو اسلام کی دعوت دی اور دین کی باتیں سکھائیں پھر عرفہ نامہ سے اپنے جھٹے میں واپس گئے اور وہاں کے جنات کو موت حال سے آگاہ کیا یہ واقعہ سورہ یمن میں مذکور ہے نبیذ، فعل مفعول سے معنی مطروح ہے اصطلاحاً نبیذ اس شربت کو کہتے ہیں جو کھجور یا انگور یا شہد وغیرہ سے بنا یا جاتا ہے پس نبیذ ترکہ معنی "کھجور کی شربت"، اب نبیذ کی تین قسمیں ہیں (۱) غیر مطبوخ، غیر مسکر، غیر مخلو، غیر متغیر اور رقیق، جو کہ اعضا، پر ہوتا ہے اس کے بالاتفاق وضو جائز ہے (۲) مطبوخ، مسکر، غلیظ، جس کی رقت ختم ہو گئی ہو اس کے بالاتفاق وضو ناجائز ہے (۳) حلو، رقیق، غیر مطبوخ، غیر مسکر، اس کے متعلق اختلاف ہے۔

مذاہب (۱) اکثر غلظہ اور ابو یوسف وغیرہم کے نزدیک اس کے وضو ناجائز نہیں اگر دوسرا پانی موجود نہیں تو نیم متعین ہے۔

لقولہ ثلثان لعلیحد واما فیتما واصلیہا کہ یہاں مطلق ماہر نہیں صورت میں نیم کا حکم دیا گیا اور نبیذ مکرما مطلق نہیں کیونکہ وہ ترکی طرف مضاف ہے۔

(۲) ابو حنیفہ کی مشہور روایت اور ثوری کے نزدیک وضو متعین ہے نیم ناجائز ہے

(۳) محمدؐ کے نزدیک وضوء و تیمم دونوں کو جمع کرے ابو حنیفہؒ کی ایک روایت یہی ہے۔
 (۴) اسحق بن راہویہؒ کے نزدیک وضوء واجب ہے اس کے بعد تیمم مستحب ہے۔
 علامہ نوح بن ابی مریمؒ کہتے ہیں کہ آخر میں امام غلام کا ابو یوسفؒ کے مذہب کی طرف رجوع کریں تھا لہذا اب بنیہ سے عدم وضوء پر ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے۔

حنفیہ میں سے صاحب ہدایہؒ الطحاویؒ، ابن نجیمؒ، علامہ کاسانیؒ، تاج الدینؒ نے اس کو اختیار کیا اور نوویؒ فرماتے ہیں **فہو الذی استقر علیہ مذہب ابی حنیفہؒ** لہذا متاخرین احناف عدم جواز کے قائل ہیں بالخصوص اس لئے کہ اس کی طرف امام صاحب کا رجوع ثابت ہے یہ حدیث مذکور فی الباب ابو حنیفہؒ کے قول مشہور کی استدلال ہے لیکن اکثر محدثین اسے ناقابل استدلال قرار دیتے ہیں بعض احناف نے ضعف حدیث کا اعراض رفع کر کے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے لیکن حقیقۃً کوفہ مکلفات سے خالی نہیں ایسے علماء و ائمہ اور زہبی جیسے بعض محدثین نے بھی اس حدیث کے ضعف کو تسلیم کیا ہے لہذا اس کی تفصیلی بحث کی کوئی ضرورت نہیں رہی ہاں لیلۃ الجن چہ ترتیب ہوا اس کو تاحی بدر الدین شبلؒ نے "امام المرحوم فی احکام الجن" میں ثابت کیا ہے۔ اتنا ایک خاص مقام میں ۲۰ مقام جنوں میں ۲۱ اعلیٰ مکہ میں ۲۲ بقیع عرفہ میں اسی میں ابن مسعودؓ ہمراہ تھے ۲۵ خارج مدینہ میں تھیں مذہب جن احوال میں تھے ۲۶ بعض سفر میں جس میں جلال تھے۔

تعلم ان سائر لایبذہ سوی نبیذ التمر کنبذ النین والعنب والمخضط والارز
 لا یجوز التمنی بآ عند عاتق العلماء لاف الامور یقتصر علیہ ردہم لکنہم خلاف
 ظاہر اقیام (بذل المجہود ص ۵۵۰ معارف السنن وغیرہ)

سیورہرق | حدیث عن کبشۃ بنت کعب قولہ انها لیست

بینحس الخ (موطا مالک ص ۸۳ موطا محمد ص ۸۳) مشکوٰۃ ص ۵۵۰

سورہ کے بارے میں اختلاف ہے | مذاہب (۱) ائمہ ثلثہ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک
 جلی کا جھوٹا بلا کر اہست طاہر ہے (۲) ابو حنیفہؒ اور محمدؐ کے نزدیک بقول علامہ کوفیؒ مکروہ

تشریحی ہے لتوہم النجاسة اور بقول طحاوی مکر وہ تحریمی ہے طریقت علم البصرة اکثر حنفیہ نے کراہت تشریحی کا فتویٰ دیا ہے یہ اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ نبی اکرم نجاست کے کچھ وقفہ کے بعد پانی میں منہ ڈالے اور اگر فوراً منہ ڈالے تو بالاتفاق ناپاک ہے،

دلائل ائمہ ثلاثہ (۱) حدیث البیاض (۲) حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں ہے اكلت من حیث اكلت الهرة وقالت قال رسول الله ﷺ انها ليست بنجس (ابوداؤد مشکوٰۃ ص ۵)

دلائل ابو حنیفہ و محمد مجتہد (۱) حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے اذا ولغت فيه الهرة

غسل مرتین (ترمذی) (۲) عن ابی ہریرۃ موقوفاً سورۃ الهرة یہراق ویغسل الاناء مرة او مرتین (۳) قال النبی صلعم المر سبع (دارقطنی) ،

(۴) عن ابی ہریرۃ رضی موقوفاً یغسل الاناء من الهرة كما یغسل من الکلب (طحاوی)

(۵) عن ابن عمرؓ انه قال لا توضوا من سور الحمار ولا الکلب ولا السبور (طحاوی)

جواب (۱) کراہت تشریحی بھی جواز کا ایک شعبہ ہے (۲) ان احادیث میں نجاست کی نفی ہے جس کے ہم بھی قائل ہیں باقی ہم دلائل مذکورہ سے کراہت ثابت کرتے ہیں،

(۳) آنحضرتؐ نے ان احادیث میں نجاست کی نفی فرمائی اور علت کثرت طواف بیان کی ہے تو علت بیان کرنے سے معلوم ہوا کہ دراصل سورہ ناپاک ہی ہونا چاہیے مگر نفی نجاست دفع حرج کیلئے ہے تو کراہت بدستور باقی ہے (۴) حافظ ابن ہشام نے حدیث ابی قتادہ کو معلول قرار دیا ہے کیونکہ کتبہ وحیدہ دونوں مجہول ہیں نیز حدیث عائشہؓ میں دوروی داؤد بن صالح اور اسکی ماں مجہول ہیں وکنہ قال البزازی ہذا الحدیث لا یثبت .

سور سیاع کا حکم حدیث ۱ - یحییٰ بن عبد الرحمن قال

ان عن خرج فی ذبک فیہ ۳ عن ابن العاصم حتی وردوا حوضاً فو لم

فقال عمر بن الخطاب یا صاحب الحوض لا تمسیرنا فان ارد علی السیاع

حضرت عمر بن الخطابؓ ایک ایسے قافلہ کے ساتھ سفر کر رہے تھے جس میں حضرت عمرو بن

العاصم بھی تھے قافلہ جب حوض کے پاس پہنچا تو حضرت عمرو بن العاصمؓ نے پوچھا اے حوض

والے! کیا تمہارے اس حوض پر درندہ بھی آتے ہیں لیکن (حوض والے کے جواب میں سے پہلے ہی) عمر بن الخطابؓ بول پڑے کہ اے حوض والے! تم ہمیں زبنا و دراصل ہرگز نہ پڑھاتے ہیں اور درندہ سے ہم پر آتے ہیں۔

تشریح [یعنی یہ حوض بڑا ہے اور اس میں پانی زیادہ ہے جس طرح ہم اس سے ضرورت پوری کرتے ہیں اس طرح درندہ بھی پوری کر کے کیلئے آتے ہو گئے سوان کے آنے سے اس حوض سے پانی پینے سے کوئی نقصان پیدا نہیں ہوتا اور درندوں کے سوار کے بارے میں اختلاف ہے **مذاہب** (۱) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک کلب اور خنزیر کے علاوہ تمام درندوں کا سور پاک ہے (۲) ابو حنیفہ کے نزدیک تمام درندوں کا سور ناپاک ہے۔

دلائل ائمہ ثلاثہ (۱) عن جابر قال سئل رسول الله ﷺ انقوضا بعا افضل اللحم قال نعم وبعا افضلت السباع كلها (شرح السنّة)۔
(۲) عن ابی سعید الخدری قال ان رسول الله ﷺ سئل عن الحیاض التي بین مکة والمدینۃ تردھا السباع والکلاب والحمیر عن الطهور منها فقال لہما ما حملت فی بطونہما ولنا ما غیر طہور۔ (ابن ماجہ ص ۵)۔

دلائل احناف (۱) حدیث الباب کیونکہ عربین الفاظ کا سوال کرنا نجاست کی دلیل ہے ورنہ سوال کے کیا معنی ہیں (۲) حدیث قلتین کیونکہ سور سبائہ ناپاک نہ ہوتا تو قلتین کی قید کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا، (۳) جب درندہ گان کا گوشت ناپاک ہے تو سور بھی ناپاک ہونا چاہئے۔

جوابات (۱) حدیث جابر (منقطع ہے کیونکہ داؤد بن حصین کا لقاء حضرت جابرؓ سے ثابت نہیں ہے) (۲) یہ ماوراء النہر پر محمول ہے کیونکہ اس پر ابو سعید خدریؓ کی حدیث جو ائمہ ثلاثہ نے بطور دلیل ہمیشہ کی اس میں یہ الفاظ ہیں تردھا السباع والکلاب والحمیر تو اس میں کلاب کا بھی ذکر ہے حالانکہ کلاب کا جھوٹا نجس ہے لہذا یہاں تاویل کی ضرورت ہے، (۳) نیز ابی سعید کی حدیث میں عبد بن اسلم راوی ضعیف ہے (۴) یا یہ سور سبائہ کی تحریر سے پہلے کا حکم ہے لہذا یہ قابل اجتماع نہیں،

بَابُ تَطْهِيرِ الْأَنْجَاسِ

حدیث ۱:- عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ إذا

شرب الكلب في إناء أحدكم فليغسله سبع مرات، یہاں دو مسائل ہیں،

(۱) مسئلہ سورا کلب، مذہب (۲) مالک، بخاری، زہری، داؤد ظاہری کے

نزدیک کتا بالکلابت ماکول الفہم ہے لہذا اسکا سور و لعاب ظاہر ہے اور جس برتن میں منہ ڈال دے وہ بھی ظاہر ہے اور سات مرتبہ دھونے کا حکم تعبدی اور علانیہ ہے (۲) احناف شافعی احمد مالک (فی روایت) اور جمہور فقہاء کے نزدیک سور کلاب مطلقاً نجس ہے اس کو دھونے کا جو حکم ہے وہ برائے تطہیر ہے۔

دلائل موالک غیر رحم (۱) قول تعالیٰ قل لا تجد فیما أوحی الی محرماً علی

طاهر یطعمہ الا ان یشکون میتة او دماً مسفوحاً ولحمہم خنزیر الخ (الانعام)

یہاں حرما ت کی فہرست میں کتا کا ذکر نہیں لہذا وہ حلال ہونا چاہیے، (۲) فکلوا مما اسکن

علیکم۔ شکاری کتے کا لعاب یقیناً شکار جانور کے گوشت اور خون سے مخلوط ہو جا

تا ہے اس کے باوجود بغیر دھونے شکار کردہ جانور کو کھانے کی اجازت دینا اس کے لعاب

پاک ہونے پر دال ہے، (۳) عن ابن عمر كانت الکلاب تعقب وتدبر فی المسجد

فی عہد رسول اللہ فلم یشکون شیئاً بخاری (کتول سے عادیہ لعاب

گر تار ہوتا ہے تو لعاب مسجد میں بھی شاید گرا ہوگا مگر نہ دھوتے تھے، نیز فلو یکنو فی روشن

شیئاً کا جملہ دولم واستمرار پر دال ہے، لہذا کتا بھی پاک اور اسکا سور بھی پاک ہے،

دلائل جمہور (۱) قول تعالیٰ یحرم علیہم الخبائث کما من قبل الخبائث ہے۔

(۲) بروایت مسلم حدیث الباب میں طہور اناء احدکم کا لفظ ہے یہ لفظ طہور نجاست

پر دال ہے کیونکہ پاک کو پاک کرنا تحصیل حاصل ہے (۳) عن ابی ہریرۃ رض عن

النبی علیہ السلام قال اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقہ، ولیغسلہ (مسلم)

برتن میں جو کچھ بھی ہو اسکا اراقہ کا حکم ہے حالانکہ اضاعت مال شرعاً جائز نہیں نیز فلیغسلہ

کا حکم نجاست سور کلب پر مراحۃ وال ہے۔

جوابات (۱) قرآن میں کلب کی حرمت کے عدم بیان سے یہ لازم نہیں آتا کہ کلب حرام نہ ہو مثلاً بول و براز بالا جماع نجس ہے حالانکہ ان کی حرمت قرآن میں مذکور نہیں اس طرح دوسرے درندے وغیرہ جو موالکے وغیرہ کے نزدیک بھی حرام ہیں اسکی حرمت حدیث سے ثابت ہوئی مثلاً قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم "کلب ذی نابینا سباع" کتاب بالا جماع ذونا ہے تو یقیناً حرام اور نجس ہوگا۔ دوسری آیت کا مقصد صرف یہ ہے کہ کلب علم کے شکار بغیر ذبح طلاق سے سور کلب کی طہارت و عدم طہارت کا بیان کرنا مقصد نہیں وہ تو دوسرے دلائل سے ثابت ہوگا۔ (۲) اگر لعاب حن لگ جائے تو دھو کر استعمال کرنا چاہئے آیت میں اس کا جسطرح ذکر نہیں خون دھونے کا بھی ذکر نہیں کیا عدم ذکر سے خون کی طہارت ثابت ہوگی؟ یہ بالاتفاق نہیں لہذا اس سے لعاب کی طہارت بھی ثابت نہ ہوگی۔ (۳) حدیث ابن عمر سے صرف کلاب اقبال واد بارنے اس مسجد معلوم ہوتا ہے اور وقوع لعاب اقبال کے درجے میں ہے اور وقوع کلب والی حدیث محکم ہے لہذا حدیث محکم راجح ہوگی (۴) اگر عارۃ لعاب گرے بھی تو وہ خشک ہو جائے پاک ہو جاتی ہے کما فی الحدیث ذکوة الارض بدیہا۔ (۵) ابو داؤد کی روایت میں بتولی و تقیل کا لفظ آیا ہے حالانکہ پیشاب بالاتفاق ناپاک ہے لہذا موالکے بھی کہنا پڑیگا کہ خشک ہو کر مسجد پاک ہوگی لہذا اس سے طہارت لعاب پر استدلال صحیح نہیں (۶) **کیفیتہ** مذهب (۱) شوافع کے نزدیک سات مرتبہ دھونا واجب ہیں (۲) حنابلہ اور حسن بصری کے نزدیک سات مرتبہ دھونا و آخر میں تریب بھی واجب (۳) اخاف موالکے و جمہر فقہاء کیے نزدیک دوسری نماز کا کبھی طہارت پاک ہو گیا اور تریب دلیل شوافع و حنابلہ (۱) حدیث ابابکر اور حنابلہ عبد اللہ بن مغفل کی حدیث الثامۃ مضروہ بالاستواب سے استدلال کرتے ہیں۔

دلائل احنف (۱) عن ابی ہریرۃ مرفوعاً اذا ولغ الکلب فی اناء احدک فلیہرقہ

ولیغسلہ ثلاث مرۃ (طحاوی و ابن ماجہ) (۲) عن ابی ہریرۃ موقوفاً اذا ولغ

الکلب فی الاناء اہرقہ ثم اغسلہ ثلاث مرۃ (دارقطنی) و فی روایۃ ولیغسلہ

ثلاث مرۃ (۳) اذا استیقظ احدک من منامہ فلا یضمسن یدہ حتی

یغسلہ ثلاث مرۃ، یہ حدیث قاعدہ کلیہ پر وال ہے جس میں تطہیر نجاست کیلئے عدد ثلاث

کو کافی قرار دیا گیا، (۳) دلیل عقلی، کتا کا پیشاب اور شراب وغیرہ جو غلظت النجاسات ہیں، وہ بھی تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جاتے ہیں تو سور کلب تثلیث سے بطریق اولیٰ پاک ہو جانا چاہئے۔

جوابات (۱) ابو ہریرہؓ کا فتویٰ تثلیث پر ہے (طحاوی) اور راوی کا اپنی روایت کے خلاف فتویٰ دینا اس کے نسخ ہونے پر دلالت ہے، (۲) تسبیح کی احادیث کو استحباب پر عمل کیا گیا جائے اور تثلیث کی احادیث کو وجوب پر (۳) تسبیح کی احادیث ابتدا پر معمول ہیں جبکہ دلوں میں نفرت بڑھانے کیلئے کتوں کے قتل کرنے کا حکم بھی تھا پھر جب اس حکم میں تخفیف ہو گئی تو حکم غسل میں بھی تخفیف ہو گئی، (۴) سور کلب میں جراثیم ہوتے ہیں لہذا تسبیح کا حکم طہا ہے جس طرح تخریب کا حکم علا جائے اور تثلیث کا حکم شرعاً ہے (۵) شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں تسبیح کا حکم خواص امت کیلئے ہے (۶) حدیث الباب میں متعدد اضطراب ہیں، بیان تخریب و عدم تخریب، بعض روایت میں اولہن اور بعض میں آخرہن، اور بعض میں ایسے بچے بجائے سبعہ مرآت اور ثلاثا او ثمننا و سبعہ کے کلمات منقول ہیں

حدیث ۱ - منہ قال یا ماعز بن اوس بن ابی قحافہ فی المسجد فتناولہ الناس (الترمذی)

تشریح اعرابی کے نام کے متعلق اختلاف ہے بعض نے کہا اعراب بن حابس اور بعض نے عیینہ بن حصین، بعض نے ذوالخویمہ و ذوالنہج، بعض نے ذوالنہج و ذوالخویمہ، یہاں ذکر کیا ہے، آخری قول راجح ہے۔

سوال اعرابی تو مسلمان تھا لہذا مسجد میں کیسے پیشاب کر دیا؟

جوابات (۱) وہ تو مسلم تھا لہذا آداب مسجد ناواقف تھا، (۲) پیشاب کا تقاضا اتنا زیادہ تھا کہ دور جا کر فرصت نہ ملی، اور ایک روایت میں ہے کہ کنارہ مسجد میں پیشاب کیا لہذا کوئی اشکال نہیں، -

مسئلہ طہارة الارض قولہ دھو صحتاً ملو بولہ سجلاً من ماء

طہارة الارض کے متعلق اختلاف ہے **مذہب اہلب** (۱) اگر کھڑے تھے نزدیک زمین کی ٹھہر صرف پانی بہانے سے ہوتی ہے، (۲) احناف کے نزدیک پانی بہانا

یہ بہتر صورت ہے اس کے علاوہ حفز اور تیسرے میں زمین پاک ہر حال ہے۔

دلیل ائمہ ثلاثہ | حدیث ابیہ ہے کہ آپس پانی سے دھویا گیا اگر دوسری صورت ہے میں پاک ہو گئی تھی تو پانی کا ڈول منگوا اور اس پر ہاتھ کا حکم دینے کی ضرورت نہ تھی
دلائل احناف | (۱) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ وَكَانَتِ الْكَلَابُ تَبُولُ وَتَقْبَلُ

وَتَدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ فَلَوْ كُنُوْا مِنْ شَيْءٍ شَيْئًا مِنْ ذَالِكَ (ابوداؤد ج ۵)
وَفِي رِوَايَةٍ الْبَخَارِيُّ كَانَتِ الْكَلَابُ تَقْبَلُ وَتَدْبِرُ فِي الْمَسْجِدِ (المشکوٰۃ ج ۱)
اس میں معلوم ہوا خشک ہو چاہے پاک ہو گئی ورنہ نماز کیسے پڑھیں گے۔

(۲) قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ الْبَاقِلُ زَكَاةُ الْأَرْضِ يَسْبِيهَا (ابن ابی شیبہ)
عائشہؓ سے جس منقول ہے (اللَّهُ يُلْغِي عَنْكَ) (۳) قَالَ ابْنُ الْكُنَيْنَةِ إِذَا جَفَتِ الْأَرْضُ

فَقَدْ زَكَّتْ. (۴) قَالَ أَبُو قَلَابَةَ جُفُوفُ الْأَرْضِ طَلْعُ رَاحِئِهَا
جو اب حدیث الباب میں ایک بہتر طریق تطہیر کو اختیار کیا گیا ہے اس میں دوسرا طریق تطہیر کی نفی لازم نہیں آتی کیونکہ عدم ذکر عدم وجود کو مستلزم نہیں اس وقت اختیار غسل کی وجہ یہ تھی کہ جلدی پاک ہو اور بدبو زائل ہو اس لیے سترائی سے فرمایا اسنادلال الشافعیؒ نیز الحدیث غیر صحیح۔

حدیث ۱۔ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سَادَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ الْخُفِّ يَصِيبُ
الْأُتْبُوبَ الْخُفَّ مَنَى كَيْسَ فِيهِ مِنْ اخْتِلَافٍ | مَذْهَبُ (۱) شَافِعِيٍّ، أَحْمَدٍ،

اسحق بن راہویہؒ اور داؤد ظاہریؒ کا قول مختار یہ ہے کہ مرد، عورت دونوں کی منی طاہر ہے اور اس کو دھویا جانا تطہیر کیلئے نہیں بلکہ نظافت کیلئے ہے،

(۲) ابو حنیفہؒ، مالکؒ، اور زاعمیؒ بخاریؒ وغیرہم کے نزدیک منی مطلقاً نجس ہے اور تطہیر کیلئے اس کا ازالہ ضروری ہے البتہ ابو حنیفہؒ کے نزدیک خشک منی میں غسل کے علاوہ فرک بھی طہارت کیلئے کافی تھا اور اس کا جو ازالہ اس زمانہ سے متعلق تھا جبکہ منی غلیظ ہوتی تھی لیکن بہت سے وقت منی کا شیوہ ہوا ہے

اس وقت سے حنفیہ یہ فتویٰ دیا کہ اب ہر حال میں غسل ضروری ہے،
دلائل شافعی و احمدیہ | ان کو کوئی صریح حدیث مرفوع نہیں ہے بلکہ

درج ذیل دو آیات سے دور دوراز کا استنباط کرتے ہیں (۱) قَوْلُهُ تَتَلَوْنَهَا وَهِيَ الزَّيْ
 خُنُفُ مِنْ اِلَٰهٍ بَشَرًا (الفرقان) اس تشبیہ کا مقصد اس کے علاوہ اور کچھ نہیں کہ پانی کی طرح
 منی بھی پاک ہے، (۲) قَوْلُهُ تَتَلَوْنَهَا وَهِيَ الزَّيْ خُنُفُ مِنْ اِلَٰهٍ بَشَرًا (۲) قَوْلُهُ تَتَلَوْنَهَا وَهِيَ الزَّيْ خُنُفُ مِنْ اِلَٰهٍ بَشَرًا
 اگر منی کو نجس کہا جائے تو مکرم کیسے ہوگا، (۳) عَنْ عَائِشَةَ مَا لَتَ كُنْتُ اَفْهَكَ
 الْمَنِيِّ مِنْ ثَوْبٍ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مسلم مشکوٰۃ ص ۵۷)
 فرق سے مکمل اجزاء نجاست ناک نہیں ہوتے کچھ باقی رہ جاتا ہے اگر وہ نجس ہوتی
 تو آپ ثوب مفروق میں نماز نہ پڑھتے، (۴) حَدِيْثُ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
 صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْمَنِيِّ يَصِيْبُ الثَّوْبَ قَالَ اِنَّمَا هُوَ بَيْنَ زَلَّةِ
 الْمَخَاطِ وَالْبِزَاقِ وَاِنَّمَا يَكْفِيْكَ اَنْ تَسْحَكَهُ بِخُفٍّ اَوْ بِاَذْخَرَةٍ
 (دارقطنی) اس سے معلوم ہوا کہ منی نہ نیت اور بغلم کی طرح پاک ہے، (۵) منی
 انبیاء کا مادہ تولید ہے لہذا وہ ضرور پاک ہونا چاہیے،

دلائل اُحناف و مولانا (۱) حَدِيْثُ ابْنِ عَبَّاسٍ کہ اس میں جنت سے معلوم
 ہوا ہے کہ عائشہ کا استبراء غسل کا ہے لہذا نجاست کی دلیل ہے اس طرح اور بھی
 چار مرفوع حدیث میں منی کو دھونے کا حکم دیا گیا یا آنحضرت کے سامنے دھویا گیا جیسے مہمونہ
 ام حبیبہؓ، عمرؓ اور ابن عمرؓ کی حدیث ہے، خصوصاً ام حبیبہؓ (رحمہم اللہ) کی روایت
 میں اِذَا لَمْ يَكُنْ فِيْهِ اَذَى (ابوداؤد) نجاست منی پر صریح ہے کیونکہ
 اَذَى کے معنی نجاست کے ہیں جب کہ دم حیض کے متعلق قرآن میں ہے قُلْ هُوَ
 اَذَى (۲) آپؐ کی پوری عمر میں ایک دفعہ بھی منی بیکر نماز پڑھنے کا ثبوت نہیں
 ملتا اگر پاک ہوتی تو بیان ہوا کہ کیلے کم از کم ایک بار علیاً یا قولاً ظاہر قرار دیتے،
 (۳) قَوْلُهُ تَتَلَوْنَهَا اَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ منی پر مہین کا
 اطلاق اس کی نجاست کیلئے مؤید ہے، (محقق)

دریل قیاسی بول، منی، دوی سب بالاتفاق نجس ہیں حالانکہ ان کے خروج سے صرف
 وضو واجب ہوتا ہے تو منی بطریق اولیٰ نجس ہونی چاہیے کیونکہ اس سے غسل واجب ہوتا ہے
دریل نظری اچھنی چیزیں نجیل طعام کے بعد پیدا ہوتی ہے سب نجس ہیں جیسے

پانچواں، پیشاب، خون، منی بھی تحلیل طعام کے بعد پیدا ہوتی ہے لہذا وہ بھی نجس ہوگی،
جواب (۱) باری تعالیٰ کا قول **وَاللّٰهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ** میں حیوانات کی منی کو
 ماء کہا گیا اگر منی کو ماء سے تعبیر کرنا طہارت کی دلیل ہے تو تمام حیوانات کی منی کو پاک کہنا
 چاہیے حالانکہ دوسرے علماء اسکے قائل نہیں (۲) البتہ دوسری آیت میں بنی آدم کو مکرم
 کہا گیا نہ کہ منی کو، بتہا اور انقلاب ماہیت سے شئی نجس کا ظاہر ہو جانا اجتماعی امر ہے جس طرح
 پانچواں محل کو رکھ بن جائے گا، ظاہر ہو جاتی ہے، حجۃ شمس اور ناقابل ذکر چیز سے پاک
 اور عظیم الشان انسان پیدا کرنا ہی زیادہ کمال کی دلیل ہے لہذا یہ آیت اصناف کے
 موافق ہے، (۳) قرآن منی بھی تطہیر کا ایک طریقہ ہے جس کا دم حیض کے بارے
 میں احادیث میں لفظ فرک آیا ہے حالانکہ بالاتفاق نجس فرک کے بعد کچھ
 اجزاء باقی رہنے اور اسکے ساتھ ناز پڑھنے سے اسکی طہارت ثابت نہیں ہوتی کالاستحجار
 فی السبیلین والدیک فی الخفین والجفاف فی الارض ان چیزوں میں بعض اجزاء
 نجاست باقی رہ جاتے ہیں اور اسی کو لیکر تازہ پڑھی جاتی ہے حالانکہ کسی نزدیک پاک نہیں
 ہاں قدرے معفو عنہ ہے اسی طرح منی بھی قدرے معفو عنہ ہے، (۴) دلائل نجاست منی
 کے قرینے (بلغم اور رینٹ) سے یہ تشبیہ طہارت میں نہیں بلکہ لزومیت و غلظت اور
 گاڑی میں ہے۔

بعینی کہتے ہیں اس حدیث کے مرفوع بیان کرنے میں شریک متقدم ہیں لہذا یہ موقوف ہے اور
 مرفوع کے مقابلے میں موقوف مرفوح ہے (۵) منی کا مادہ خون ہے تو پھر خون بھی پاک ہونا
 چاہیے، فرعون، نمرود وغیرہ کا مادہ تو بید منی ہے تو نجس ہونا چاہیے، علقہ اور مضغ سے انسان
 کا تعلق نطفہ کے مقابلے میں بہت قوی ہے تو انکو ضرور ظاہر ماننا چاہیے حالانکہ اسکا کوئی بھی
 قائل نہیں نیز دم حیض سب ہی کی غذا ہے کیا شوائع دم حیض کو بھی پاک کہیں گے علامہ نووی
 شافعی نے یہ دلائل وزنی نہ ہو نیکی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے ذکر اصحابنا
 اقیسہ ومناسبات کثیرہ غیب طائلتہ ولا من قضیہا ولا نستحل الاستدلال
 بہا ولا نسبح بتضییع الہات فی کتابنا (شرح المنہب مشکوٰۃ)

حدیث ۱: عن أم قیس بنت حنفیة قولہ فدعا باماء ففحصوا ولم یصلوا۔

صحن اور صبیہ جب غذا کھانا شروع کر دیں تو انکا پیشاب ناپاک اور بغیر غسل پاک نہ ہونے پر سب کا اتفاق ہے نیز رضیع اور رضیعہ کا پیشاب بھی جمہور کے نزدیک ناپاک ہے، البتہ طریقہ تطہیر میں اختلاف ہے۔ **مذہب اہل (۱)** شافعی، احمد، اسحاق اور علماء حجاز میں کے نزدیک بول رضیع کیلئے نفع یعنی پھینٹے مار دینا کافی ہے غسل ضروری نہیں جبکہ بول رضیعہ کو تین مرتبہ دھونا ضروری ہے، (۲) ابو حنیفہ، مالک، محمد، ابو یوسف، نخعی، ثوری اور جمہور فقہاء کے نزدیک بول رضیع میں بھی دھونا ضروری ہے نفع کافی نہیں البتہ اتنا فرق ہے کہ بول رضیع میں غسل خفیف کافی ہے جبکہ بول رضیعہ میں دوسرا بخامس مانند غسل شدید کی ضرورت ہے۔

دلائل مشرق و حنابلہ | حدیث الباب، حدیث لبا بہ بنت حارث

أما یفضل من یول الانثی ویفصح من یول الذکر (ابو داؤد، ابن ماجہ، مشکوٰۃ)

اس طرح ام سلمہ اور ابن عمر کی حدیثیں جن میں بول غلام کیسا تھ لفظ نفع اور ریش کے

دلائل احناف و موالدہ | (۱) عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

قال استغفر ہوا عن البول فان عاقبہ عذاب القبر منہ (ابو داؤد وغیرہ) یہ حدیث

عام ہے جو بول صحن اور جاریہ دونوں کو شامل ہے، (۲) عن عثمان بن یاسر عن

النبی قال اما تفصل ثوبک من البول (طحاوی) یہاں بھی قسم کا بول شامل ہے،

(۳) وہ علم احادیث جن میں بول کو نجس قرار دیا گیا، (۴) عن عائشۃ قالت اثنی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بصیۃ فیال علی ثوبہ فدعا باماء فاتیقہ

ایاتہ (موطا مالک، صخر، بخاری) اتباع ما، کے معنی پیچھے پیچھے پانی بہا کے ہیں،

(۵) عن عائشۃ ان النبی دعا باماء فصبتہ علیہ، (مسلم) (۶) نفع سے

یقیناً نہ ہی نجاست زائل ہوتی ہے اور نہ ہی کسی ہوتی ہے بلکہ تلویث نجاست لازم آتی

ہے، **جوابات** | (۱) مختلف احادیث کے مابین تطہیر کیلئے خفیفہ نے نفع

اور ریش سے مراد غسل خفیفہ لیا ہے چنانچہ حدیث اسما بنت ابی بکر (متفق علیہ مشکوٰۃ

صحیح ۵۴) میں دم جین کے متعلق قلنہ ثم لثفتہ بما ہنم ثم لثفتہ فیہ آیا ہے، ترمذی

رضیع اور رضیعہ کے پیشاب کا مسئلہ

یہ باب فصل دوم الحیض ص ۲۵ کے ذیل میں احمدہ حدیث ثم حقیقہ ثم رشیدہ ثم صلی فیہ کی تفسیر میں فرمایا بحکم علیہ الفصل اس طرح باب المذی بصبیب الثوب کے تحت حدیث فتنضیح بہ ثوبک کی تفسیر میں شافعی کا قول نقل کیا ہے لا یجزی الا بغسل نیز نوویٰ قولہ و انضیح فرجک کے تحت لکھتے ہیں ان النضیح یكون غسلًا و يكون رشًا لهذا یؤی غلام میں بھی فقط نضیح اور رش غسل کے معنی میں ہونگے خصوصاً مسئلہ الباب میں صحت الماء واقع الماء کے کلمات اس پر داں ہیں، (۲) ممکن ہے نضیح اور رش کے کلمات روایت بالمعنی ہوں، (۳) جن احادیث میں ولم یغسل غسلاً کا جملہ مروی ہے وہاں مطلقاً غسل کی نفی نہیں بلکہ غسل یمسح کی نفی ہے جس کا قرینہ غسلاً کی تاکید ہے کیونکہ ضابطہ ہے کہ نفی جب مقید پر داخل ہو تو قید کی نفی ہوتی ہے لہذا غسل شدید کی نفی ہوئی اور نفس غسل کا اثبات ہوا لہذا یہ حدیث احناف کی دلیل ہوگی، سوال غلام اور جاریہ کو فرق کیوں کیا گیا اگرچہ وہ فرق حنفیہ کے نزدیک مبالغہ اور عدم مبالغہ ہی کا ہے،

جواب آیات (۱) جاریہ کا بول زیادہ مُتَنین، اور غلیظ اور کثیف ہوتا ہے کیونکہ اسکے مزاج میں برود غالب ہے اور غلام کے بول میں اس درجہ کی غلظت اور کثافت نہیں کیونکہ اسکے مزاج میں حرارت غالب ہے لہذا صرف دھار دینے سے اسکے اجزاء کپڑے سے نکل جائیں گے اور جب شیر خواری کی مدت گزر جائے تو غذا کے اثرات سے لڑکے کے پیشانی میں بھی غلظت پیدا ہو جاتی ہے اسلئے اس وقت کوئی فرق نہیں رہتا، (۲) اہل عرب اپنے مجالس میں بچوں کو بکثرت لے آتے تھے جبکہ لڑکیوں کو لے آنا باعث عار سمجھتے تھے نو بچوں کی کثرت اختلاط کے سبب غسل میں تخفیف کر دی گئی، (۳) جاریہ کا بول چونکہ مغز جگہ پر نہیں جاتا ہے اسلئے اس میں غسل شدید کا حکم دیا گیا بخلاف بول غلام کے کہ وہ ایک ہی جگہ پر بھیتا ہے (انوار المحمود ص ۱۵۷) شافعی اور عطاوی وغیرہا سے اور بھی وجوہ فرق منقول ہیں لیکن وہ راقم الحروف کے ناقص خیالی میں اعتراضات سے خالی نہیں،

حدیث ۱- عن عبد اللہ بن عباسؓ قولہ اذا ذبح الہکاب فقد طهر۔

دباغت کے معنی چڑے کو رطوبت اور برہ سے پاک کرنا، مسئلہ خلافیہ - ملت اہلیہ

(۱) مالکؒ کے نزدیک غیر ماکول اللحم مردہ جانور کا چمڑا دباغت سے پاک نہیں ہوتا،

(۲) جمہور کے نزدیک بحر خزر اور آدمی کے پاک ہو جانا ہے شافعیؒ کا کو بھی استثناء

کرتے ہیں، **دلیل ثالث** عن عبد اللہ بن حکیم قال اتانا کتاب رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تنفعوا من الميتۃ باہاب ولا عیب (ترمذی، مشکوٰۃ ص ۵۶)

دلائل جمہور حدیث الباب، عن عائشہؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

امر ان یستنع بجلود الميتۃ اذا ذبحت (ابوداؤد، مشکوٰۃ ص ۵۶) اسطر سودہ

بمسودہ مسئلہ بن محققؒ کی حدیثیں جواب میں مذکور ہیں،

جواب اہلنا کہا جاتا ہے غیر مدبوغ چمڑا کو، تو اس حدیث کا مطلب ہے کہ قبل

از دباغت انتفاع مت کرو اب اس کے مدبوغ چمڑا کے عدم طہارت پر کیسے استدلال

ہو سکتا ہے،

حدیث ۲- عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ذبح الہکاب فطهر

بغسلہ الا ذی نان، الغراب لہ طہور۔ **قشریہات** اگر خشک نجاست جوتے

یا موزے یا پاؤں کو لگ جائے تو اس نجاست کو دور کر دینے سے یہ چیزیں پاک ہو جائیں گے،

جوتے کا ذکر اس حدیث میں ہے اور موزہ جوتے کے حکم میں ہے اور پاؤں کا ذکر درج ذیل

ابن مسعودؓ کی حدیث میں ہے قال کنا نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و

لا نتوضأ من الموطی (ترمذی) موطی محمد ربیعؓ ہے لم روندنا یعنی وہ نجاست جو پاؤں

سے روندی گئی ہو، اسی پر تمام فقہاء کا اجماع ہے کہ اس کے وجود واجب نہیں ہوتا اور اگر

نزعہم دار نجاست مثلاً گوبر، پاخانہ اور منی وغیرہ جوتے یا موزے یا پاؤں کو لگ جائے اور ان

چیزوں کو زمین پر خوب اسٹرن دے کر دیا جائے نجاست کا کوئی اثر (نگہ بدویرہ) باقی نہ رہے تو یہ چیزیں

پاک ہو جائیں گی یہ ابو یوسفؒ کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اگر غیر نزعہم دار نجاست ہو مثلاً

بول، دم، خمر وغیرہ تو بالاتفاق ان کا دھونا ضروری ہوگا،

عن ام سلمة قالت اني امرأة اطيلى ذيلي وامشي في المكان القذر الخ

اس میں سب کا اتفاق ہے کہ اگر بدن یا کپڑے میں نجاست رطبہ لگ جلتے تو وہ بغیر غسل پاک نہیں ہوتا لیکن اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مٹی میں رگڑنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے بنا بریں یہ حدیث باجماع علماء و مؤول ہے، (۱) بعض نے اس کو ضعیف قرار دیا اس لئے کہ دائی اور ابوداؤد فرماتے ہیں کہ یہ ابراہیم کی ام ولد سے مروی ہے جو مجہول ہے لیکن ابن جریر فرماتے ہیں وہ تابعیہ ہے ان کا نام حمیدہ ہے لہذا اس حدیث کو ضعیف قرار دینا غیر معقول (۲) بعض نے کہا یہ نجاست یا بسہ پر محمول ہے لیکن بعض روایت میں اذاسطی کا لفظ آیا ہے تو پھر یا بسہ کیسے ہوگی، (۳) علامہ انور شاہ صاحب فرماتے ہیں یہ جواب علی اسلوب الحکیم ہے اصل میں سائل کو دامن کے ملوث بالنجاستہ ہونے کا یقین نہ تھا بلکہ اس کو دوسو سوہ تھا اس کو دور کرنے کیلئے آپ نے فرمایا یتطهر ما بعدہ کما قال النبی لدفع الوسوۃ کلوہ واذکروا اسم اللہ لیکن امرأۃ اذ اطيلى ذيلي سے معلوم ہوتا ہے منشاء سوال دامن کی خصوصیت ہے نہ کہ صرف فضا کی گندگی لہذا یہ توجیہ زیادہ پسندیدہ نہیں ہے (۴) ایسی نجاست جو قدرے معفو عنہ ہے وہ مراد ہے، (۵) قدر کے نجاست مراد نہیں بلکہ طین شاربہ اور کچھڑ وغیرہ کی چھوٹی چھوٹی چھینٹیں مراد ہیں جو طبعاً گندہ ہیں یہ کیچڑ اور چھینٹیں شرعاً معاف ہیں کما ترح بہ الشامی اور یتطہر سے زائل کرنا مراد ہے یا تطہیر مراد ہے لیکن آپ نے سائل کو مطمئن کرنے کیلئے صرف معافی کا ذکر نہ کر کے پاک زمین کی تطہیر کا ذکر فرمادیا تاکہ وہ بالکل مطمئن ہو جائے۔

حدیث ۱۰۰ عن ابیہاء شامی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یأس من ل ما یؤکل لحمہ۔ اس حدیث سے بول مایوکل لحمہ ظاہر ہو نا ثابت ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ ابن ترمذی اس روایت کو موضوع قرار دیا ہے کیونکہ اس میں ایک راوی سوار بن مصعب ہے جو موضوع حدیثیں روایت کرتا ہے (تعلیق الصبیح) اس کی تفصیلی بحث ابضاح مشکوٰۃ ص ۲۷۷ میں ملاحظہ ہو،

بَابُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ

اہل سنت و الجماعہ کے نزدیک مسح علی الخفین کی مشروعیت میں کوئی اختلاف نہیں فقط

امام مالک رحمہ اللہ کے مرقوم کے بارے میں دو قول ہیں ایک قول میں جائز اور ایک قول میں ناجائز مطلقاً
لیکن قول صحیح یہ ہے کہ ان کے نزدیک بھی مطلقاً جائز ہے امام ابو حنیفہ کا قول مشہور ہے کہ
ما قلت بالمسح علی الخفین حتی جاء فی مثل ضوء النهار، نیز انہوں نے مسح
علی الخفین کو اہل سنت و الجماعہ کا شعار قرار دیا ہے فرمایا نحن نفعل الشیخین
ونحب الختین ونروی المسح علی الخفین، (۲) ووافض اور بعض خوارج کے نزدیک
ناجائز ہے وہ کہتے ہیں کہ قرآن کریم میں مسح علی الخفین کا ذکر نہیں،

جوابات | (۱) قولہ تعالیٰ وامسحوا برؤسکم وارجلكم الی الکعبین میں لام کے
جروالی قرأت متواترہ میں مسح علی الخفین کا ذکر موجود ہے، (۲) احادیث متواترہ سے مسح
علی الخفین ثابت ہے (۳) امام احمد فرماتے ہیں کہ مجھے مسح علی الخفین کے بارے میں چالیس
مرفوع اور موقوف احادیث ملی ہیں، (۴) حسن بصری سے منقول ہے کہ میں نے ستر بدری
صحابہ کو مسح علی الخفین کا قائل پایا ہے، علامہ عینی اور حافظ ابن حجر نے ناقلین مسح علی الخفین
اسی سے اوپر یا لکھا، قال النکحی اخاف النکح علی من لا یرئ المسح علی الخفین
اور جن صحابہ سے انکار کا ذکر ہے ان سے رجوع ثابت ہے، قال ابن المبارک کل من روی
عنہم انکار فقد روی عنہم اثباتہ (بدائع، معارف السنن ص ۳۳ وغیرہ)

حدیث ۱ - عن شریح بن مائی قوله جعل رسول الله ﷺ ثلثة أيام ویاہن المسافرین
مدت مسح علی الخفین میں اختلاف دیوناد وبللہ للمقیم

مذہب | مالک، لیث، اور داؤد ظاہری کے نزدیک مسح علی الخفین بلا توقیت جائز
خواہ مسافر ہو یا مقیم، (۲) ائمہ ثلاثہ اور مشہور صحابہ و تابعین کے نزدیک مسح علی الخفین کی
مدت مقیم کیلئے ایک دن ایک رات اور مسافر کیلئے تین دن تین رات ہیں،

دلائل مالک و داؤد ظاہری | (۱) حدیث خزیمہ میں ثابت کی ایک سند (بطریق
ابراہیم می) میں یہ زیادہ نقل ہے ولو استزدناہ لزدناہ (ابو داؤد ص ۲۳) یعنی اگر ہم آپ
سے زیادہ مدت مانگتے تو آپ زیادہ کی بھی اجازت دیدیتے (۲) عن ابی ابن عمارة

انہ قال یا رسول الله امسح علی الخفین قال نعم قال یوما قال یومین
قال وثلاثة قال نعم وما شئت وفي رواية قال فیہ حتی تبلغ سبعة

مسح علی الخفین کی حد دو روز یا تین دن یا سب سے زیادہ
تین دن یا سب سے زیادہ سب سے زیادہ سب سے زیادہ

امام مالک کی حد دو روز یا تین دن یا سب سے زیادہ
تین دن یا سب سے زیادہ سب سے زیادہ سب سے زیادہ

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وما أبدالك .

دلائل مجبور (۱) عن علیؑ مرفوعاً جعل المسح ثلثة ايام ولياليهن للمسافر ويوماً وليلة للمقيم (مسلم ابوداؤد) (۲) عن ابی بکرؓ مرفوعاً انه رخص للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللعقيم يوماً وليلة الخ (ابن خزيمه، دارقطنی، مشکوٰۃ ص ۳۵) .

(۳) عن صفوان بن زكان النخعي عليه السلام يا سرينا اذا كنا سفراً ان لا نخرج خفاً فثلاثة ايام ولياليهن (ترمذی) اس طرح علیؑ ابو ہریرہؓ، ابن عمرؓ، عوف بن مالکؓ وغیرہم سے بھی توقيت مسح کی روایات منقول ہیں ،

جوابات (۱) زبئی اور ابن دینار نے لو اسے تزدناہ لزمانہ کی تضعیف کی ہے اور فرمایا یہ زیادتی صحیح نہیں ، (۲) یہ ابتدائی زمانہ پر محمول ہے جب کوئی شرعی تحدید نہیں آئی تھی، لیکن جب ایک مدت مقرر کر دی گئی تو اس کے بعد قطعاً مخالفت جائز نہیں ، (۳) یہ خزیمہ کا اپنا گمان ہے جو شرعاً حجت نہیں ، (۴) کلام عرب میں انتفاء ثانی بسبب انتفاء اول کیلئے آتا ہے لہذا مطلب یہ ہوا کہ اگر ہم مدت مسح میں زیادتی کو طلب کرتے تو آپؐ زیادتی فرمادیتے لیکن چونکہ زیادتی کا سوال نہ ہوا اس لئے زیادتی نہ ہوئی (نیل الاوطار ص ۱۶) .

(۵) حدیث ابی ابن عمارہؓ سند ضعیف ہے ، ابوداؤدؒ لکھتے ہیں وقد اختلف فی اسنادہ وليس هو بالقوی (ابوداؤد ص ۳۲) نہ سہی فرماتے ہیں اسناد مجہول ہے ، بخاریؒ، ابن القطانؒ وغیرہ مانے کہا یہ معلول ہے ، طحاویؒ لکھتے ہیں ليس ينبغي لاحد ان يترك مثل هذه الاشارة المتواترة في التوقيت لثل حدیث ابی بن حمادہؓ (۶) یہ حدیث حالت عذر پر محمول ہے (۷) توقيت کی احادیث صحیح اور غیر محتمل ہیں اور عدم توقيت کی احادیث ضعیف یا محتمل ہیں جن میں تاویل کی گنجائش ہے لہذا حدیث توقيت کی ترجیح ہوگی ۔

حلیۃ عن القیلة بن شعبہؓ قولہ فیصح اعلیٰ الکف و اسفل

محل مسح میں اختلاف | بالاتفاق ظاہر الخف اور اعلیٰ الخف پر مسح کرنا فرض ہے صرف

اسی پر اکتفا کرنا جائز ہے فقط اسفل پر اکتفا کرنے سے مسح ادا نہیں ہوگا، اختلاف
اس میں ہے کہ اعلیٰ کے ساتھ اسفل کا مسح کرنا مستحب ہے یا نہیں؟

مذاہب | (۱) شافعی، مالک، کے نزدیک اسفل کا مسح کرنا مستحب ہے، (۲) حنفی،

احمد، ثوری، اوزاعی، اور جمہور فقہاء کے نزدیک مستحب نہیں ہے۔

دلیل شافعی و مالک | عن المغيرة بن شعبه فمسح اعلی الخف واسفل ^{مستحب}

ولایل جمہور | (۱) عن علی قال لو کان الدین بالوئی لکان اسفل الخف اولی

بالمسح من عندہ ولقد رأیت النبی یمسح علی ظاہر خفيه (ابوداؤد مشکوٰۃ ص ۵۶)

(۲) مغیرہ کی روایت جو ولید سے مروی ہے قال رأیت النبی ^{صلی اللہ علیہ وسلم} یمسح علی الخفین
ظاہرهما (ترمذی مشکوٰۃ ص ۵۶) (۳) اثر مذکور فی الباب ہے۔

جوابات | (۱) ترمذی فرماتے ہیں حدیث مغیرہ معلول ہے کیونکہ اللہ کی سند میں ثوری

یزید جو ہے اس کی ملاقات رجاء سے ثابت نہیں ہے، رجاء کی ملاقات کاتب مغیرہ سے ثابت

نہیں (ترمذی) (ج) کاتب مغیرہ محمول ہے، (د) یہ حدیث منقطع بھی ہے مرسل بھی ہے،

(۵) بخاری اور ابوزرعہ نے اس کو غیر صحیح کہا، (۲) اعلیٰ الخف سے مراد پٹنڈی والی جانب اور

اسفل سے انگلی والی جانب ہے، (۳) حدیث مغیرہ شاذ ہے کہ طرق سے مروی ہے جن میں سے بھی

ایک طرق میں اسنفہ کا ذکر ہے لہذا یہ شاذ قابل حجت نہیں،

حدیث ۱۰ - عن عیسیٰ بن یونس قال مسح علی الجوفین - جو روایت کہا جاتا ہے جو مزہ

کے اوپر مزہ کی حفاظت کی غرض سے پہنا جاتا ہے جوڑ کی چار قسمیں ہیں تجلہ جس کے اسفل و

اعلیٰ دونوں پر چڑھا ہو، منقل جس کے صرف اسفل پر چڑھا لگا ہو اور اعلیٰ پر دوسری کوئی چیز ہو

تخنین جن کے اسفل و اعلیٰ کسی طرف بھی چڑھا نہ ہو بلکہ ایسے مضبوط کپڑے وغیرہ جو بغیر باندھے

کے پٹنڈی پر چسبی رہے اور قدم میں پانی بھی نہ پہنچتا ہو اور اس کو لیکر کم از کم دو تین میل پے

در پے چلنا ممکن ہو، رقیق جن میں دو تین کی کوئی ایک شرط منقطع ہو، پہلی دونوں قسم پر بالاتفاق

مسح کرنا جائز ہے اور چوتھی قسم پر بالا جماع ناجائز ہے تیسری قسم جو تخنین ہے اسکے بارے

میں اختلاف ہے۔

هذا ذهب :- (۱) شافعی، احمد، محمد، ابو یوسف و غیرہم کے نزدیک مسح جائز ہے ۔
(۲) بعض مالک اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح جائز نہیں لیکن امام اعظم نے اپنی وفات کے
چند دن پہلے صاحبین کے مذہب کی طرف رجوع کر لیا ۔

دلیل بعض موالکب [خفین کے ساتھ الحاق ہو جا چرانا ہونے کے درست نہیں ،

دلیل جمہور [حدیث اباسک ۔ چونکہ وہ مطلق ہے خفین کو بھی شامل کرتی ہے ۔

جواب :- ثقات کی وجہ سے ان کو خفین میں داخل کیا گیا ۔ کیونکہ ہمارے
جو مطلوب یہ اس سے بھی پورا ہوتا ہے ۔ قوله والعلین ۔ نعلین پر مسح کی اجازت ائمہ
اربعہ میں سے کسی کے ہاں نہیں ہے اس لئے اس کے مختلف جوابات دئے گئے (۱) آپ نے نعلین پہنے
جو رہیں پر مسح فرمایا جس میں ہاتھ نعلین کو بھی لگا ۔ اُسے راوی نے مسح علی النعلین سے تعبیر کر دیا
(۲) آپ نے وضو ، علی الوضوء کی حالت میں نعلین پر مسح کیا ۔ (۳) کسی راوی سے تصدیق ہو گئی ہے
اصل میں مسح علی الجورین المنعلین تھا ۔ (۴) محدثین کا اس حدیث کے ضعف پر اتفاق ہے
اس حدیث کی تصحیح میں ترمذی سے سماع ہوا ہے ۔ ضعف کی وجہ ابو قیس اور غزلی
دونوں راویوں کا ائمہ حدیث کے ہاں متفقہ طور پر ضعیف ہوتا ہے ۔ اور مسح علی الجورین کو
شرائط مذکورہ کی بنا پر خفین ہی میں داخل کر کے جواز کا حکم لگایا گیا ہے ورنہ یہ روایت بالکل ضعیف ہے ۔

بَابُ التَّيَمُّمِ

تیمم : یہ اُٹا سے اٹھتا ہے مجروح اور مزید فیہ دو لوگ معنی مطلق قصد یا امر و قیاس کے قصد کے ہیں کما قولہم
ولا فیموا الخبیث ، الایۃ ۔ اور اصطلاحاً تیمم کیا جاتا ہے قصد الصید الطاهر بصفة مخصوصۃ منہ
عدم الارادۃ حقیقۃ او حکماً لازالۃ الحدیث ۔ تیمم کی مشروعیت کتاب ، سنت اور اجماع امت سے ثابت ہے
حدیث :- عَنْ حَدِیْقَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَلْنَا عَلَى النَّاسِ
بثلاث مَثَلٍ ... وَجَعَلَتْ تَوْبَتُنَا طَهْرًا إِذَا لَمْ يَخُذِ الْمَاءَ ۔

تشریحات [امت محمدیہ کو گنہگارۃ امتوں پر جن چیزوں کے ذریعہ امتیازی شان و علما
کی گئی ہے ان میں سے خاص طور پر تیمم چیزیں بھی ہیں جو حدیث میں مذکور ہیں ان میں میری چیز

تیمم ہے، اس سے معلوم ہوا تیمم لغت کھدہ کے خصوصیات میں سے ہے اور اس پر اجماع ہے کہ تیمم مطلق حدیث
اصغر کیلئے ہو سکتا ہے جس طرح حدیث اکبر کیلئے بھی اور اس میں بھی اتفاق ہے کہ تیمم صرف وجہ اور بدن میں ہوگا
رجلیں اور سر میں نہیں ہوگا۔

اشیاء متمیمہ میں اختلاف

یعنی تیمم کس چیز سے ہونا چاہئے۔ مذاہب :- (۱) شافعی، احمد اور ابو یوسف کے نزدیک
صرف تراب نبت (یعنی جس مٹی میں اگلنے کی قوت ہے) سے تیمم کرنا جائز ہے (۲) ابو حنیفہ
مالک اور محمد کے نزدیک جو چیز جنس ارض سے ہو کہ جلانے سے نہ بچے اور پگھلانے سے نہ ٹپکے اسکی تیمم جائز ہے
دلیل شافعی و احمد :- حدیث الباب ہے۔

دلائل ابو حنیفہ و مالک وغیرہ :- (۱) قولہ: قِیَمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا، صاعب قاسمیں جو
مذہب شافعی ہے جو تحقیق لغت میں بھی اپنے مذہب کی رعایت

کرنے کے باوجود وہ لکھتے ہیں الصَّعِيدُ هُوَ التُّرَابُ أَوْ وَجَدَ الْأَرْضَ، صاعب معصع
نرماتہ ہے الصَّعِيدُ وَجَدَ الْأَرْضَ تَرَابًا كَانَتْ أَوْ غَيْرَ (۲) قولہ: لَنْ تَقْبَلَ قِیَمًا
صَعِيدًا (لقا کہف: ۳۱) اِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (کہف: ان دونوں آیات میں
صعید سے بالفاظی جملہ اجزاء الارض مراد ہیں۔ عَنْ جَابِرٍ مَوْفُوغًا قَالَ جَعَلَتْ لَهَا الْأَرْضَ مَسْجِدًا
وَ طَلُورًا (بخاری) بطرح جنس ارض پر نہز پڑھنا درست ہے۔ اسی طرح جنس ارض پر تیمم کرنا بھی درست
ہونا چاہئے۔ (۵) تیمم کا حکم وادی یثرب میں ناف ہوا وہاں تراب نبت تو نہیں تھا لہذا تراب
نبت کی شرط لگانا حکمت تیمم کا خلاف ہے۔

جوابات :- (۱) احناف و مالک بھی تراب نبت سے تیمم کے قائل ہیں لیکن دوسرے مفسرین
سے جنس ارض کو ان کے ساتھ لائق کرنے میں۔ دلائل مذکور کے قرینے سے حدیث ہذیفہ میں تربت
کا ذکر کثرت وجود کے اعتبار سے ہے نہ کہ جمع کیلئے۔

حدیث :- عَنْ عَائِشَةَ قَوْلُهُ ثُمَّ مَسَحَ بِهَا وَجْهَهُ وَكَفَّيْهِ۔ یہاں دو مسئلہ خلافت ہیں
(۱) عدد فرمات تیمم (۲) مقلد مسیح ہیں، ان دو مسئلے میں متعدد اقوال ہیں مگر مشہور وہی مذہب میں
مذاہب مشہور :- (۱) احمد، اشعی، داود اور ابو یوسف اہل ظاہر کے نزدیک تیمم کیلئے صرف
ایک مرتبہ اور پیری کا مسح و سفین یکمسح ہے۔ (۲) ابو حنیفہ، مالک، شافعی، ثوری، اور جمہور کے ...

نزدیک تمم میں دو طرفہ استئین اور یدین کا مسح مرفقین تک ہے۔ (۳۱) ابن شہاب زہریؒ کے نزدیک
ایک طرف تک مسح ضروری ہے۔

دلائل احمدؒ واوزاعیؒ وغیرہ (۱) حدیث ثار بن یاسر قال اننا یکنیک ان تصرب
بیدیک الارض ثم تفتح ثم تمسح بها وجهک و

کفیک (مسلم) اس میں صرف ایک طرف کا ذکر ہے نیز صرف کفین کا ذکر ہے۔ (۳۲) نیز عثمانؒ سے
مروی ہے ان النبیؐ امرہ بالتیمم الوجه والکفین (صحیح بیہق) اور بھی مختلف الفاظ وارد
ہیں جنکا خلاصہ یہ ہے کہ تم کیلئے ایک طرف سے اور ہاتھوں کیلئے کفین کا لفظ استعمال کیا گیا جنکا اطلاق
صرف رفقین تک ہوتا ہے۔

دلائل جمہور (۱) قوله تعالى فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَايْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ یہاں
مستقل دو عضو یدین الی المرفقین اور وجود (چہرے) کا ذکر کیا گیا۔ اور یہ ظاہر بات ہے کہ وضو
میں جس طرح ہاتھ اور چہرہ کیلئے علیہ علیہ پانی لیا جاتا ہے۔ ایک مرتبہ کے پانی سے دونوں کو نہیں
دھوئے ہیں اس طرح تمم میں بھی دونوں کیلئے منور علیہ وضو ہونا چاہئے پھر تمم وضو کا غلبہ ہے تو
وضو کی طرح تمم میں یدین کو مرفقین تک۔ مسح کرنا چاہئے تاکہ خلیفہ اصل کے خلاف شہودین عن جائز
مرفوعاً التیمم ضربۃ للوجه وضربۃ للذراعین الی المرفقین، رجالہ کلمہ ثقات
والصواب انہ موقوف۔ (دارقطنی ص ۱۹۱، مکمل) (۳) عن ابی الجحیم المحارثی قال
صورت علی النبیؐ وهو یبول۔۔۔ فمسح وجهه وذراعیہ ثم رذل علی (ای الشہد)
(شرح السنہ، مشکوٰۃ چہ ۱۵) اس میں ذراعین کا لفظ موجود ہے جو مرفقین کی تحدید پر دلالت کر رہا ہے۔

(۴) عن ابن عمرؓ مرفوعاً قال التیمم ضربتان ضربۃ للوجه وضربۃ للیدین الی
المرفقین (دارقطنی، بیہق، حاکم، مسند ابی حنیفہ) (۵) عن اہلحدیث التیمی قال کنا مع النبیؐ
فی سبیل فقال یا اہلحدیث قم فتمیم صعباً طیباً ضربۃ للذراعین الی المرفقین (طحاوی)
اس طرح مسند بزاز میں عائشہؓ کی حدیث اور طحاوی میں ابو ہریرہؓ اور ابن مڑک کی حدیث۔ نیز خود عائشہؓ کی
حدیث بزاز اور ابوداؤد میں جن میں دو ضربہ اور مرفقین کا ذکر ہے۔

دلیل زہریؒ (۱) ثار بن یاسرؓ کی حدیث فمسوا یدیکم کلہا الی المنکب والباطن بطون الیمین (ابوداؤد
جوابات) (۱) حضرت ثارؓ تمم عن الحدیث الاصفری سے تو بخیر واقف تھے لیکن جناب سے

تیمم کا حکم آپ کو معلوم نہ تھا جیسا کہ آپ کا عمل تصریح (مٹی میں لوٹ پورے) ہوا۔ ہذا مسئلہ ظاہر ہے تو مسئلہ
 آنحضرتؐ نے مجملہ و جدا اور کفین پر مسح کر کے اشارہ فرما دیا کہ جنابت کیلئے بھی اس طرح تیمم کیا
 جاتا ہے جس طرح کہ انزالہ حدث اصغر کیلئے۔ تیمم ہوتا ہے اسلئے کسی روایت میں الی نصف البعد
 مذکور ہے اور کہیں الی نصف العضد کا تذکرہ ہے۔ تو معلوم ہوا کہ اجمال و سرعت کے سبب
 صحابہ کرام کو دیکھنے میں اختلاف ہوا اگر ایک ضربہ اور کفین تک مسح کا مقصد ہوتا تو عمارؓ سے دوسرے
 اور مرتضیٰؓ والی حدیث مروی نہیں ہوتی لہذا اس کے استدلال کرنا صحیح نہیں۔ (۳) اگر ترجیح کا طریقہ
 اختیار کیا جائے تب بھی جابرؓ اور ابن عمرؓ کی روایات لے کر ترجیح ہوں گی کہ ان میں ایک
 ضابطہ کلیہ بیان کیا گیا ہے (۴) ضربتیں اور مرتضیٰؓ والی حدیث کو معقول بنا کر سے لازمی
 طور پر ان احادیث پر بھی مل ہو جاتا ہے جن میں ضربہ اور رسیں کا ثبوت ملتا ہے لہذا بعض کو
 سرک قرار دینے سے عمل علیٰ الجیسہ اسی ہے، (۵) اجتہادات صحابہ قبل از تعلیم ہوتی تھیں
 دلیل زہری کا جواب یہ ہے کہ آیت تیمم کے نزول کے بعد ابتدائی زمانہ میں جب تک حضورؐ
 نے عملی تعلیم نہ فرمائی تھی اس وقت تک تعزات صحابہؓ فامسحوا بوجوہکم وایدیکم
 سے مناکب وابطال تک مسح کرتے رہے، لیکن بعد میں آنحضرتؐ کی مرفوع احادیث سے ایکم
 کی غایت الی المرافق قرار پائی، اگر بالفرض یہ تیمم بتعلیم نبوی تھا تو پھر یہ منسوخ ہے کیونکہ یہ تیمم نزول
 آیت کے فوراً کیا گیا تھا۔

حدیث :- عن أبي سعيد أن أحد رضى قوله ثم وجد الماء في الوقت فاعاد
 أحدهما الصلوة الخ۔ **تشریح و حاشیہ :-** اگر تیمم کے بعد ادائے نماز سے
 قبل پانی مل جائے بالاتفاق تیمم ٹوٹ جاتا ہے اور اگر ادائے نماز کے بعد وقت کے اندھ اندھ
 پانی دستیاب ہو جائے تو بالاتفاق اعادہ صلوٰۃ ضروری نہیں جس پر قول سعید صحیحہ والی ہے۔
 اگر نماز کے دوران میں پانی پر قدرت حاصل
 انشاء صلوٰۃ میں پانی پر قادر ہونے کا مسئلہ ہو جائے تو اس میں اختلاف ہے۔

مذہب :- (۱) مالکؒ اور داؤدؒ ظاہریؒ کے نزدیک وہ نماز نہیں توڑے بلکہ اسی
 تیمم سے نماز پوری کر لے (۲) ابو حنیفہؒ اور احمدؒ (فی روایہ) ثوریؒ، اوزاعیؒ
 کے نزدیک اس شخص کا تیمم باطل ہو جائیگا۔ لہذا نماز توڑ کر وضو کرنا اور از سر نو نماز پڑھنا ضروری ہے۔

دلیل ماکت وظاہری قولہ لا یتطاولوا أفعالکم - دلیل اخاف :- یہ ہے کہ ہم

کی طہریت و جواز صرف عدم وجدان ماکت ہے۔ وجدان ماکت کے بعد

ف غسل و اوجوہکم کے حکم میں پرورد کرتا ہے۔

جواب یہاں اگرچہ ظاہر ابطال ہے لیکن درحقیقت اتنا ہے (یذل الخبیث)

بَابُ الْغُسْلِ الْمُسْنُونِ

حَدِیث :- عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ

يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ -

مذاہب :- ۱۔ اور دواؤں ظاہری کے نزدیک جموع کا غسل واجب

غسل جموع کے متعلق اختلاف :- ۲۔ جموع ان کے نزدیک سنت مکرہ ہے ابن البیہاق اور شیخ

طبری کے نزدیک مستحب ہے حسن بن علی، مسیب، شافعی، ابی قول قیدہ ابن النعمان کے

نزدیک غسل جموع کا وجوب و ترغیرہ کے وجوہ یک بھی زیادہ قوی ہے۔ علماء فطانی اور صاحب

ہدایہ نے اہل ماکت سے وجوب غسل کا جرح و نقل کیا ہے وہ صحیح نہیں چنانچہ مالک سے اس کے

متفق دریافت کیا گیا آپ نے فرمایا یہ سنت اور جہلان کی بات ہے سائل نے کہا کہ حدیث میں

نکو واجب کہنا یا فرمایا یہ ضروری نہیں کہ جرات حدیث میں آئے وہ واجب ہی ہو (استاذ الدین بلذیر)

قال قاضی عیاض لیس مالک (ای الوجوب) بمعروف فی مذاہب :- ان کے نزدیک

وجوب سے مراد سنت مکرہ ہے کیونکہ مالکیہ کے کلام میں لفظ وجوب کا الحلاق سنت پر کثرت ہوا

۱۱۔ حدیث لباہر :- ۲۔ اور وہ احادیث جن میں واجب اور حق کا

دلیل اہل ظاہر :- لفظ آیا ہے۔ چنانچہ ابو ہریرہ کی روایت میں حق اور یوسف کی روایت میں

واجب لفظ ہے۔

۱۱۔ عن سمرۃ بن جندب مرفوعاً ومن اغتسل فالغسل افضل (امہ)

والا اہل جمہور :- مشکوٰۃ (۲) عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من قوضاً ثم اتی الجمعة

غفرلہ ما بین الجمعة الی الجمعة (مسلم) اس حدیث میں اجر و ثواب کو وضو پر مرتب کیا گیا۔

جس سے ظاہر ہے کہ غسل ضروری نہیں ۳۱۔ و عن سمرۃ ان رسول اللہ علیہ وسلم

قال من اغتسل فاعقل افضل (نیل بوداؤد) (۱) عن انس بن مالك ومن
الحسن البصري كلاهما يرفعان إلى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ
يوم الجمعة فبعضاً (ای بالسنة اقد) وقامت السنة ومن اغتسل فاعقل افضل (مرطاً ومرتجلاً)
جواباً (۱) نماز احادیث کو معمول یہاں بتاتے ہوئے امر کو سنیت کیلئے کہا جائے، واجب کے
معنی ثابت کے ہیں یا وجوب ہم تاکید ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے رعایۃ فلان علینا واجبہ
(۲) احادیث وجوب ابتداء اسلام پر محمول ہیں جیسا کہ ابن عباس کی سند جوفیل روایت سے۔
یہ ظاہر ہے کہ اناس مجہودین یلبسون الصوف و یعملون و کان مسجدہم ضیقاً
(بوداؤد) لہذا ایک کو دوسرے کی بدولت تکلیف ہوئی تھی اس لئے غسل کا حکم فرمایا تھا اس کے
معلوم ہوا وجوب غسل کا حکم عارضی تھا جو بعد میں منسوخ ہو گیا۔

بَابُ الْحَيْضِ

حيض کے لغوی معنی سیلان کے ہیں غرضاً حیض کہا جاتا ہے "دم بیخروج من قعر الرحم
بدون ذاء وقيل انه دم ينفضه دم امرأة بالغة من غير ذاء" (ابن ابي عمير)
کے کئی نام منقول ہیں (۱) الطمث، (۲) العوات، (۳) الضحط، (۴) القرا،

استمتاع بالی انفس کا مسئلہ | حدیث :- عن انس بن مالك قوله اصنعوا
کل شیء الا النکاح - مباشرت اور استمتاع فی الحيض میں

تین صورتیں ہیں (۱) الاستمتاع بالجماع یہ باتفاق امت حرام ہے (۲) الاستمتاع بما فوق الازار یہ
بالاتفاق جائز ہے (۳) الاستمتاع بما تحت الازار من غیر جماع، اس میں اختلاف ہے۔

مذاہب :- (۱) احمد، محمد، اسحق، طحاوی کے نزدیک جائز ہے، (۲) ابو حنیفہ، مالک، شافعی
ابو یوسف، اور جہور فقہاء کے نزدیک حرام ہے۔

ولا تلحدوا ولا تحبوا ولا تحبوا ولا تحبوا (۱) عن انس اصنعوا کل شیء الا النکاح (مسلم) یہاں نکاح
بمعنی جماع ہے لہذا یہ روایت منطوقاً جماع کے علاوہ ہر قسم کے استمتاع کی حلت پر دلالت کر رہی ہے
(۲) عائشہ کو حالت حیض میں آنحضرت نے فرمایا "اکسفی عن فخذیک فکشف فخذی
فوضع خدک و خدک علی فخذی" (بوداؤد) یہاں تحت الازار میں الرکبۃ والستر استمتاع ہوا اس کے

معلوم ہوا کہ یہ جائز ہے، قرآن میں تو صرف محل اذی یعنی فرج سے احتراز کرینکا حکم ہے۔

دلائل ائمہ ثلاثہ وغیرہم (۱) حدیث الباب (۲) عائشہ کی حدیث و کان یا مرفاً توذ فیما شرف و انا حائض (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۵۱)۔

۳) عائشہ کی حدیث حالت کانت احدا ینا اذا کانت حائضاً امرھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتأزر بازار ثم یبشروھا (مسلم) (۴) حدیث عبداللہ بن سعد انہ سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم - ما یحل لی من اموات وہی حائض قال لا ما فوق الارزار - (ابوداؤد، ابن ماجہ) اس طرح حضرت معاذ بن عمرو سے بھی متعدد روایات ہیں جن میں صرف فوق الارزار استماع کی اجازت دی گئی، (۵) تحت الارزار استماع وطی کا سبب غریب ہے، لہذا وہ بھی منوع ہونا چاہیے۔

جواب بات (۱) حدیث انسؓ میں ”کل شئی“ عداوت مذکورہ کی وجہ سے مافوق الارزار کے ساتھ مقید ہے۔ (۲) اور الا النکاح سے وطی اور دواعی وطی دونوں مراد ہیں کیونکہ جو چیز حرام ہوتی ہے اسکے ذرائع اور دواعی بھی حرام ہوتے ہیں۔ (۳) عائشہ کی روایت ضعیف ہے کیونکہ اس میں ایک راوی عبدالرحمن بن زیاد فریقی ہیں جسکو ابن مسین، احمد اور زہبی نے ضعیف بتایا ہے (۴) دلائل ائمہ ثلاثہ محرم ہیں اور دلائل احمد وغیرہ مکمل لہذا محرم کی ترجیح ہوگی۔ (۵) آیت میں جطور محل اذی سے۔ یعنی کا حکم ہے اس طرح ولا تقربوہن کے لفظ سے دواعی وطی سے پرہیز کرنے کا حکم بھی معلوم ہوتا ہے (بذل المجہود ص ۱۱۱ وغیرہ)۔

بَابُ الْمُسْتَحَاضَةِ (مس دفاق تکلم)

مستحاضہ، اسی صورت کو کہا جاتا ہے جسکو غیر طبعی طور پر کسی مرض وغیرہ سے خون نکلتا ہے۔ احناف کے نزدیک مستحاضہ کی تین قسمیں ہیں (۱) مبتدأ وہ صورت جو بائغ ہوتے ہی استمرار دم کا شمار ہوگی۔ مثلاً حصہ بنت عیش جو زینب بنت جحش زوجہ مطہرہ کی بہن ہیں اسکا حکم بالاتفاق یہ ہے کہ وہ اکثر مدت حیض گزرنے تک خون کو حیض شمار کریگی اور اس زمانہ میں۔

صلوۃ و صوم ترک کر دی گئی اور اکثر مدت گزرنے کے بعد غسل کر کے وہ عبادات شروع کر دی گئی پھر اقل مدت طہر ختم ہونے کے بعد وہ بارہ ایام شمار کر گئی (۲) معقودہ کچھ عرصہ بالغ ہونے کے بعد حیض ٹھیک رہا پھر استحاضہ شروع ہو گیا اور اسکو عادت یا دہے جیسا فاطمہ بنت ابی حیضؓ اسکا حکم یہ ہے کہ عادت سابقہ کے مطابق حیض شمار کرے اور بقیہ کو استحاضہ سمجھے اور وہ وضو کر کے نماز پڑھتی رہے گی اور وہ روزہ رکھے گی۔ (۳) متحیرہ، وہ عورت جو معقودہ تھی پھر استمرار دم ہوا لیکن وہ اپنی عادت سابقہ بھول گئی اسکو تاسیر، ضالہ، مضللہ اور متحیرہ بھی کہتے ہیں، نیز متحیرہ کی تین قسمیں ہیں (الف) متحیرہ بالعدد، (ب) متحیرہ بالوقت (ج) متحیرہ بہما۔ اسکا حکم یہ ہے کہ تحری کر کے ظن غالب یا یقین پر عمل کرے اور اگر تحری کر کے بھی کسی طرف رجحان نہ ہو تو اسکا حکم یہ ہے کہ ہر نماز کے وقت غسل کر گئی اس کی متعدد صورتیں ہیں، اسکی تفصیل مطولات میں ملاحظہ ہو۔

متحیرہ کے بارے میں اختلاف: مذہب (۱) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک اور
ایک قسم ہے جسکو متحیرہ کہتے ہیں یعنی وہ عورت جو رنگ کے ذریعہ دم اور دم استحاضہ میں فرق کر سکتی ہو یعنی اس کے نزدیک تمیز بالالوان کا اعتبار ہے (۲) ابوحنیفہؒ کے نزدیک اسکا اعتبار نہیں ہے۔ حیض خالص کے علاوہ جملہ الوان دم خواہ اسود ہو یا احمر، اصفر ہو یا اکدر وغیرہ حیض ہی ہیں بشرطیکہ ایام حیض میں آئے۔

دلیل ائمہ ثلاثہ: فاطمہ بنت ابی حیضؓ کی حدیث کہ آپ ﷺ نے فرمایا اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف۔ (ابوداؤد، نسائی، مشکوٰۃ ص ۵۷ ج ۱)
دلائل ابوحنیفہ: (۱) عن علقمة بن ابی علقمة عن امه مولاة عائشة ام المؤمنين انها قالت كان النساء يبعثن الى عائشة بالدرجة فيها الكرسف فيه الصفرة من دم الحيضة ليساً لنها عن الصلوة فتقول لهن لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء تريد بذلك الطهر من الحيضة۔

(موطا مالک ص ۲۰، باب طہر الخائض، بخاری تعلیقاً، عبد الرزاق، وابن ابی شیبہ) یعنی عائشہ سے روایت ہے کہ عورتیں ذبہ میں روئی بند کر کے (بچوں کے ہاتھ) عائشہؓ کو دکھانے کیلئے بھیجتی تھیں اور اس روئی میں جو حیض کا خون ہے اس کے متعلق ایسے پوچھتی تھیں کہ ابھی نماز پڑھیں یا نہ پڑھیں تو عائشہؓ فرماتی تھیں کہ جلدی نہ کرو جب تک کہ سفید پانی جو حیض کے بعد ٹھوڑا سا آتا ہے وہ نہ دیکھ لو، (۲) ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹۔ ۱۴۲۰۔ ۱۴۲۱۔ ۱۴۲۲۔ ۱۴۲۳۔ ۱۴۲۴۔ ۱۴۲۵۔ ۱۴۲۶۔ ۱۴۲۷۔ ۱۴۲۸۔ ۱۴۲۹۔ ۱۴۳۰۔ ۱۴۳۱۔ ۱۴۳۲۔ ۱۴۳۳۔ ۱۴۳۴۔ ۱۴۳۵۔ ۱۴۳۶۔ ۱۴۳۷۔ ۱۴۳۸۔ ۱۴۳۹۔ ۱۴۴۰۔ ۱۴۴۱

خالص نہ آئے اس وقت تک سب الوان حیض ہیں (۳) حدیث ابن عباسؓ اذا كان دما أحمر فدينار واذا كان دما أصفر فنصف دينار۔ (ترمذی، مشکوٰۃ ص ۵۶ ج ۱) اس سے ثابت ہوا کہ زمانہ حیض میں حرۃ، صفرۃ اور کدردۃ جو رنگ بھی ظاہر ہو وہ سب حیض میں شمار ہے یہ حدیث اگرچہ ضعیف ہے مگر درجہ استصحاب میں پیش کی جاسکتی ہے۔ (۴) استحاضہ والی عورتیں جو مسندہ پوچھنے آئی تھیں انگوٹھی علیہ السلام عادت پر عمل کرنے کا حکم فرماتے تھے اگر تمیز بالالوان معتبر ہوئی تو پہلے آپ ﷺ یہ دریافت فرماتے کہ تم میسرہ بالالوان ہو یا نہ ہو اذلیس فلیس۔ (۵) اختلاف حراح و غذا و مک کے اعتبار سے اولان خون میں ضرورت طاوت ہوگا لہذا الوان پر حیض کا مدار رکھنا صحیح نہیں ہوگا۔

جوابات: (۱) ابنہ محدثین فرماتے ہیں حدیث فاطمہؓ ضعیف ہے چنانچہ ابو حاتم کہتے ہیں جو مؤثر بن قطان فرماتے ہیں حونی رائی منقطع۔ طحاوی فرماتے ہیں هو موقوف، تہائی کہتے ہیں هذا مضطرب۔ ابوداؤد نے بھی اضطراب سند کی طرف اشارہ کیا ہے ہنسائی نے بھی دو جگہ میں اس کے مطالب کی طرف اشارہ کیا ہے (او جز المسالك ص ۱۳۸ ج ۱) (۲) آپ ﷺ نے اکثریت اور اقلیت کی بنا پر اسود فرمایا (۳) یا آپ ﷺ کو بذریعہ وحی معلوم ہو گیا تھا کہ اس کا حیض اسود ہوگا لہذا اس کے ساتھ خاص ہے۔ (۴) فاطمہ بنت ابی حمش میسرہ بھی تھیں اور معاویہ بھی اور انکی تمیز عادت کے موافق تھی تو اصل اعتبار عادت ہی کا ہوا کیونکہ اعتبار عادت احادیث کثیرہ صحیحہ سے ثابت ہے مثلاً حدیث ام سلمہؓ میں صراحت ہے لننظر عند البالی والایام اللتی کانت تحيضهن من الشهر (موطامالک ص ۴۱، ابوداؤد، دارمی، مشکوٰۃ ص ۵۷ ج ۱) بخلاف تمیز بالالوان کے کہ وہ کسی صحیح سند سے ثابت نہیں۔

حرمہ: عن عدي بن ثابت قوله وننوضأ عند كل صلوة (س) وفاق (۱۳۹۰) یہ ظم صرف مستحاضہ کیلئے نہیں بلکہ ان تمام مضرورتیں کیلئے ہے جو چارہ کھتیں بھی بغیر وقوع حدت کے پڑھنے پڑھانے پر۔

وضو مستحاضہ میں اختلاف: ان کے بارے میں اس بات پر متفق ہیں کہ مستحاضہ پر صرف اس وقت غسل واجب ہوتا ہے جب اس کے ایام حیض ختم ہوں (ہاں تمیز ہر نماز کے وقت غسل کرے) اور ان کے وضو کے بارے میں اختلاف ہے۔

مداحب: (۱) شافعی اور اتحلی ابن راہویہ کے نزدیک مستحاضہ پر فرض کیلئے علیحدہ وضو کرنا گئی یعنی ایک وضو سے صرف ایک فرض ادا کیا یا قضاء پڑھ سکتی ہے البتہ تعدد و فاضل ادا کر سکتی

ہے (۲) مالک اور داؤد ظاہری کے نزدیک دم استحاضہ ناقض وضو نہیں کیونکہ یہ نذر ہے لہذا استحاضہ کو وضو تکریہی ضرورت نہیں۔ (۳) حنفی، احمد ابو ثور کے نزدیک ایک وضو سے وقت کے اندر جتنے فرضیں پڑاؤں چاہے پڑھ سکتی ہے البتہ جب وقت نکل جائیگا تو نیا وضو کرنا ہوگا کیونکہ احناف کے نزدیک خروج وقت باغض وضو ہے۔

ولال اشواہ : (۱) حدیث الباب اور (۲) حضرت ابو حواہؓ وغیرہ کی دو احادیث

جن میں تحوضا نکل منلوہ وارد ہے۔

وسیل مالک : حدیث عائشہؓ اس میں ہے انما ذالک عرق (متفق علیہ) مشکوٰۃ ص

۱۵۶ ج ۱) ابن عمرؓ اور مالک کے نزدیک دم عرق پر وضو واجب نہیں ہوتا ہے مگر تمیز۔

ولال اشواف : (۱) عن عائشہؓ ان النبی ﷺ قال لغاطمة بنت امی

حبیبش تو ضی لوقت کل صلوۃ (موطا محمد بن یزید قدامہ) (۲) عن عائشہؓ

المستحاضۃ تنوضیاً لوقت کل صلوۃ (مسند ابی حنیفہ)

(۳) وسیل عقیلی : اشواف نے جو فرائض من الصلوۃ کو ناقض وضو قرار دیا اسکی تفسیر و

شرایت میں نہیں جبکہ معنی وقت اور حدیث ناقض وضو ہونے پر بہت نظام موجود ہیں جیسے معنی

مدت مس علی الخفین و مدتی علی النعمانہ (عند احمد وغیرہ) واللہ بران حمل الحکم علی الظہر اولیٰ

من تمذ علی مالک الظہر۔

جوابات : (۱) مالک کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کا قول الوضوء من

نخل دو مسائل سے متعلق ہے کہ دم عرق میں بھی وضو واجب ہے لہذا حدیث عائشہؓ سے

استدلال صحیح نہیں ہوا۔ (۲) حدیث الباب میں دو احتمال ہیں ایک کہ ہر نماز کیلئے وضو کا حکم ہو (۳) کہ

قول اشوافیہ) دوسرے یہ کہ نماز کے ہر وقت کیلئے وضو کا حکم ہو کیونکہ ایسے موضع میں منہاں کا

مخروف ہونا شائع الخ ہے نیز لفظ عند بھی وقت کے معنی پر دلالت کرتا ہے اور من رہا یہاں سے

تحوضا لکن صلوۃ کے الفاظ ہیں ان میں بھی لام کو تہیہ قرار دیا جاسکتا ہے کما فی قوله تعالیٰ

أقم الصلوۃ لدلوك الشمس ای وقت دنوکھا وکما فی الحدیث ان لنصلوۃ

اولا و اخری (ابوداؤد) قال المحدثون ای لوقت الصلوۃ اولیٰ و اخری اور عرب کا

محاورہ ہے اٹیک لصلوۃ الظہر ای لوقتہا اور لام کو وقت کے معنی میں نہ لیا جاتا ہے

شہ و عرفا صلوۃ کا لفظ بدل کر وقت مراد لیا جاتا ہے جیسے حدیث میں ہے ایما رجل اور کہتے انصلوۃ

فل یصل ای اور کہ وقتہ الصلوۃ۔

وجوہ ترجیح مذہب احناف: (۱) احناف کی احادیث میں لفظ وقت صراحتہ موجود ہے لہذا الصامت مکمل علی النطق۔ اس قاعدہ کے مطابق وقت کے معنی پر حمل کیا جاتا رائج ہے۔ (۲) احادیث احناف محکم ہیں اور انکی احادیث محتمل، اور محکم محتمل پر رائج ہوتی ہے۔ (۳) شوافع نکل صلوٰۃ سے صلوٰۃ مکتوبہ مراد لیتے ہیں اور نو اہل کو اس حکم سے مستثنیٰ قرار دیتے ہیں تو گویا انکے ہاں یہ حدیث متروک النظار ہے اور احناف کے نزدیک یہ متروک لفظ ہر نہیں لہذا مذہب احناف رائج ہے۔

حدیث: عن حمزة بنعت جعش قوله انما هذه ركضة من ركضات

الشیطان

تفسیر: چونکہ شیطان استحاہ کیجہ سے عورت کے نماز روزہ میں تلخیص اور خلط کی طرف راہ پالتا ہے اسلئے استحاہ کو شیطان کے لات مارنے سے تعبیر کیا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ حقیقت پر محمول ہے۔

قوله فتحيض ستة ايام او سبعة ايام في علم الله۔ یہاں لفظ او کے متعلق مختلف اقوال ہیں (۱) نووی نے کہا کہ حرف التوسیع کیلئے ہے اگرچہ دن حیض آتنگی عادت ہو تو چھ روز اپنے کو حائضہ شمار کرے اور اگر سات دن کی عادت ہو تو سات دن تک اپنے کو حائضہ شمار کرے یا لفظ او تخییر کیلئے ہے یعنی ان دو مدت سے جسکو چاہو اختیار کر لو کیونکہ عام طور پر عورتوں کو خون حیض چھ سات دن ہی آتا ہے ہم غور و فکر کر کے ان میں سے ایک کو اختیار کر لو باقی تمہاری ماہواری کے ایام کا حقیقی علم اللہ کو معلوم ہے۔ (۲) ملا علی قاری نے فرمایا او شک راوی ہے اس طرح اور بھی چند اقوال ہیں۔

قوله هذا اعجب الامرين الى: هذا كما اشار اليه امرئانی ہے بھرا مرین میں سے امرئانی پر تو اتفاق ہے کہ مستحاضہ یومیہ تین مرتبہ غسل کرے لیکن امر اول کے مصداق میں دو اقوال ہیں۔ ایک یہ کہ مستحاضہ ہر نماز کیلئے صرف وضو کرے اور امر ثانی یعنی یومیہ تین مرتبہ غسل کی اصیت کیجہ نفاقت و علاج اور نماز کا بائعین ادا ہو جاتا ہے۔ (۱) دوسرا قول یہ ہے کہ امر اول سے مراد یومیہ پانچ مرتبہ ہر نماز کیلئے غسل کرنا ہے اس تقریر پر امر ثانی یعنی یومیہ تین بار غسل کی اصیت کیجہ سکوت و رفق ہے واللہ اعلم بالصواب۔ (بذل الحمود ص ۲۷۲ ج ۱، اللکوب الدر دی وغیرہ)

کتاب الصلوة

یہ کتاب نماز کے احکام کے بیان میں ہے۔

(۱) صلوة کے معنی لغوی: صلوة کے معانی مختلف ہیں (الف) صلوة بمعنی دعا،

قال الله تعالى وصل عليهم اي ادع لهم وفي الحديث وان كان صائما فليصل اي فليدع لهم بالخير والبركة لهذا يسمي للكل باسم الجزء کے باب سے ہے۔ (ب) ابن القاری کہتے ہیں کہ صلوة یہ ”صلوات العود فی النذر“ سے ہے جس کے معنی یوحیٰ نلکڑی کو آگ میں سینک کر سیدھا کرنا، چونکہ نفس امارہ میں بہت میزحافتی ہے تو اسکو نماز میں داخل کر کے اللہ کی عظمت و ہیبت کی گرمی سے سیدھا کیا جاتا ہے، اس لئے نماز کو صلوة کہا گیا صلوة کے یہ معنی مضمون آیت ان الصلوة تنهی عن الفحشاء والمنکر کے بہت مناسب ہیں۔ (ج) صلوة بمعنی استغفار کما قال الله تعالى ان الله وملائکته یصلون علی النبی یہاں یصلون کے معنی استغفار میں ضمیمہ منکے۔ (د) جمہور کہتے ہیں کہ صلوة بمعنی رحمت کما فی قوله تعالى: اولئك علیہم صلوات من ربهم اي رحمة من ربهم، نماز جنازہ کو صلوة کہا جاتا ہے حالانکہ اس میں رکوع و سجود نہیں کیونکہ صلوة جنازہ سے مقصد میت کیلئے طلب رحمت ہے۔

نوٹ: نماز جو اسلام کا جزا رکھتا ہے یہ ایک پہلو سے حرارت ہے اور دوسرے پہلو سے رحمت اور دعا ہے کہ انکی وہ حرارت جو دنیا میں نفس پر شاق گزرتی ہے وہ آخرت میں رحمت کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔

(۲) معنی اصطلاحی: ارکان معبودہ اور افعال مخصوصہ (قیام، قرأت وغیرہ) کا نام

صلوة ہے

(۳) وجوب نماز اور اداء نماز کا سبب: وجوب نماز کا سبب وقت ہے اور اداء

نماز کا سبب حق تعالیٰ کا امر تقہیری ہے۔

(۴) دلائل فرضیت نماز: کتاب، سنت اور اجماع امت تینوں سے نماز کی فرضیت

ثابت ہے۔ (الف) قوله تعالى واقیموا الصلوة (ب) ان الصلوة کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا (القرآن) (ج) بنی الاسلام علی خمس شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوة (الحديث) (د) ان الله فرض علی کل مسلم ومسلمة۔

فی کل یوم وليلة خمس صلوات الخ (الحديث) (۵) (دور نبوی ﷺ سے آج تک فرضیت صلوٰۃ پختہ رہا ہے۔)

(۵) صلوات خمسہ کا ثبوت کتاب اللہ ہے: (الف) (وسبح بحمد ربك

قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن اناء الليل فسبح واطراف النهار (ط، آیت ۱۱۳) یہاں سج بمعنی صل ہے اور "قبل طلوع الشمس" (یعنی طلوع آفتاب سے پہلے) سے مراد فجر کی نماز ہے اور قبل غروب (غروب آفتاب سے پہلے) سے عصر کی نماز مراد ہے اور اناء الليل (اور رات کے اوقات میں) سے مراد نماز عشاء ہے اور اطراف النهار (دن کی حدود) سے نماز ظہر اور نماز مغرب مراد ہے۔ کیونکہ وقت نماز ظہر اول دن کے طرف آخر سے شروع ہوتا ہے اور نماز مغرب کا وقت دن کی طرف آخر سے شروع ہوتا ہے (معارف القرآن کا مذہبی معنی ۶۳۰ ج ۳، جغیر بیمر)

(ب) حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی (البقرة آیت ۲۳۸) یہ نماز کی فرضیت اور ان کے پانچ ہونے پر دال ہے طرز استدلال یہ ہے کہ لفظ "الصلوات" الصلوٰۃ کی جمع ہے جس پر الصلوٰۃ الوسطی کا عطف ہے اور اقل جمع جس میں وسط تحقق ہو سکے وہ چار یعنی سے ہو گا اور عطف چونکہ حقیقی معارف ہوتا ہے اس لئے پانچوں صلوٰۃ وسطی ہے (البنایہ ج ۶، فتح القدیر ص ۱۹۱، وغیرہ) (ج) فسبحان الله حين تسبحون (روم ۱۷-۱۸) میں بھی پانچوں نمازوں کی طرف اشارہ ہے۔ اس طرح احادیث متواتر سے بھی ثابت ہے اسکی تفصیلی بحث راقم الحروف کی تالیف قرآن و سنن شریعہ (۱۳۶۱ھ ۱۹۴۲ء) میں ملاحظہ ہو۔

(۶) تمام علماء اس پر متفق ہیں کہ سبوات خمسہ کی فرضیت شب معراج میں ہوئی اور اکثر علماء کا خیال ہے کہ سبوات خمسہ سے پہلے کوئی نماز فرض نہیں تھی لیکن امام شافعی وغیرہ فرماتے ہیں کہ نماز تہجد اس سے پہلے فرض ہو چکی تھی پھر رسول کے بعد مکہ میں معراج سے قبل تہجد کی فرضیت منسوخ ہو کر دو نمازیں یعنی فجر اور عصر فرض ہوئیں بسکی دلیل درج ذیل آیت یسبج بحمد ربك بالعشی والابکار ہے کہ مکہ یہ آیت معراج سے پہلے نازل ہوئی اور اس میں ان دونوں نمازوں کا ذکر ہے چنانچہ سورہ جن میں جنات کے جس سماں قرآن کا ذکر ہے وہ فجر ہی کی نماز میں ہوا تھا۔ اور یہ واقعہ انہما معراج سے پہلے کا ہے لیکن یہ دونوں نمازیں آپ ﷺ پر فرض تھیں یا نفل اسکی کوئی صریح دلیل موجود نہیں۔

(۷) فرضیتِ صلوٰات خمسہ کی حکمتیں: (الف) امامِ رافضی نے فرمایا صبح کی نماز

آدم علیہ السلام کیلئے تھی اور ظہر کی نماز حضرت ابراہیم علیہ السلام کیلئے تھی۔ حضرت اسماعیل سے بدلے میں ذبح پیش کئے جانے کی وجہ سے، اور بعض نے کہا کہ ظہر کی نماز حضرت داؤد علیہ السلام کیلئے تھی، اور عصر کی نماز حضرت سلیمان علیہ السلام کیلئے تھی بعض نے کہا یہ حضرت عزیر علیہ السلام کیلئے تھی جب ان کو ایک سو برس کے بعد زندہ کیا گیا تو اس نے شکر کے طور پر یہ چار رکعت نماز پڑھی اور مغرب کی نماز حضرت یعقوب علیہ السلام کیلئے تھی اور بعض نے کہا یہی علیہ السلام کیلئے تھی۔ اور عشا کی نماز حضرت یونس علیہ السلام کیلئے تھی، حق تعالیٰ نے ان سب کو امت محمدیہ کیلئے جمع فرمادیا۔ یہ حضور ﷺ کے کمالِ نبوت پر دال ہے۔

(ب) اللہ تعالیٰ نے انسان کو جب دنیا میں پیدا کر نیک ارادہ فرمایا تو سب سے پہلے انکو جن بخشش پھر بڑی بڑی پانچ نعمتیں عطا فرمائیں (۱) کھانے پینے کی چیزیں (۲) لباس (۳) مکان (۴) خدمت کے لئے بیوی اور نوکر وغیرہ (۵) سفر کے لئے سواری، ریل، موٹر اور طیارہ جہاز اور کشتی وغیرہ۔

ہاں کا شکر یہ تو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا اقرار ہے اور ان پانچ نعمتوں سے شکر یہ میں صلوٰات خمسہ فرض کی گئیں ہیں۔

(ج) انسان کو پوری زندگی پانچ حالتوں میں گزارنی ہے (۱) لپٹنے (۲) بیٹھنے (۳) کھڑے ہونے (۴) نیند ہونے (۵) چائے میں ان پانچ حالتوں کی تمام نعمتوں کا شکر یہ پانچوں نمازوں میں رکھ دیا ہے۔

آخر میں جس نے صلوٰات خمسہ ادا کیں گویا اس نے حق تعالیٰ کی بیعت کا ٹکڑا یہ ادا کر لیا۔ ہم ماموت نام ہونے کے بعد انسان پر پانچ مسیتیں آتی ہیں جس نے صلوٰات خمسہ ادا کر لیا اللہ تعالیٰ اس کو پانچ مسیتوں سے رہائی دے گا۔ (۱) موت کی سختی سے بچائے گا۔ (۲) نہر کی شنی اور مذاب سے محفوظ رکھے گا۔ (۳) ہمہ اعمار اسکے دایاں چہرہ میں ڈیچہ (۴) پلی سرط سے بچائی جائے گا۔ (۵) حسابِ جنت میں داخل ہو گا۔ (۶) ان کے گروہوں میں شکر ہے۔ (۷) ان کے لئے صلوٰات خمسہ فرض کی گئی ہیں جس سے (۱) اللہ (۲) شہداء (۳) راسخون (۴) امامہ و زعماء اور۔

(د) بعض شائع فرماتے ہیں کہ فجر کی نماز زندہ کی اور عصر کی نماز موت کا بڑھوت ہے کہ اس سے فکرِ موت پیدا ہو اور عصر کی نماز منزلہ عیاسی لے علم کے ہے کہ لیکن اب موت

قریب ہے اور مغرب کی نماز پچانسی ہے کہ اب ختم ہو گیا اور عشا تک اس کا اثر باقی رہا ان تنبیہات اور اغراض کے تحت یہ موافقت شروع ہوئے اس طرح مشائخ سلوک نے اور بھی متعدد حکمتیں بتائی ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا فرمان و ماخلقت الجن والانس الا لعبادون کا تقاضا یہ ہے کہ غلام ہمیشہ اپنے مالک کی عبادت میں مشغول رہے اس لئے ظہر کے مقابلہ میں چاشت اور عصر کے مقابلہ میں اشراق رکھ دی یہی وجہ ہے کہ اشراق کا وقت اولیٰ عصر کا وقت ہے اور چاشت کا وقت اولیٰ ظہر کا وقت ہے چنانچہ علیؑ سے روایت ہے، ان وقت الاشرار من جانب الطلوع مثل بقاء الشمس بعد العصر (ابوداؤد) چونکہ اشراق کی نماز علیؑ سورج و نیزہ کے اندر بلند ہونے پر پڑھتے تھے لہذا عصر کی نماز بھی آفتاب و نیزہ بلند رہنے کے وقت پڑھنا چاہئے اس سے عصر کی تاخیر کی انضدیت بھی ثابت ہوتی ہے اور چاشت کی نماز علیؑ اس وقت پڑھتے تھے جب سورج مشرق میں اتنی اونچائی پر ہوتا تھا جتنا کہ ظہر کے وقت مغرب میں ہوتا ہے۔ (شامل) اور مغرب و عشا کے مقابلہ میں تہجد کی بارہ رکعات رکھ دیں کہ ابتدائی گھٹ رات تک عشا مستحب ہے اور اخیر ثلث شب سے تہجد کا وقت اولیٰ ہے نیز وہ نزول باری تعالیٰ کا وقت بھی ہے۔

(۸) صلوٰات خمسہ کی رکعات کی حکمتیں: (الف) قوت ذاتہ کی مدرکات

دو میں مزہ، بد مزہ تو اسکے لئے اللہ تعالیٰ صلوٰۃ الفجر کی دو رکعتیں مقرر فرمائیں (ب) قوت شامہ اس کے ذریعہ انسان جو ارباب اور ارباب میں موجود چیزوں کا ادراک کر سکتا ہے اس کے شکر کیلئے ظہر کی چار رکعتیں فرض فرمائیں (ج) قوت سامہ وہ بھی جو ارباب اور ارباب کر لیتی ہے اسلئے عصر کی چار رکعتیں مقرر کی گئیں۔ (د) قوت باصرہ وہ بیک وقت بین، بیاد اور امام کا ادراک کر سکتی ہے۔ غف کا نہیں اس لئے مغرب کی تین رکعتیں مقرر کی گئیں۔ (ه) قوت لامہ وہ گری، سردی، جھٹی اور زہی کا ادراک کرتی ہے ان کے شکرانے کے طور پر عشا کی چار رکعتیں فرض ہوئیں۔

بعض نے بعض نمازوں کی حکمتیں اس طرح بھی بیان کی ہیں۔ (الف) کہ ظہر کی چار رکعات سے متعلق یہ مشہور ہے کہ زوال کے بعد حضرت ابراہیمؑ نے چار رکعت نماز پڑھی جبکہ ان کو حضرت اسماعیل علیہ السلام کے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا پہلی رکعت حضرت اسماعیل کا غم چلے جانے کے شکر یہ میں اور دوسری رکعت حضرت اسماعیل سے بدسلوکی میں فدیہ (مینڈھا) ۲۱۰۰ روپے کے شکر یہ میں اور تیسری رکعت اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کی وجہ سے جبکہ حضرت ابراہیمؑ کو صدقہ صدقت السویا کی خبر دی گئی اور چوتھی رکعت تکالیف ذبح جھیلے کی تیاری کی وجہ سے تھی یہ بطور نفل حضرت ابراہیمؑ نے ادا کی تھی لیکن امت محمدیہ پر فرض کی گئی۔

(ب) بعض نے کہا صلوٰۃ مغرب سب سے پہلے حضرت یحییٰ علیہ السلام نے پڑھی ہے جبکہ حق تعالیٰ نے ان کو مخاطب کر کے فرمایا تھا "اَانتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونَنِي وَابْنِي الْهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ" اور آپ نے یہ نماز مغرب کے وقت میں اور افرامانی تھی (۱) پہلی رکعت اپنی ذات سے الوہیت کی نفی کرنے کے لئے تھی اور (۲) دوسری رکعت اپنی واحدیت الوہیت کی نفی کرنے کیلئے تھی اور (۳) تیسری رکعت حق تعالیٰ کیسے الوہیت ثابت کرنے کیلئے تھی۔

(ج) عشا کی چار رکعات سب سے پہلے حضرت یونس نے پڑھی جبکہ اللہ تعالیٰ نے انکو عشا کے وقت چار ظلمتوں سے نجات دی (۱) غرش کی ظلمت (۲) رات کی ظلمت۔ (۳) پانی کی ظلمت (۴) پھٹی کے پیٹ کی ظلمت انہوں نے یہ بطور وقوع پڑھی تھی لیکن امت مہرودہ پر فرض کروئی تھی بعض نے اسکو عصر کیلئے قرار دیا۔

نوٹ: یہ فی الحقیقت امر توقیفی ہے کسی شکوک پر مطلع ہونا ضروری نہیں ہے۔ بغیر اعتراض تعمیر کرینا ہی ایمان ہے۔

باب المواقیت

مواقیت: یہ میقات کی جمع ہے، ہر وقت متعین، بعض نے کہا میقات اور وقت دونوں مرادف ہے ہر زمانہ کی مقدار اور وقت کی جمع قلت اوقات اور جمع کثرت وقوت ہوتی ہے اور بعض نے کہا مطلق زمانہ کو وقت کہا جاتا ہے اور جس میں کوئی عمل مقرر کیا جائے اسکو میقات کہا جاتا ہے تمام امت کا اس پر اجماع ہے کہ ہر نماز کا وقت متعین ہے جس پر آیت قرآنی ان (اعلموا انکون علی المواعین کتابا موقوتاً) دلالت ہے۔

حمید ریس: عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مَرَّ فَوْعًا وَقَتَ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ۔ سوال: مسلوٰۃ غروب کے اوقات کی ترتیب میں پہلا نمبر "فجر" کا آتا ہے مگر یہاں پہلا ظہر کیوں فرمایا؟ جواب: روایات سے معوم ہوتا ہے کہ جہر اکل کی اہمیت کی ابتدا ظہر سے ہوئی تھی اسی مناسبت سے یہاں پہلے ظہر کا ذکر ہوا۔

سوال: دارقطنی ص ۵۹ میں ایک روایت بطریق عبد اللہ بن عمرؓ سے معوم ہوتا ہے کہ ابتدا فجر سے ہوئی تھی تو مذکورہ جواب کیسے صحیح ہوگا؟ جواب: یہ روایت صحیح نہیں کیونکہ اس روایت میں محمد بن زبیر راوی ضعیف ہے علماء کرام نے اسکی حکمت یہ بیان کی یہ واقعہ شب معراج سے بعد وصال کے دن کا ہے اسی دن فجر کی نماز آنحضرت ﷺ نے انبیاء و اہم السلام

کیا توحیدیت المتدبیس میں ادا فرمائی تھی اسلئے امامت جبرائیل کا آغاز ظہر سے کیا گیا واضح رہے
حکم ظہر کی ابتدا کے متعلق کوئی اختلاف نہیں ہے کہ زوال شمس سے شروع ہوتا ہے، البتہ اسکی
انتہا کے متعلق اختلاف ہے جسکی بحث سامنے آ رہی ہے۔

قوله وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر اور ظہر کا وقت تب
تک رہتا ہے کہ آدھی کا سایہ اسکی لمبائی کے برابر ہو جائے اور جب تک عصر کا وقت نہ آجائے۔
اشتراک وقت بین الظہر والعصر کے متعلق اختلاف ہے:

مذہب: (۱) مالک، ابن المبارک وغیرہ کے نزدیک مثل اول کے بعد چار رکعت کا
وقت خاہر اور عصر کیلئے مشترک ہے جس میں ظہر بھی پڑھی جاسکتی ہے اور عصر بھی۔ (۲) ابو حنیفہ،
شافعی، احمد اور جمہور علماء کے نزدیک کوئی مشترک وقت نہیں ہے البتہ ابو حنیفہ سے لیکر روایت ہے
کہ صاحب امڈار کیلئے مثل اول اور مثل ثانی کے مابین وقت مشترک ہے۔

ویسٹ مالک و ابن المبارک: حدیث امامت جبرائیل جو ابن عباسؓ سے مروی ہے
اس میں پہلے دن کی عصر کے بارے میں یہ لفظ ہے ”حين صار ظل كل شيء مثله“ اور دوسرے
دن کی ظہر کے متعلق بھی یہی لفظ ہے۔ ”حين كان ظله مثله“ (ابوداؤد، ترمذی، مشکوٰۃ ص ۵۹) اس
سے معلوم ہوا پہلے دن کی عصر اور دوسرے دن کی ظہر ایک ہی وقت میں آتی ہے۔

ذرائع جمہور: (۱) حدیث الباب، کیونکہ ”لم يحضر العصر“ سے صاف ظاہر ہو گیا کہ
وقت ظہر وقت عصر کے شروع نہ ہونے تک ہے اور عصر کا وقت آجانے سے ظہر کا وقت ختم
ہو جاتا ہے۔ (۲) ابو ہریرہؓ کی روایت میں ہے ”ان اول وقت الظہر حين تزدول
الشمس واخروفتها حين يدخل وقت العصر“ (ترمذی) اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ
دخول وقت عصر سے ظہر کا وقت ختم ہو جاتا ہے نیز کوئی وقت مشترک نہیں ہے۔

جواہرات: (۱) حدیث جبرائیل ان احادیث سے منسوخ ہے جن میں اوقات کی تفصیل
ہے (۲) پہلے دن کی عصر کی ابتدا مثل اول پر ہوئی اور دوسرے دن کی قہر کی ابتدا مثل اول پر ہوئی
بظاہر تو فرض معلوم ہوتا ہے لہذا ابن کثیر کا ”مثله“ کا مطلب یہ ہے ”حين كان ظله قريبا من

منہ“

انتہاء وقت ظہر کے متعلق اختلاف: مذہب: (۱) شافعی، احمد، مالک،
ابو حنیفہ (بروایت حسن بن زید) ابو یوسف، محمد اور جمہور علماء کے نزدیک سایہ اصلی کے علاوہ ایک
مثل مجسم ظہر کا وقت رہتا ہے اور مثل ثانی کی ابتدائی سے عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔

(۲) ابو حنیفہ کی روایت مشہور یہ ہے کہ مثلین تک ظہر کا وقت رہتا ہے اور عصر کا وقت مثلین کے بعد شروع ہوتا ہے۔

دلائل جمہور: (۱) حدیث الباب میں کھولہ ہے (۲) حدیث جبرائیل قلما کان الغد صلیٰ بن ابیہرین کان ظلمہ مثل (ابوداؤد، ترمذی، مشکوٰۃ ص ۵۹)

دلائل ابو حنیفہ: (۱) حدیث ابی ہریرہؓ مرفوعاً اذا اشد الحر فابردوا بالصلوۃ (متفق غیب، مشکوٰۃ ص ۶۰ ج ۱) کیونکہ بادِ عرب میں ابراد مثل اول کے بعد ہوتا ہے۔ (۲) عبد اللہ بن رافع نے ابو ہریرہؓ سے اوقاتِ صلوٰۃ دریافت کئے تو انہوں نے فرمایا وصل الظہر اذا کان ظلك مثلك والعصر اذا کان مثلیك (مواعظ مالک ص ۳)

جوابات: (۱) حدیث الباب جو کہ مجمل ہے وہ ان احادیث سے منسوخ ہوئی جس میں تفصیل ہے۔ (۲) استحباب اور انضیات پر محمول ہے (۳) حدیث امامت جبرائیل منسوخ ہے کیونکہ باقی روایت متاخر ہیں اور عمل متاخر پر ہوتا ہے۔ (۴) حدیث امامت جبرائیل مروج ہے کیونکہ اسکی سند میں حسن ہے اور روایت مذکورہ کی سند صحیح ہے لہذا ترجیح انکو ہوگی فی الحقیقت ان جوابات کی ضرورت بھی نہیں کیونکہ امام اعظمؒ سے پہلے قول کی طرف رجوع ثابت ہے اور فتویٰ بھی اس پر ہے کہ ظہر کا وقت مثل اول ہے شیخ الحدیث مولانا زکریا لکھتے ہیں فتویٰ تو صاحبین کے قول پر ہے لیکن احتیاط انہیں ہے کہ ظہر تو ایک مثل ہونے سے پہلے پڑھ لی جائے اور عصر مثلین کے بعد پڑھی جائے تاکہ نماز تمام ائمہ کے مستحب پر ہو جائے (اوجز المسائل ص ۱۴ ج ۱)

استنباء وقت عصر: قوله وقت العصر مالم تصفر الشمس : وقت عصر کی ابتداء کے متعلق دینی اختلاف ہے جو ظہر کی ابتداء وقت میں تھا اسی ابتداء وقت کے بارے میں اختلاف درج ذیل ہے۔

مذہب: (۱) شافعی (فی روایہ) اور بعض عہدہ کے نزدیک اصفرار کے بعد عصر کا وقت ختم ہو جاتا ہے (۲) ابو حنیفہ، مالک، شافعی (فی روایہ مشہورہ) اور جمہور عہدہ کے نزدیک غروبِ شمس تک ہے البتہ اصفرار شمس کے بعد جامع الکرامات ہے۔

دلیل فریق اول: (۱) حدیث الباب (۲) حدیث امامت جبرائیل وہاں وقت عصر دوسرے دن کے مثلین تک بتایا گیا ہے۔ صلیٰ بن ابیہرین کان ظلمہ مثلیہ۔

دلائل فریق ثانی: (۱) عن ابی ہریرہؓ مرفوعاً من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر (متفق غیب، مشکوٰۃ ص ۶۰ ج ۱) (۲) من

ابن ہریرہؓ انہ علیہ السلام قال من ادرك ركعتين من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك (صحاح) (۳) حدیث عبد اللہ بن عمرؓ ورفوہا وقت العصر مالم تغرب الشمس۔

جوابات: (۱) ان احادیث میں وقت مستحب بیان کرنا مقصد ہے۔ (۲) حدیث جبریل کا مطلب یہ ہے کہ عصر کی ابتداء مشفقین سے کی ہے۔

وقت المغرب: قوله ووقت صلوة المغرب مالم يغيب الشفق: صلوة المغرب کی ابتدا میں اہل السنۃ والجماعۃ کا کوئی اختلاف نہیں کہ غروب شمس سے شروع ہو یا اور انتہاء مغرب کے متعلق کچھا اختلاف ہے۔

انتہاء وقت مغرب: مذاہب: شافعی (جدید قول) اور اوزاعی کے نزدیک غروب شمس کے بعد مغرب کا وقت اتنی دیر تک رہتا ہے کہ جس میں پانچ رکعتیں پڑھی جاسکیں اس کے بعد ختم ہو جاتا ہے (۲) سواک، حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک غروب شفق تک وقت مغرب رہتا ہے اور وہیں سے عشا کی ابتدا ہوتی ہے یہ شافعی کا قول قدیم بھی ہے۔

دلیل فریق اول: حدیث امامت جبریلؓ ہے کیونکہ اس میں دونوں دنوں میں ایک ہی وقت میں نماز مغرب پڑھا لی گئی اگر وقت میں وسعت ہوتی تو دوسری نمازوں کے مانند دو وقت ملدڑھاتے۔

دلائل فریق ثانی: (۱) حدیث بریدۃ و صلی المغرب قبل ان یغیب الشفق (مسلم مشکوٰۃ ص ۵۹ ج ۱) (۲) حدیث عبد اللہ بن عمرؓ وقت صلوة المغرب مالم یغیب الشفق (مسلم مشکوٰۃ ص ۵۹ ج ۱) اس طرح بعض روایت میں مالم یسقط الشفق بھی وارد ہے۔

جوابات: امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ حدیث جبریلؓ منسوخ ہے کیونکہ باقی روایات متاخر ہیں اور عمل حاکم پر ہوتا ہے (بذل المجہود ص ۲۲۸ ج ۱) (۲) وقت مستحب مراد ہے کیونکہ تاخیر مغرب عند الاحناف بھی مکروہ ہے۔ (۳) روایات مذکورہ راجح ہیں۔

تعیین شفق میں اختلاف:

مذاہب: (۱) ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک شفق سے شفق احمر مراد ہے جو غروب شمس کے بعد افق پر بھیکتی ہے یہ حضرت عمرؓ، علیؓ، اور ابن عباسؓ وغیرہم سے منقول ہے۔ (۲) امام اعظمؒ اور زفرؒ، اوزاعیؒ اور ابن المبارکؒ وغیرہم کے نزدیک شفق ایضاً مراد ہے جو غروب شفق احمر کے

بعد افق پر پھلتی ہے یہ حضرت ابو بکرؓ، ابو ہریرہؓ، عائشہؓ، معاذؓ، اور ابن ابی بکرؓ سے بھی منقول ہے۔

دلائل ائمہ ثلاثہ: (۱) حدیث عائشہؓ قالت کانوا یصلون العتمة فیما بین ان ینیب الشفق الی ثلث اللیل (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۶۰ ج ۱) کیونکہ شفق ایضاً ثلث لیل تک باقی رہتی ہے تو معلوم ہوا کہ شفق احمر مراد ہے کیونکہ اگر شفق ایضاً مراد ہوتی تو عشاء ثلث لیل سے قبل جاگزین ہوتی۔ (۲) قال ابن عمرؓ اشفق هو الحمرة۔ (دارقطنی ص ۲۰۰)

دلائل امام اکرم وزفر وغیرہ: (۱) حدیث ابی مسعود الانصاریؓ ویصد العشاء حین یسود الافق (ابوداؤد ص ۷۵) اور ظاہر ہے کہ بیاض کی موجودگی میں سوا افق شفق نہ ہوگا۔ (۲) حدیث جابرؓ ثم اذن ای بلال للعشاء حین ذهب بیاض النهار وهو الشفق (طبرانی) اس سے معلوم ہوا کہ عشاء کی اذان غروب شفق ایض کے بعد دی گئی (۳) قوله تعالیٰ: فلا أقسم بالشفق واللیل وما وسق یہاں شفق اور لیل کو عطفاً ذکر کیا گیا معطوف معطوف علیہ کا مغائر ہونا مسلم ہے لہذا شفق کے معنی لیل سے مختلف ہوں گے اور لیل یا اتفاق ظلمت ہی ہے تو شفق کے معنی بیاض ٹھہریگی۔ (۴) امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ فجر میں حمرة اور بیاض دونوں کا حکم تمام ائمہ کے نزدیک ایک ہے یعنی دونوں داخل فی الفجر ہیں لہذا عقل کا تقاضا ہے کہ مغرب میں بھی بیاض و حمرة دونوں داخل رہے ان دلائل کے علاوہ حضرت جابرؓ کی ایک روایت اور ابو ہریرہؓ کی ایک روایت، حدیث مرفوع نیز علماء لغت کے متعدد اقوال سے ثابت ہوتا ہے کہ اشفق ہو البیاض والاحمر۔

جوابات: (۱) ہم تسلیم نہیں کرتے کہ شفق ایضاً ثلث لیل تک باقی رہتی ہے بلکہ وہ اس سے پہلے ختم ہو جاتی ہے۔ (۲) امام نوویؒ اور علامہ بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ کی حدیث مرفوع اصل میں اثر موقوف ہے مرفوع ہونا بے اصل ہے لہذا انکی رائے احادیث مرفوع کے مقابلہ میں قابل حجت نہیں۔ (۳) یا تو حدیث ابن عمرؓ میں شفق کے دو معنی یعنی حمرة اور بیاض میں سے ایک معنی بیان کرنا مقصود ہے صرف وہی معنی مراد ہیں یہ مطلب نہیں (فیہ مافیہ)

وجہ ترجیح مذہب احناف: احناف کی دلائل کثیر ہیں اور اس میں اکثر احادیث مرفوع ہیں، (۲) مؤید بالقرآن والقیاس ہیں

قولہ: وکان یستحب ان یؤخر العشاء عشاء کا ابتدائی وقت میں وہی اختلاف ہے جو مغرب کے آخری وقت میں تھا اور انتہاء وقت کے بارے میں بھی کچھ اختلاف ہے۔
انتہاء وقت عشاء: مذہب (۱) شافعی (فی روایت) اور بعض علماء کے

نزدیک انتہاء وقت عشاء ثلاث لیل ہے، (۲) ثورئی اور اعلیٰ اور شافعی (فی ردایہ) وغیرہم نے نزدیک عشاء کا آخری نصف انبیل تک ہے۔ (۳) حنفیہ، حنابلہ اور مالک کے نزدیک وقت عشاء کی انتہاء صاویغ تک ہے۔

دلائل فریق اول: (۱) حدیث عمرؓ قوله والعشاء اذا غاب الشفق الى ثلاث اللیل (موطائک ص ۳) (۲) حدیث امامت جبرائیل میں وصلی ہی العشاء الى ثلاث اللیل ہے (ابوداؤد، ترمذی، مشکوٰۃ ص ۵۹ ج ۱) اثر ابی ہریرہؓ فی الدشاء ما بینک وبين ثلاث اللیل (موطائک ص ۳)

دلائل فریق ثانی: (۱) حدیث ابن عمرؓ انه قال وقت صلوة العشاء الى نصف اللیل (مسلم) (۲) حدیث ابی ہریرہؓ وان لخر وقتها حين ینتصف اللیل (ترمذی)

دلائل فریق ثالث: (۱) حدیث عائشہؓ قالت اعتمد النبی ﷺ ذات لیلۃ حتی ذهب عامة اللیل وحتی نام اهل المسجد ثم خرج فصلی بهم (مسلم، نسائی، حنہائی) (۲) حضرت عمرؓ نے ابو موسیٰ الاشعرؓ کے پاس نکاحا وصلی العشاء ای اللیل شملت (حنہائی) (۳) عید بن جریجؓ سے مروی ہے انہ قال لا بی ہریرہؓ ما افراط صلوة العشاء قال طلوع الفجر (طنہائی)

جواب: ابن ابیہاتم اور طہاویؒ نے کہا تمام ذخیرہ احادیث میں تطبیق کی یہی صورت ہے کہ ثلاث لیل تک عشاء کا مستحب وقت ہے اور نصف انبیل تک جائز ہے اور اس کے بعد صبح صادق تک جائز و مکرمہ ہے یہی حنفیہ کا مذہب ہے اور شافعی کا صحیح قول بھی یہی ہے۔

قوله وكان يكره النوم قبلها

نماز سے پہلے سو جانے کا مسئلہ: ابن حجرؒ نے نوم قبل العشاء کو مکروہ کہا ہے لیکن حنفیہ کہتا ہے کہ اگر نماز عشاء کے وقت بیدار ہونے کا یقین ہو یا کسی شخص کو اٹھانے پر مقرر کر دیا ہو تو باکراہت جائز ہے وحمل الطحاویٰ انزہۃ علی ما قبل دخول وقت العشاء والکرہۃ علی ما بعد دخوله۔

حمید رب: قوله فمن نام فلا نامت عینہ، یہی جو شخص (عشاء کی نماز سے پہلے) سو گیا خدا کرے ان کی آنکھیں نہ لگیں اور صبح کی نماز اس وقت پر چھو جب (صبح صادق ہو جائے لیکن) تارے نمایاں و منجبان ہو یعنی صبح کی تاریکی میں پرچو،

تشریح: حنفیہ کہتے ہیں یہ اس صورت میں ہے جب نماز میں سورہ بقرہ اور سورہ کہف وغیرہ پڑھی جائے (کما مر) اور یہ بدعا اس شخص کیلئے ہے جو عشاء کی نماز سے غفلت اختیار کرے۔

اور بغیر جہ سے سوجانے۔

انتہاء وقت فجر: قولہ وقت صلوٰۃ الصبح من طلوع الفجر حاتم
تطلع الشمس: فجر کی ابتداء صادق سے ہوتے ہیں میں کوئی اختلاف نہیں ہاں اجتہاد کے
بارے میں کچھ اختلاف ہے۔

مداہب: (۱) ابو حنیفہ، احمد، مالک (فی روایت) شافعی (فی روایت) اور جمہور علماء کے
نزدیک اجتہاد وقت فجر طلوع شمس تک ہے۔ (۲) شافعی (فی روایت) مالک (فی روایت) کے
نزدیک اجزاء تک ہے۔

دلائل جمہور: (۱) حدیث الباب (۲) عن ابی ہریرۃ مرفوعاً من أدرك
ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح (مشکوٰۃ ص ۶۱)
ذیل مالک و شافعی حدیث امامت جبرائیل ہے جس میں یہ عبارت ہے ”وصلی بی الفجر
فاسفر“ دوسرے دن اسفار میں نماز فجر پڑھی کیونکہ اس سے انتہاء وقت بیان کرنا مقصود تھا۔

جوابات: (۱) یہ حدیث منسوخ ہے۔ (۲) اور مرجوح ہے کما مر سابقاً

قولہ فسادھا تطلعن بین قرنی الشیطان: یعنی وہ سورج شیطان کے دونوں
سینوں کے درمیان نکلتا ہے۔ توضیحات: (۱) دونوں سینوں سے مراد شیطان کے سر کے دونوں
کونے ہیں کیونکہ وہ بوقت طلوع وغروب مطلع وغرب میں جا کر کھڑا ہو جاتا ہے تاکہ سورج
پرستوں کی عبادت میں خود شامل ہو جائے کیونکہ شیطان یہ خیال کرتا ہے کہ وہ لوگ اس کے سامنے
سجدہ و پرہیز دیتے ہیں اور اس سے اپنے آپ کو خوش کرتے ہیں۔ (۲) قرنی سے شیطان کی دو اشرف مراد
ہیں جو طلوع وغروب کے وقت وہاں جا کر کھڑے ہوتے ہیں (۳) ایک خاص شیطان مراد ہے
جو سود و سینگ ہیں اور وہ اس کام کیلئے مقرر ہے۔

حدیث عن ابن عباس: امنی جبرائیل الخ — سوال: وقت
صلوٰۃ کی تعلیم تو ربانی طور پر بھی دیدی جاسکتی تھی بواسطہ جبرائیل علیہ السلام کیوں اختیار کیا گیا؟
جوابات: (۱) کیونکہ وہ واقع فی الذہن ہوتی ہے (۲) ضرورۃ مفضول کیسے امام بیت
کے جواز بھی اس سے معلوم ہو جاتا ہے۔ واضح رہے کہ بعض شوافع نے اس سے اقتداء اختیار نہیں
خلف امتثال کے جواز پر استدلال کیا ہے۔

لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ جبرائیل کو جب امامت کا حکم کیا گیا تو ان دنوں کی نمازیں ان پر فرض
ہو گئیں لہذا وہ امتثال نہ رہے بلکہ وہ مقرر ض ہو گئے۔ (۲) یا کہا جائے کہ حدیث سے صاف معلوم

ہوتا ہے کہ یہ اقتداء بالمتفعل بالمفترض ہے چونکہ حضور ﷺ ابھی عمل کے مامور نہیں کیونکہ آپ ﷺ کو ابھی سکھایا جا رہا ہے اور جبرائیل مامور ہیں، (۳) حقیقتہً امامت مرد نہیں بلکہ صورتہً امامت تھی یعنی جبرائیل سامنے جا کر رہنمائی کر رہے تھے۔

قوله فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك: ”جبرائیل بولے اے محمد (ﷺ) آپ سے پہلے جو نبی در رسول ہوئے انکی نمازوں کے اوقات بھی یہی تھے۔

اشکال: اس سے معلوم ہوتا ہے صلوٰۃ خمسہ پچھلی امتوں پر بھی تھیں حالانکہ یہ متفق علیہ بات ہے کہ پانچوں نمازیں امت محمدیہ کی خصوصیات میں سے ہیں۔

جوابات: (۱) یہ تشبیہ صرف وقت کے محدود ہونے میں ہے نفس وقت میں تشبیہ مقصود نہیں (۲) صوات خمسہ اگر چہ ان امتوں پر فرض نہ تھیں ممکن ہے کہ انبیاء پر فرض تھیں۔ (۳) انبیاء تطوعاً ان پانچوں اوقات میں نماز پڑھتے ہونگے۔ (۴) اگر چہ صوات خمسہ پوری کی پوری پہلے کسی امت پر فرض نہ تھیں لیکن ان میں سے مختلف نمازیں مختلف انبیاء کرام پر فرض تھیں چنانچہ امام رافعیؒ اور امام طحاویؒ فرماتے ہیں ان الصبح كانت لادم والظهر لدانود والعصر لسليمان والمغرب ليعقوب والعشاء ليونس فجميعه الله تعالى لامة محمد ﷺ كما مر انفاً بالتفصيل۔

قوله والوقت ما بين هذين الوقتين: اشکال: لفظ بین سے معلوم ہوتا ہے کہ جبرائیل خارج وقت میں نماز پڑھا لی۔

جوابات: (۱) ای الوقت المستحب فيما بين هذين الوقتين، قال ملا علی قاری فیہ نظر (۲) ان اشساره هذين الى وقت ابتداء الصلوة فی اليوم الاول وانتهاء الصلوة فی اليوم الثاني فيثبت كل الوقت بالقول والبدایة والنهاية بالفعل أيضا۔ (او جز المسالك ص ۶ ج ۱) یعنی پہلے دن کی نماز شروع ہونے کے وقت سے دوسرے دن کی نماز ختم ہونے تک کا وقت ہدین کا مشارا لیا ہے پس اشکال وارد نہیں گا۔

حدیث: عن ابن شهاب ان عمر بن عبد العزيز آخر العصر شيئاً الى۔ قوله فقال له عمر بن عبد العزيز اعلم ما تقول يا عروة۔ قوله اعلم یہ علم بمذاہبن یا اعلام بم اخبار سے امر حاضر ہے۔ یعنی اعلم یا اعلم اور یہ بھی احتمال ہے کہ اعلم بصیغہ حکم ہو لیکن اول زیادہ صحیح ہے کیونکہ شافعی کی روایت میں اتق الله یا عروة وانظر ما تقول کے الفاظ وارد ہیں۔

تشریح

ان الفاظ کی روشنی میں عروہ کو اس کی طرف متوجہ کیا کہ حدیث رسولؐ کو سن کر کھٹے پیش کرنا چاہئے لہذا یقع شائبۃ الکذب علی النبیؐ : کیونکہ حضرت عروہؓ نے پہلے اس کو بلا سند بیان کیا تھا اس لئے اس کے رد فیہ کھٹے عروہؓ نے بشیر بن ابوسعودؓ تابعی کے واسطے سے حدیث کو سند کے ساتھ بیان کر دیا تو عمرؓ خاموش ہو گئے اور اس عروہؓ کا مقصد یہ بھی ہے کہ میں اس کا یقین علم رکھتا ہوں اور اللہ کا بہت بڑا فضل ہے کہ مجھ کو حافظ اور بیدار ذہنی کی دولت نصیب ہے ، علامہ انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں :-
والوجہ عندی ان الاستبعاد علی تعلیمہ فعلا مع ان التعلیم انقولی ایضا مکان کافیا لہ ولذا قال "اَوَّانَ"۔

جبریلؑ ہوا الذی اقام لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقت الصلوۃ فیض الایمان^{۴۹} اس عبارت سے سمجھا جاتا ہے کہ عمر بن عبد العزیزؓ نے مطلقاً بیان اوقات پر نکیر نہیں کی کیونکہ یہ تو ہر ایک کو معلوم تھا کہ کف علی مثل عمر بن عبد العزیزؓ اللہ ہی ہوا اول الحمد دین بلکہ تعلیم فعل یعنی امامت جبریلؑ اور ائمہ اثنی عشریہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مستبعد سمجھا تھا ، چونکہ وہ آپسے رہ رہے میں کھڑے ہیں ۔ نیز عمر بن عبد العزیزؓ بھی معتین اوقات میں نماز پڑھتے تھے تو وہ کیسے انکار کر سکتے ؟.....
اشکال عروہؓ نے جو ذکر کیا اس میں تو اول و آخر اوقات کا ذکر نہیں اس لئے بعض معاندین اسلام نے کہا کہ نمازوں کا کوئی وقت مقرر نہیں جو جس وقت چاہے پڑھ سکتا ہے .. -
جوابات۔ یہاں روایت میں اختصار ہے دارقطنیؒ اور ابن عبد البرؒ کی روایات میں تعیین اوقات کا ذکر بھی ہے ، چونکہ عمر بن عبد العزیزؓ کو تفصیلی طور پر تعیین اوقات کا علم تھا اس لئے عروہؓ نے اجمالی ذکر کیا ، ساتھ متنبہ کر دیا ، اور تعیین اوقات تو متواتر احادیث سے ثابت ہے لہذا عدم تعیین اوقات کا دعویٰ سرسری غلط ہے ، (بذل الجہود ص ۲۹۱ فتح الملہم وغیرہ) ۔

بَابُ تَعْجِيلِ الصَّلَاةِ

حدیث ۱۰۰۔ عن سیار بن سلامۃؒ..... قولہ فقال کان یصلی

الہجین الثانیۃ عن ثناء الاولیٰ ابن ندبۃ حبیب النیس
(نبیہ سورج در محل چاہے)

تعییل ظہر کے متعلق اختلاف اناؤم شافعیؒ حدیث الباب سے استدلال کرتے ہیں

کہ ظہر ہمیشہ آؤل وقت میں افضل ہے کیونکہ یہاں فوراً سورج ڈھل جائے بعد ظہر کی نماز پڑھنے کا حکم ہے اس کے برخلاف خفیہ اور حائلہ نماز میں کوسر دی میں تعییل اور گرمی میں تاخیر افضل ہے انہوں نے حدیث الباب کو مندرجہ ذیل احادیث کے قریب سے سردی کے موسم پر عمل کیا ہے۔ (۱) عن ابن ہریرۃ رضی اللہ عنہما اذا اشتد الحر فابردوا

عن الصلوۃ فان شدۃ الحر من فیج جہنم (بخاری ص ۵، مؤطا مالک ص ۱۰)

(۲) عن انس بن مالک قال کان النبی ﷺ اذا اشتد البرد بکوا للصلوۃ واذا اشتد الخرا بوا للصلوۃ

اس کے علاوہ عطار بن یسارؒ کی حدیث (مؤطا مالک ص ۵) اور قتادہ بن عمرؒ کی حدیث

(بخاری ص ۵) اور ابو ذر غفاریؒ وغیرہم کی روایات صحیحہ اور صحیحہ بھی اس پر دال ہیں۔ نیز حدیث

عمر بن الخطابؓ ان یكون خلل احدکم مثلاً تاخیر پر دال ہے کیونکہ شوافع کے نزدیک ظہر کا آخری

وقت ہے اور اتہار وقت ظہر کے متعلق جو اختلاف ہے اس کی بحث گذر چکی ہے

قولہ و یصلی العصر ثم یرجع لحدنا الی رحلیہ فی اقصی المدینۃ و الشمس حیدۃ

عصر کا وقت مستحب

مذاہب (۱) ائمہ ثلاثہ کے نزدیک تعییل عصر مستحب ہے۔ (۲) ابو حنیفہ رحمہ

صاحبین ثوریؒ کے نزدیک اصفر اشمس سے پہلے تک تاخیر کو مستحب

ہے اس کے بعد مکروہ ہے۔

کلائل ائمم ثلاثہ (۱) عائشہؓ کی حدیث ابن رسول ﷺ صلوۃ کان یصلی

العصر و الشمس فی حجرہ یا مسلم حدیث الباب عن انس رضی اللہ عنہما کان رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی العصر و الشمس مرفوعة حیۃ فید

الذاہب الی العوالی فیاتیہم و الشمس مرفوعة (متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۱۰)

و فی روایۃ ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما العصر و الشمس مرفوعة بیضاء نقیۃ

قد مر ما یکبر الراکب فوسخین او ثلاثۃ قبل غروب الشمس

(مؤطا مالک ص ۱۰)

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَصَلِّي الْعَصْرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَوَيْنَحِرَ الْجَزُورِ فَتَقْسَمُ عَشْرَتُهُمْ ثُمَّ نَطْبِخُ فَنَأْكُلُ لَحْمًا نَضِيجًا قَبْلَ مَغِيبِ الشَّمْسِ (متفق عليه؛ مشكوة ص ۱۰۰)

عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَطَّابِ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنْ صَلِّ الْعَصْرَ وَالشَّمْرَ بِيضَاءَ نَفِيَّةٍ قَدَرِ مَا يَسِيرُ الرَّاحِبُ ثَلَاثَةَ فَرَاسِحَ (برهانك)

دلائل البونيف | قَوْلُهُ تَعَالَى (وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا) (طه آية ۱۳۰)

اس کی تفسیر حدیث میں: سطر آئی ہے: حافظ واعظ العصرین صلوٰۃ قبل طلوع الشمس و صلوٰۃ قبل غروب بھیا اور ابن کثیر شافعی اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں قبل طلوع الشمس یصلی الفجر و قبل غروب بھیا یعنی صلوٰۃ العصر علامہ محمد انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں یہاں فجر کو قبل غروب شمس کی نماز کہی گئی اور فصحا سے عربی کے استعمال میں قبل سے قبلیت قریب مراد ہوتی ہے نہ کہ بعیدہ کما قال الامام الرازی و کما فی قولہ تَعَالَى مِنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ (النور آیت ۵۸) میں باتفاق مفسرین قبل صلوٰۃ الفجر سے صلوٰۃ فجر کا قریبی وقت ہی مراد ہے، اور ویسا کہ ہم کہتے ہیں کہ عصر سے پہلے آیا اس کے عصر سے ذرا پہلے مراد ہونا ہے ورنہ ظہر کو بھی قبل عصر کہنا صحیح ہو گا۔

۱۰ اِقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ (الذکر) باتفاق مفسرین طرفی النہار سے صبح اور عصر مراد ہے اور نماز عصر جتنی طرفی النہار کے قریب میں پڑھی جائے اتنی اولیٰ اور افضل ہو گا۔

عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظَّهْرِ مِنْكُمْ وَأَنْتُمْ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ (ترمذی ص ۲۲۰ ابوداؤد)

وَحَالَهُ عَلَى سَرَطٍ الصَّحِيحِ: اس سے معلوم ہوا کہ آپ کے عصر کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے،

عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِتَأْخِيرِ صَلَوةِ الْعَصْرِ (مجمع الزوائد ص ۲۰۰، مسند احمد)

عن جابر بن عبد الله عن النبي قال ان في يوم الجمعة ثنتي عشرة يوبل ساعة
فالتسوية اواخر النهار بعد العصر (ابو داود) اس سے معلوم ہوا کہ عصر کا وقت
دن کے اخیر میں ہے۔

(۶) ابن عمرؓ کی مشہور حدیث کہ حضورؐ نے پہلی امتوں اور اہل بیت محمدیہ کے اجور کی تمثیل بیان
فرمائی یہود کی مثال اس اجیر کی طرح ہے جو صبح سے نصف النہار تک کام کرے اور نہاد کی
کی مثال اس اجیر کی طرح ہے جو نصف النہار سے عصر تک کام کرے اور انہیں ایک قیڑا ملے اور
امت محمدیہ کی مثال اس اجیر کی طرح ہے جو عصر سے مغرب تک کام کرے اور اسے دو قیڑا
ملے اس پر یہود نہاد کی اعتراض کرنے لگیں: فقالوا نحن اكثر عملاً و اقل عطاءً
(بخاری، مسلم، مشکوٰۃ ص ۵۸۳) اس حدیث سے علامہ دیوبند نے یوں استدلال کیا ہے
کہ تاخیر عصر کی صورت میں ہی چیز ناث کا وقت اجیر ثانی کے مقابل میں کم ہوگا وگرنہ:
كنا اكثر عملاً کا جملہ غیر صحیح اور خلاف واقع ٹھہر گیا۔

(۷) عن عبد الرحمن بن يزيد ان ابن مسعود كان يؤخر صلاة العصر
(مجمع الزوائد ص ۱۷۲ طبرانی)

(۸) عن ابي عون ان علياً كان يؤخر العصر حتى ترتفع الشمس على
الحيطان (ابن ابی شیبہ)

(۹) عن سويد بن شعيب عن ابي هريرة رضي الله عنه كان يؤخر العصر حتى
يقول قد اصفوت الشمس (ابن ابی شیبہ ص ۲۲۲)

(۱۰) قال النكاشي يقال جاء فلان عصراً اي بطيئاً۔ وقد قال بعض الفقهاء
انما سميت العصر لانها تعصر وتؤخر (موطا محمد ص ۴۱) یعنی نماز عصر کو
عصر کہنے کا نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں تاخیر کی جاتی ہے اور دن کی سب نمازوں سے
بچھے پڑھی جاتی ہے۔ (اقتسام الحروف: کہتا ہے عصر کے معنی ہیں نچوڑنا اور
پہ اخیر میں جوتا ہے لہذا اس سے تاخیر کی طرف اشارہ ہے۔

صلوٰۃ عصر کو تاخیر کرنے میں نفل کا زیادہ موقع ملتا یہ بھی تاخیر صلوٰۃ عصر کی افضلیت پر
دال ہے کیونکہ بعد العصر نفل مکروہ ہے۔

جوابات حدیث عائشہؓ | امام طحاویؒ اور علامہ عینی رحمہما نے اس میں کہ تعجل صلوٰۃ عصر حدیث عائشہؓ سے اس وقت ثابت ہوگی جب حجرہ مبارکہ کی دیواریں بلند ہو جائیں کہ مندرجہ ذیل دلائل سے ثابت ہو رہی ہے کہ حجرہ کی دیواریں چھوٹی تھیں اور دھوپ مغرب کے قریب تک حجرہ کے فرش میں رہتی تھی۔

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فِي حُجْرَتِهِ وَجِدَارِ الْحِجْرَةِ قَصِيرٍ قَرَأَى النَّاسُ شَيْخَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بخاری ص ۱۸۱) عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ كُنْتُ أَدْخُلُ بَيْتَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا غُلَامٌ مَرَاهِقٌ إِذْ لَأِ انْشَقَفَ يَدِي (عینی ص ۵۲۷)

واضح رہے کہ یہاں شمس خسوف الشمس مراد ہے اور حجرہ کا اطلاق بنار غیر مسقف اناردار پر بھی ہوتا ہے اور بنار مسقف اکمرہ پر بھی علامہ سمہودیؒ اپنی کتاب (دقائق الوفا فی دار المصطفیٰ ص ۲۱۵) میں لکھتے ہیں کہ حدیث الباب میں حجرہ سے بنار غیر مسقف یعنی صحن دار مراد ہے چنانچہ مکان لکلی بیت حجرة (صحن) کا ثبوت ملتا ہے لہذا اس صورت میں دھوپ اس وقت حجرہ کے فرش میں داخل ہو سکتی ہے جب سورج مغرب کی طرف کافی نیچے آچکا ہو "وهو المطلوب" سوال دیوار چھوٹی ہونا پردہ کے خلاف ہے۔

جوابات: نبی علیہ السلام کے کندھوں کے برابر عائشہؓ تھیں دیوار کندھ کے برابر تھی لہذا یہ پردہ کے خلاف نہیں، بقول سمہودیؒ حجرہ سے مراد اگر صحن دار ہو تو نماز کے وقت عائشہؓ کا وہاں نہ رہنا قرین قیاس ہے۔

حدیث: انسؓ میں زہریؒ فرماتے ہیں وبعض النعمانی من المدينة علی اربعہ امیال او نحوہ (متفق علیہ) یعنی جبکہ ان میں سے بعض مدینہ گاؤں مدینہ (مسجد نبوی) کے چار میل پر واقع تھے زہریؒ کے قول کے مطابق کہا جائے گا کہ نماز عصر تاخیر سے پڑھنے کے بعد بھی تیز رفتار انسان پیدل یا سانی چار میل کا سفر کر سکتا ہے اور اگر تیز رفتار اونٹنی پر سوار ہو کر جاتے تو اس سفر شمس پہلے چار میل کا جانا کچھ بھی مشکل نہیں لہذا اس تعین ثابت ہو سکتی ہے حدیث معنی مضربہ اس کی وجہ یہ ہے۔ زائف، عوال سے یہاں کونسا علاقہ مراد ہے اسکی تعیین نہیں کیونکہ عوال دو میل سے بارہ میل تک پھیلی ہوئی آبادی کو کہا جاتا ہے چنانچہ دور حاضر میں حرم نبوی سے

بمشکل ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر جو علاقہ ہے اسکو 'عوالی' کے نام سے یاد کیا جاتا ہے یہ مسافت تیس منٹ میں آسانی طے کر سکتا ہے۔ (ج) ذاب پیدل جاتا تھا یا سواری پر سوار ہو کر جاتا تھا اس کی کیفیت میں بھی اجمال ہے، 'اج' پھر بیان رفتار میں بھی ابہام ہے کہ ذاب کی رفتار پانسرہ ہو کر تھی یا اٹھائی۔ عمرہ کا خطہ اور ابوہریرہ رضی کی حدیث بھی احناف کے مخالف نہیں کیونکہ اگر ایک بعد دوسرے صلوٰۃ عصر قبل غروب شمس دو یا تین فرسخ کا سیر کرنا پورا ممکن ہے۔ رافع بن خدیجؓ کی حدیث کے متعلق ابن الہمام فرماتے ہیں کہ ماہر قصائی آج بھی صفر شمس سے قبل صلوٰۃ عصر پڑھ کر یہ چاروں عمل (نحر، تقسیم، طلیخ، اکل) انجام دے سکتے ہیں بالخصوص گرمی کے موسم میں تو ایسا کرنا بہت ممکن ہے اور اگر مشائخ احناف نے سسر کا تجربہ بھی کیا اس زمانہ کے عجب وگہ اتفاق قصار اور طلیخ کے ماہر تھے اور وہ اکثر یہ طلیخ کھایا کرتے تھے، اور یہ ایک واقعہ جزئیہ ہے ہو سکتا ہے کسی دن آپ نے اس عمل کیلئے صلوٰۃ عصر جلدی پڑھ لی تھی، اور ماطین کہتے تھے یہ بھی مجہول ہے نیز صرف پسندیدہ گوشت کبھی وغیرہ پکا کر تناول فرمانے کا احتمال بھی ہے بہر حال ایک حدیث بھی ان کے مدعی پر صریح نہیں لہذا مذہب احناف راجح ہے (تحفۃ الاخوان ص ۱۲۱ عرف الشذیٰ معاویہ)

حدیث ۱۰۰ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا شئت الحرام فادوا بالصلوٰۃ

"رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کسی کی شدت دراصل رونج کی بجائے جب گرمی کی شدت ہو تو نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو۔"

تشریح "ٹھنڈے وقت میں پڑھو سے مراد نہایت ہوا کہ گرمی میں ظہر کی نماز دیر کر کے پڑھنا مستحب رکھنا قال احناف"

قولہ: من فی جہنم میں کو اگر تشبیہ کہتے کہا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ گرمی کی شدت جہنم کی پست سے مشابہت رکھتی ہے فلا اشکال فیہ اور اگر من کو سبب کہا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ گرمی کی شدت جہنم کی پست کے سبب ہے **اشکال** زمین پر گرمی یا سردی اس کی شدت و خفت کا ہونا یہ سب نظام شمس کے تحت ہے کمرۃ ارض کے جس خطہ پر سورج قریب ہوتا ہے وہاں گرمی بڑھ جاتی ہے اور

جواب | شدت حر کا تعلق ظاہر انظام شمسی ہے لیکن بالظن اور حقیقت اس کا سبب

جہنم ہے کیونکہ سورج کی گرمی کا معدن حقیقت جہنم ہے اور اس کی خبر منہبط

وحی منہج صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے جس میں ذرا بھی شک شبہ ظاہر کر کے گنجائش نہیں

چونکہ زیادہ گرمی کے وقت نماز پڑھنے میں ریاضت بہت ہوتی ہے مگر وہ

ریاضت ایسی شدت و سختی کے ساتھ ہوتی ہے جس میں دل و دماغ بے چین ہو جاتے

ہیں اور اس وقت خشوع و خضوع جو نماز کی روح ہے وہ پیدا نہیں ہوتے ہیں اس لئے

اس وقت نماز پڑھنے کو مکروہ قرار دیا گیا ۔ قبل لانہا ساعة تقسوا فیہا جہنم

اشتکاء جہنم | **قوله** انتکت النار الی ربہا ففالت بارب

اکل بعضی بعضا " آگ نے اپنے رب سے فریاد کی پس

اس نے عرض کیا میرے رب ! میرے اجزاء (جوش و حرارت کی وجہ سے) ایک دوسرے

کو کھا رہے ہیں " یعنی آگ کے اجزاء آپس میں گدگد ہے پناہ بھیج کی طرح ایک دوسرے میں

گھسے پڑتے ہیں ایک دوسرے سے ٹکراتے رہتے ہیں گویا ہر ایک چاہتا ہے کہ دوسرے کو ٹکڑ

کے فنا کر دے اور اس کی جگہ خود لے لے ۔

آگ کی فریاد زبان حال سے ظاہر ہوئی کما قال اللہ تعالیٰ انطلق کل شیء

لہذا جہنم میں حیات کا ہونا اور اس کا بات کرنا کچھ عیسہ نہیں کما خلق لہدھد

متا خلق من العلم والادراک صادق المصدق صلی اللہ علیہ وسلم

کے کلام کو حتی الامکان حقیقت پر محمول کرنا چاہئے یا زبان حال (ابن بوئے) سے ماننے

آئی یعنی جہنم کے جوش مارنے کو شکایت سے تعبیر کی اور اجزاء نار کے از و حام کو اکل بعضی بعضا

سے تعبیر کیا (بیضاوی وغیرہ) ۔

قوله : فاذا لہا نفسین نفسی فی الشتاء ونفسی فی الصيف

" اس پر آگ کو دو سانس لینے کی اجازت دی گئی ایک سانس جاڑے میں اور ایک

سانس گرمی میں " اشکال آگ سے گرم سانس کا نکلا تو ظاہر ہے لیکن اس سے

ٹھنڈا سانس کسے نکلنے کے کیا معنی ہیں ؟

ہوتی ہے اکثر نہیں دو چیزوں سے ہوتی ہے، ماحاصل یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے گھر بار پاک ہو جانے سے جس طرح ڈرتا ہے اس سے بھی زیادہ عصر کی نماز فوت ہو جانے سے ڈرنا چاہئے۔

اشکال | فوت کے معنی بلا عمدہ، چھوڑ جانا تو اسپر اتنا وعید کیوں ہے؟
جوابات | فوت بلا عمدہ اگر تکاسلا ہو تو اسپر وعید ہونا چاہئے (رو) بخاری کی روایت میں من قرئت صَلَوة العصر وارد ہے اور شرک کے معنی میں قصد

اور عمدہ چھوڑ دینا لہذا اسپر وعید اور گناہ ہونا چاہئے۔ واضح رہے کہ اس حدیث میں صرف عصر کی نماز کا ذکر اس لحاظ سے فرمایا گیا ہے کہ یہی صلاۃ و سطح ہے نیز وقتوں کے مشغول کا وقت ہے یوں تو ہر نماز کا فوت ہو جانا برا ہے لیکن نماز عصر کا فوت ہونا اور بھی **حَدِیث** عَنْ عَائِشَةَ رَضِیَ اللہ عَنْہَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللہ صَلَّی اللہ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَیْصَلُّی الْخُبَّیجَ فَتَنْصَرِفُ النَّسَاءُ فَاَوْفَرُ اُخْرَجَ الْبَخَّارِیُّ (مسلم)۔

”ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز سے ایسے وقت میں فارغ ہو جاتے تھے کہ برقعہ پوش عورتیں واپسی میں اندھیری کی وجہ سے پہچانی نہیں پاتی تھیں **تشریح** | عورتوں سے مراد وہ عورتیں ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھنے کے لئے

قوله متلفعات۔ موطا ما یک ص ۳۰ میں ہے متلفعات دونوں کے معنی چادر اور مٹا کیونکہ تلفف لفاظیم چادر سے ماخوذ ہے اور تلفع نفاع ہم چادر سے۔ بعض نے اس طرح فرق کیا کہ نفاع کا اطلاق ثوب اور غیر ثوب دونوں پر ہوتا ہے اور لفاظیم صرف ثوب پر بعض نے یہ فرق بیان کیا کہ لفاظیم اس چادر کو کہا جاتا ہے جس سے سر دکھاتا ہے اور نفاع کہاجاتا

قوله بصر و ظہن۔ مرد و عورتیں جمع ہر طبع پر باکبیتہ میں صوف اور ذوقیل ہی اندر۔ **قوله غلیس**۔ ہم اندھیری رات کی وہ تاریکی جو صبح کی روشنی کے ساتھ ملی جلتی ہوتی ہے۔ اس میں اکتہ کا اتفاق ہے کہ فجر کی ابتداء صبح صادق سے ہوتی ہے اور اس کا انتہائی وقت طلوع آفتاب تک رہتی ہے لہذا ان دو وقتوں کے درمیان جس وقت بھی نماز پڑھی جائے بلا کراہت داخل ہوتا ہے کی ابتداء وقت مستحب میں اختلاف ہے **مسئلہ اہب** (۱)۔ نام مالک، شافعی، احمد، ابو ثور، ابو اعنی وغیرہ کے نزدیک غلیس ہی نہیں پڑھنا افضل ہے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ، ابن الزبیر رضی اللہ عنہ، انس بن مالک رضی اللہ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

بھی یہی منقول ہے، امام ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، زفرؒ، ثوریؒ، حسن بن یحییٰؒ اور اکثر اہل عراق سے نزدیک اسفار افضل ہے کہ شروع بھی اسفار میں ہو اور ختم بھی اسفار میں۔

امام محمدؒ اور امام طحاویؒ کے نزدیک غلص میں شروع کر کے اسفار میں ختم کرنا افضل ہے۔۔۔۔۔
دلائل احمد ثلاثہ حدیث الباب، عن عائشة رفا ماصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لوقتها الاخير الامر بين حتى قبضه الله (ترمذی و اقطیٰ بیہقی)
 یعنی آنحضرتؐ نے دوسرے کے علاوہ کبھی آخری وقت میں نماز نہیں پڑھی معلوم ہوا کہ غلص میں نماز پڑھنا آپؐ کا دائمی معمول تھا۔

عن ابی مسعود الانصاریؓ انه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح بغلص۔۔۔
 حتی مات (ابوداؤد، ابن حبان، و اقطیٰ)

(۱۲) حدیث ام قریبہؓ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ائی الاعمال افضل قال الصلوة في اول وقتها (ابوداؤد، ترمذی، حاکم) ان کے علاوہ اثر عائشہؓ (المستدرک) اور اثر عبد اللہ بن زبیرؓ (ابن ماجہ) بھی احمد ثلاثہ کے مؤید ہیں۔

دلائل حنفیہ قولہ تعالیٰ: فاستجب بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها (طہ ۱۳۱) یہاں قبل طلوع الشمس طلوع شمس کا قریبی وقت مراد ہے یعنی اسفار (کھامرباقا) کیونکہ جب یوں کہا جاتا ہے کہ مجھ سے سورج طلوع ہونے سے پہلے ملنا تو اس کا مطلب یہ نہیں ہوتا کہ اندھیرے (غلص) میں مل لینا۔

عن رافع بن خدیجؓ قال النبى صلى الله عليه وسلم اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر (السنن الاربع، مشکوٰۃ) یعنی صبح کی نماز خوب روشنی میں پڑھا کرو یہ بہت بڑا ثواب رکھتا ہے، یہ حدیث مختلف الفاظ کے ساتھ سنن اربعہ کے علاوہ طحاوی، ابن حبان اور طبرانی نے رافعؓ سے، بزاز نے بلالؓ اور انسؓ سے، طبرانی اور بزاز نے قتادہؓ سے، طبرانی نے ابن مسعودؓ اور حواری انصاریؓ سے، ابن حبان نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے، نیز یہ روایت ترمذیؒ کے نزدیک اصح مانجے الباب ہے اور اپنے مقصد میں صریح بھی ہے۔۔
 (حاشیہ التعلیق المجد علی موطا محمد)

ابو ہریرۃؓ کی ایک طویل روایت ہے جس میں وہ نبی علیہ السلام کے بارے میں فرماتے

ہیں: «وكان ينقل من صلوة الغداة حين يعرف الرجل جليته» وغیر ذلک تصحیف بدل یسقط
 آنحضرتؐ صبح کی نماز سے ایسے وقت میں سلام پھیر کر فارغ ہوتے کہ آدمی اپنے ہمتیں کو پہچان
 لیتا تھا۔ صحیحین اور ابوداؤد رحمہ اللہ میں ہے: عن ابن مسعود قال ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى صلاة بغير وقتها الا بجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء بجمع وصلى
 صلاة الصبح من الغداة قبل وقتها يعني وقتها المعتاد فانها صلى هناك في الغلس
 اس سے یہ ثابت ہوا کہ مزدلفہ کی صبح آپؐ نے صلوٰۃ فجر غلس میں ادا کی تھی اور اسی کو ابن مسعود
 وقت معاد سے قبل قرار دے رہے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ آپؐ کی عام عادت اسفار میں نماز
 بڑھنے کی تھی۔

اجتماع صحابہؓ طحاوی نے ابراہیم نخعیؒ کا یہ قول نقل فرمایا ہے: «ما اجتمع اصحابنا

محمد صلی اللہ علیہ وسلم علی شیء ما اجتمعوا علی التنبؤ برأی طحاوی۔ مصنف
 ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ اس کے علاوہ یزید اودی اور عبد الرحمن بن یزید اور زید بن وہب اور
 سائب وغیرہم سے بہت سے آثار اسفار پر موجود ہیں۔

دلیل محمد و طحاویؒ فریق اول کی احادیث سے تغلیس ثابت ہوتی ہے اور فریق ثانی کی
 احادیث سے اسفار ثابت ہو رہے ہیں اس لئے ان کے مابین یہ تطبیق دی جائے کہ نماز فجر کی ابتدا
 غلس میں ہوتی تھی اور انتہاء اسفار میں۔

جوابات ۱۱، حدیث الباب ارادۃ سفر پر محمول ہے (۲) یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ زمانہ

نبویؐ میں عورتوں کو بھی شرکت نماز کی ضرورت تھی کہ نماز کے متعلق نئے نئے نازل ہونے والے

احکام کو وہ بھی معلوم کر سکیں تو عورتوں کی رعایت کرتے ہوئے غلس میں نماز پڑھتے تھے

پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا ہے اور قرآن الغیاث نسخ حدیث مذکورہ: «اجتمع صحابہ کرام (کاتر انفاً)

(۳) من الغلس عائشہؓ کا لفظ نہیں ہے بلکہ ان کا قول «ما یعوق» پر ختم ہو گیا ہے اور انکا

منشأ یہ تھا کہ چونکہ عورتیں چاروں میں پیش ہوتی آتی تھیں اس لئے ان کو کوئی نہیں پہچان سکتا

تھا انچے کے راوی نے یہ سمجھ لیا کہ نہ پہچاننے کا سبب اندھیرا تھا اس لئے من الغلس کا لفظ افادہ

کر دیا اسکی دلیل یہ ہے کہ روایت طحاوی ص ۱۰ میں لکھتا ہے: «ما من الغلس کے الفاظ بالکل نہیں ہیں۔

اور ابن ماجہ ص ۴۹ میں "فلا يفرض" تعنی من الغسل کے الفاظ ہے جس سے ظاہر ہو گیا کہ من الغسل مدرج من الرأوی ہے حالانکہ ابن ماجہ اور طحاوی کی دونوں سندیں عالی ہیں۔ (۷) بالفرض مان بھی لیا جائے کہ من الغسل عائشہ رضہ کا قول ہے تب بھی اس سے استدلال تام نہیں ہوتا ہے چنانچہ اس زمانہ میں مسجد نبوی کی دیواریں چھوٹی تھیں چھت نیچی تھی اور اس میں کھڑکیاں بھی نہیں تھیں لہذا خارج مسجد میں اگر اسفار بھی ہو تو داخل مسجد میں اندھیرا ہوگا جس کی وجہ سے عورتیں پہنائی نہیں جاتی تھیں۔

(۵) تفسیر کی وقت (۱) نہ ہونے پر محمول ہے اور یہ اسفار میں پڑھنے سے بھی نہیں ہوتی ہے۔ (۶) صحابہؓ کے شوق کو پورا کرنے کیلئے بعض دفعہ غلغلہ میں شروع فرمایا تھا کہ طویل قرأت سن سکیں اس لئے یہ خصوصیت صحابہؓ پر محمول ہے۔

(۷) غلغلہ: زنا اور بھرتہ بھی طلاق ہوتا ہے جو اسفار کا عند نہیں لہذا یہ اسفار میں بھی تو ہو سکتا ہے۔ (۸) اصل مقصد تکثیر جماعت ہے اگر یہ غلغلہ میں ممکن ہو تو عند الاحناف بھی غلغلہ مستحب ہے کما فی شہر رمضان، نیز صحابہؓ کرام سب تہجد گزار تھے، اور وہ فجر سے پہلے نہیں سوتے تھے اس لئے بعض وقت غلغلہ میں پڑھ لیتے تھے اور عام امت خیال فرماتے ہوئے اسفار کا حکم دیا۔

عائشہ رضی اللہ عنہا کی دوسری حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس سند میں اسحق بن عمار ہے جسکو ابو حاتم رحمہ اللہ نے انتقادات اور ابن عبد البر وغیرہ نے مجہول کہہ دیے اور بعض نے کہا کہ اسحق بن عمار نے عائشہؓ کو نہیں پایا لہذا یہ مرسل ہے اور ابو مسعود انصاریؓ کی حدیث کے کچھ آیات اصل میں یہ ایک طویل حدیث کا ٹکڑا ہے اور اس کے مواقیف والے حصہ کو خود ابو داؤد نے معطل قرار دیا قال ابن خزيمة: هذه الزيادة لم يقطعا احد غير اسامة بن زيد (صحيح ابن خزيمة ص ۱۹) اور اسامہ کو کبھی بن مسعود، امام احمد، ابن معين رحمہم، ابو حاتم رحمہم، نسائی رحمہم، اور داؤد قطم نے ضعف کی ہے صحیحین سے ابن مسعودؓ کی حدیث جو دلائل حنفیہ میں ذکر کیا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ اضافی معمول اسفار میں نماز پڑھنے کا تھا لہذا یہ حدیث ضرور مروج ہوگی۔

۳۔ اس کے علاوہ اسی حدیث میں ظہر کی نماز کے بارے میں یہ وارد ہے کہ تمہارا خرابا (ظہر) اذا بشتد الحر (ابو داؤد ص ۷۵) حالانکہ شافعیؒ اسے تسلیم نہیں کرتے لہذا، احناف کے صحیح مسئلہ

کے مقابلہ میں یہ روایت قابل احتجاج نہیں ہو سکتی۔

حدیث اتم فروہ کے جوابات | ترمذی نے کہا یہ حدیث صرف عبد اللہ بن عمر کے

مذہب کے جو ضعیف ہے راجح ہے۔ کتاب لعل میں اس حدیث کے متعلق کافی اختلاف و اضطراب کا ذکر کیا ہے۔ اول وقت سے مراد اول وقت مستحب چنانچہ عشاء کے بارے میں خود شوافع بھی یہی معنی مراد لینے پر مجبور ہیں۔

وجہ ترجیح مذہب احناف

دلائل ائمہ ثلاثہ سب فعلی میں اور دلائل حنفیہ قولی بھی ہیں فعلی بھی عند الشواہد قولی کی ترجیح ہوتی ہے۔ احادیث اسفار راجح ہیں کیونکہ اتحاد تقلیس کی نسبت وہ صحیح ہیں (کما مرانفا) اکثر صحابہ کا عمل اسفار پر ہے کما روی عن ابی بکرؓ و عمرؓ و علیؓ و ابن مسعودؓ و ابی الدرداءؓ و غیرہم مثلاً حدیث قرآنہ ابی بکرؓ البقرة یأتی فی الموطن و اخرج الصحابی عن عمرو بن لوطی نقراً بسورة یوسف و سورة الحج قراءة بطیئة

دروی عنہ انہ قرأ فیہا بنی اسرائیل سورة النکف ولا بد ان یقرأ امثال هذه السور ان یفرغ فی الاسفار (حاشیہ موطا مالک ص) حکایت : عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرك رکعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح (متفق علیہ موطا مالک ص مشکوٰۃ ص ۱۱) و فی روایۃ موطا محمداً ص ۱۱ باب الرجاء فی الصلوة او تفوتہ عن وقتها من ادرك من الصبح رکعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادركها۔

حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے آفتاب نکلنے سے پہلے صبح کی نماز کی ایک رکعت پالی اس نے صبح کی نماز پائی اور جس نے آفتاب چھپنے سے پہلے عصر کی نماز کی ایک رکعت پالی اس نے عصر کی نماز پالی۔ اس حدیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ قبل الطلوع اور قبل الغروب صرف ایک رکعت پالینے سے کہا جائے گا کہ اس کو پوری نماز ملے گی اور باقیہ رکعات کے اتمام کا وہ محتاج نہیں حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں لہذا ظاہر حدیث

راجم کی طرف اشارہ ہے۔ ان روایات سے مراد اور احناف کے یہاں

جامع امت متروک ہے اور اس کی تاویل کی ضرورت ہے 'اب حدیث کا جزر ثانی یعنی نماز عصر کے
 وقتی کے دوران اگر آفتاب غروب ہو جاتے تو باقیہ نماز غروب کے بعد ادا کی جاتے تو نماز ہو جائیگی
 (البتہ امام طحاویؒ کے نزدیک فجر و عصر دونوں نمازیں آفتاب کے طلوع و غروب سے فاسد ہو جائیں گی
 اور دونوں کے مابین کوئی فرق نہیں) اور حدیث کے جزر اول کی تاویل میں اختلاف ہے۔
مذہب: ائمہ ثلاثہ اور اکثر علماء فرماتے ہیں کہ عصر کے مانند اثنائے صلوٰۃ فجر میں
 بھی اگر طلوع شمس ہو جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی،
 ابو حنیفہؒ اور محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر نماز فجر کے دوران طلوع شمس ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائیگی
 بعد میں اس نماز کی قضا کرنا واجب۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نماز فجر میں بھی طلوع شمس سے
 نماز فاسد نہیں ہوتی البتہ اشتطار کرے حتیٰ کہ وقت مکروہ گزر جائے اور سورج بلند ہو جائے پھر
 اتمام کر لینا چاہیے۔

دلائل ائمہ ثلاثہ | حدیث الباب ہے اس میں دونوں نمازوں کا ایک ہی حکم بیان کیا گیا،
 ان کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا گیا عن ابو ہریرۃ مرفوعاً و اذا ادرك احدکم سجدة
 من صلوٰۃ الصبح قبل ان تطلع الشمس فليتم صلوٰۃ (بخاری، مشکوٰۃ، ملا)۔
دلائل حنفیہ | حدیث الباب کے راوی ابو ہریرہؓ کا فتویٰ ہے قال انت
 خشیتم من الصبح فوافیاء بالركعة الاولى الشمس فان سبقت بها
 الشمس فلا تعجل بالآخر (کنز العمال ۶۳۳، بحوالہ مصنف عبد الرزاق)۔
 وقال عمر و کدت ان اصلي العصر حتى كادت الشمس تغرب فانه
 يدل على ان عمر و ادى الصلوٰۃ قبل المغرب (فتح الملہم ۱۵۶)۔
 عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينحري احدکم فيصلي
 عند طلوع الشمس ولا عند غروبها (متفق عليه، مشکوٰۃ ۹۴)۔
 اسی طرح وہ سب احادیث جن میں اوقات ثلاثہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔
جوابات: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ احادیث متعارض ہیں لہذا تطبیق کیلئے یہ تاویل
 کی جائے کہ جب جنسی بالغ ہو جائے یا حائضہ پاک ہو جائے یا کافر مسلمان
 ہو جائے یا مجنون عاقل ہو جائے ایسے وقت میں کہ وہ طلوع و غروب سے قبل ایک کعت

میں سے ایک کعت پڑھے۔ اگر نماز میں سے ایک کعت پڑھے تو نماز صحیح ہے۔
 اگر نماز میں سے ایک کعت پڑھے تو نماز صحیح ہے۔
 اگر نماز میں سے ایک کعت پڑھے تو نماز صحیح ہے۔

اذا کر سکے تو اس نے وجہ صلوٰۃ کو پایا بعد میں اس پر قضا واجب ہے یعنی رکعت کے قبل وقت اور صلوٰۃ الصبح اور صلوٰۃ العصر کے قبل وجوب محذوف مانا جائے لہذا یہ حدیث مسئلہ متنازع خیال سے خارج ہے، اس توجیہ پر اشکال کیا ہے کہ دوسری روایت مذکور میں تو فلیستم صلوٰۃ ہے اور ایک روایت میں فیصل الیہا الخری ہے اور ایک روایت میں فلیضف الیہا الخری ہے، اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ طلوع وغروب کے بعد دوسری رکعت ملائے لہذا یہ تعبیر صحیح نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ فلیستم کے معنی قلیات بہ علی وجہ التمام نے وقت اخیر ہے۔

(۲) نیز طحاویؒ اور علامہ عینیؒ فرماتے ہیں اوقات ثلاثہ میں نماز کی ممانعت کی احادیث مشہور اور متواتر ہیں لہذا ان کی ترجیح ہوگی۔ یہ جواب امام طحاویؒ کے مسلک پر ہو سکتا ہے لیکن امام اعظمؒ اور امام محمدؒ فجر اور عصر کے درمیان جو فرق کرتا ہے اس کا جواب اس سے نہیں ہوتا ہے ہاں امام شریؒ نے وجہ فرق یہ بتایا کہ بعد العصر کئے کا مثل وقت ہے بخلاف بعد الفجر (۳) احادیث ممانعت سے احادیث ابادت کو منسوخ قرار دیا جائے گا اور قرینہ نسخ راوی حدیث کا روایت کے خلاف فتویٰ دینا ہے (ذیہ مافیہ)۔

(۴) علامہ صدر الشریعہؒ اور حافظ ابن الہمامؒ فرماتے ہیں کہ تعارض احادیث کی وجہ سے ترجیح کیلئے قیاس کی طرف رجوع کرنا چاہئے اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ فجر کی نماز فاسد اور عصر کی نماز درست ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ فجر کا پورا وقت کامل ہے لہذا جو آخر وقت میں نماز شروع کر رہا ہے اس پر وجوب کامل ہوا چونکہ وجوب صلوٰۃ کا سبب آخری جز وقت ہے کیونکہ اقیسوا الصلوٰۃ کا خطاب تکبیر تحریمہ کے قبیل تک متوجہ رہتا ہے تو فجر میں وجوب کامل ہوا لہذا ادار ناقص درست نہیں بخلاف عصر کے چونکہ اس میں اصفرار سے لیکر غروب تک وقت ناقص ہے جب وجوب ناقص ہوا تو ادار ناقص بھی درست ہوگا۔

اشکالات (۱) آخری توجیہ تو نص کے مقابلہ میں قیاس ہے اس لئے صحیح نہیں۔ (۲) جواب یہ ہے کہ نص کے مقابلہ میں قیاس نہیں بلکہ تعارض بین النصوص کی وجہ سے قیاس کی طرف رجوع کرنا اصولیین کا قاعدہ مسلمہ ہے۔

یہ کتب توجیہات حدیث الباب اور احادیث النہی عن الصلوٰۃ فی الاوقات الثلثہ المکروہہ کے درمیان

تعارض کے اثبات پر مبنی ہے حالانکہ حقیقۃً دونوں میں کوئی تعارض نہیں کیونکہ وہاں صرف یہی ذکر نفی اور حدیث الباب میں اثبات ہے اور تعارض نفی و اثبات میں ہوتا ہے نہ کہ نفی اور اثبات میں کیونکہ احادیث انہی کا مقصد عدم جواز ہے اور احادیث الباب کا مقصد عدم فساد ہے ان دونوں کے مابین تعارض نہیں مثلاً یا تمخریں روزے رکھنے پر نہیں آتی لیکن عند الخلاف اگر روزہ رکھ لیا تو صحیح ہو جائے گا لہذا اثبات ہوا کہ نفی فساد کا لازم نہیں۔

(۳۲) حکایت الباب اور احادیث انہی کے درمیان حقیقۃً تعارض ہے کیونکہ نفی کی احادیث میں بعض نہیں بلکہ نفی بھی ہے حکما جاء عن ابی سعید الخدری عن مرفوعہ لا صلوة بعد الشجرۃ تنبذ الشمس ولا صلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس (مسند) و فی رواية لا صلوة بعد النصب حتی ترتفع الشمس ولا صلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس (مشکوٰۃ ص ۹۴)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ طلوع و غروب کے وقت نہ صرف نماز ناجائز ہے بلکہ ناسد بھی ہے اور حدیث الباب میں اثبات ہے لہذا تعارض حقیقۃً ہے اور رجوع الی القیاس جائز ہوا (ابو داؤد و الترمذی) اس میں اشکال یہ ہے کہ لا صلوة کا صیغہ بکثرت نہیں کے معنی میں آتا ہے حکما فی قولہ علیہ السلام لا صلوة لبحار المسجد الا بعد المغرب (مسند) عکرمہ انور شاہ فرماتے ہیں حدیث الباب درحقیقت مسبوق کے بارے میں ہے مطلب یہ ہے کہ اگر مسبوق کو امام کے ساتھ ایک رکعت بھی مل جائے تو اسکو جماعت کا ثواب حاصل ہو جائے گا اس کی تائید اس روایت کے درج ذیل طرق سے ہوتی ہے من ادرك رکعة مع الادم فقد ادرك الصلوة و فی رواية من ادرك رکعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة (بخاری ص ۲۶)۔

اشکال مسبوق کا یہ حکم تو ہر نماز کیلئے عام ہے پھر حدیث میں عمر و فخر کو کیوں خاص کر لیا؟ جوابات الف) دونوں نمازوں کی بہت اہمیت بیان کرنا مقصد ہے جیسا کہ ابن فضاہ کی طویل حدیث میں یہ جملہ ہے کہ حافظ علی العصرین و ما العصرین فقال قبل طلوع زہب) نیز ان دونوں میں اکثر جماعت فوت ہو جاتی ہے جس کے اسے ادراک جماعت پر ترغیب دلانا مقصد ہے (رج) اسکی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ فجر اور عصر آخری وقت میں اتفاق ہے مابقیہ تینوں نمازوں کے آخری وقت کے متعلق اختلاف ہے۔

(د) فجر و عصر کا آخری وقت ہر شخص سمجھ سکتا ہے کیونکہ یہ طلوع و غروب سے ہوتا ہے بخلاف دوسری نمازوں کا آخری وقت (فیض الباری ص ۱۲) راقم الحروف کے خیال میں آخری دونوں جو باقی نہیں شاہ صاحب اس مسئلہ کے متعلق لکھتے ہیں "وجملة الكلام ان الحديث لا يفرق بين الفجر والعصر وظاهراً موافق لما ذهب اليه الجمهور وتفرق الحنفية باشتمال العصر على الوقت الناقص دون الفجر عمل باحدى القطعتين وترك للآخرى بنحو من القياس وذا لا يرد على الطحاوى (فيغابا بارک ص ۱۲)۔
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک مسلک طحاوی رائج ہے۔ اور فقہ ہند مولانا رشید احمد گنگوہی کی عبارت "فان قولهم النهي عن الافعال الشرعية يقتضي جتھاق انفسها ينادى باعلى نداء على جواز الصلوتين كليتهما المزا للکوک ص ۱۲)۔
 اور علامہ شبیر احمد عثمانی اور صاحب بحر الرائق کے کلام کا ترجمان اس طرف ہے کہ دونوں نمازیں مع الکراہۃ ادا ہو جائیں گی۔

لیکن عامۃ المتون سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر اور عصر کے مابین فرق ہے اور جو فرق شیخ الحدیث علامہ زکریا درویشی نے اس طرح فرمایا: والواجب عندی فی وجہ ترجیح جواز العصر دون الفجر ان ظاهر قوله تعالى اقم الصلوة لدلوك الشمس الى غسق الليل۔ یمیح الصلوة فیہ (اوجز المالك ص ۹)۔
 اور بعض مشائخ احناف نے ابو یوسفؒ کے مسلک کو اختیار کیا ہے (واحد اعظم بالصواب)۔

بَابُ الْاِذَاانِ

اسکے متعلق جاہ مباحث ہیں :۔
 (۱) اذان کے معنی لغوی و شرعی | اذان باب تفعیل سے اسم مصدر سے بمعنی اعلان، اور شرعی معنی یہ ہیں: الاعلام بالفاظ مخصوصہ فی اوقات مخصوصہ للصلاة المفروضة، یعنی فرض نماز کی ادائیگی کیلئے مخصوص اوقات میں مخصوص الفاظ کے ساتھ اعلان کرنا۔

(۳) اذان کی حکمتیں | انہار شعائر اسلام، بیانِ توحید و رسالت، اطلاعِ دخول وقت، الصلوٰۃ، دعوت امت مسلمہ للاجتماع وغیرہا۔

(۴) اذان کی مشروعیت کب ہوئی؟ | (الف) ابو بکر رازی وغیرہ نے کہا کہ اذان کی ابتداء شبِ معراج میں ہوئی ہے۔ (ب) بعض حضرات کہتے ہیں اسکی مشروعیت مکہ معظمہ میں نماز فرض ہونیکے ساتھ ہو گئی تھی۔ (ج) بعض نے کہا یہ ابراہیمؑ کا اذان ہے ماخوذ ہے کما فی قولہ تَخْلُفُ اُذُنَیْ فِی النَّاسِ بِالْحَجِّ۔۔۔

(د) جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ اذان کی ابتداء مدینہ طیبہ میں ہوئی ہے امام بخاری نے فرمایا قَوْلُهُ تَخْلُفُ اُذُنَیْ اَنَا دُعِیْتُ اِلَى الصَّلَاةِ اَتَّخَذُ وُهَا مَرْقًا اَوْ لَعْبًا (المائدہ آیت ۵) وَ اِذَا اُتُوْا بِالصَّلَاةِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ (الجمعة آیت ۹) سے اسکی تائید ہوتی ہے۔ یہ قول زیادہ صحیح ہے، ہاں کس سن میں اسکی ابتداء ہوئی اس میں اختلاف ہے، ملا علی قاریؒ اور صاحبِ مواہب وغیرہ لکھتے ہیں سلسلہ میں ہوئی، جمہور فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ بن ابی طالبؓ بن عبد ربیعؓ کے خواب اور آنحضرتؐ کی طرف سے اسکی تصدیق کی بنا پر سلسلہ میں اذان کی مشروعیت ہوئی اور بقول امام غزالیؒ اسی رات جو وہ صحابہؓ کھاتے اذان کو خوابوں میں سنا اسکی تفصیل میں عبداللہ بن زید وغیرہ کی احادیث موطناً مکہ ص ۲۳ اور ابوداؤد ص ۱۲ میں ہیں۔

(۵) اذان و اقامت کی شرعی حیثیت | جمہور کے نزدیک اذان و اقامت دونوں سنتِ مؤکدہ ہیں، حنابلہ کے نزدیک فرض کفایہ ہیں، نیز احناف فرماتے ہیں اگر کسی شہر اور بستی کے لوگ اذان کے ترک پر متفق ہو جائیں تو ان کے خلاف جہاد واجب ہو جاتا ہے، صفاء، روضۃ المتاب، بیت اللہ اور خاتم النبیین صلعم کی طرح اذان میں شعائر اسلام میں داخل ہے (کتاب الفقہ علی المذاہب الاربعہ للجواہری ص ۲۱۲، قاضی خان، بدائع،

حدیث : عن انسؓ... قام بلال ان یشفع الاذان وان یوتر الاقامة الخ۔

"حضرت انسؓ بیان فرماتے ہیں کہ (کچھ) لوگوں نے آگ اور ناتواںی کا ذکر کیا تو رکچے لوگوں نے یہود اور نصاریٰ کا ذکر اٹھایا بالآخر حضرت بلالؓ کہ حکم ہوا کہ اذان کے کلمے جفت کہیں اور اقامت کے کلمات طاق کہیں۔" یہاں دو مباحث ہیں۔

عدد تکبیر اولیٰ مذاہب (۱) امام مالکؒ کے نزدیک ابتداً اذان میں تکبیر ضرور تھی۔
(۲) اکثر علماء کے نزدیک چار مرتبہ ہے، **دلائل مالتی** (۱) حدیث ابابکرؓ یہاں شفع اذان

کا حکم دیا گیا اس میں تکبیر بھی داخل ہے (۲) ابو محمد درہؒ کی روایت کے بعض طرق میں تثنیہ تکبیر کا ذکر ہے،
دلائل ائمہ ثلاثہ (۱) عبد اللہ بن زبید کی روایت وہاں ترویج کا ذکر ہے ابو داؤد و مسلم،

ابن ماجہ و دارمی (۲) ابو محمد درہؒ کی روایت میں ترویج تکبیر کا ذکر ہے (مسلم، ابو داؤد و مسلم، مشکوٰۃ ص ۱۱۷) (۳) اس طرح حضرت بلالؓ اور ابن ام مکتومؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ کی اذانوں میں ترویج کا ذکر ہے (ابو داؤد، ابن ماجہ) **جو آیات** (۱) ابن عبد البر مالکیؒ تحریر کرتے ہیں

کہ ترویج کا راوی ثقہ ہے اور زیادہ ثقہ مقبول ہے (۲) یا کہ جائزہ کہ در تہ ایک سانس میں ادا کیا جاتا ہے اسلئے دو تکبیروں کو ایک اور چار تکبیروں کو شفع قرار دیا گیا،
(۳) یا شفع اذان کا مطلب ہے کہ شہادتین اور تہنیتین میں شفع کیا جائے نہ کہ تکبیر میں تاکہ تمام احادیث پر عمل ہو جائے،

ترجیع الشہادتین اور عدد کلمات اذان و اقامت ترجیع یہ ہے کہ اولاً شہادتین کو دو مرتبہ آہستہ آواز سے اور پھر دو مرتبہ بلند آواز سے کہا جائے،

مذاہب (۱) مالکؒ کے نزدیک ترجیع مسنون ہے اور آغاز اذان میں ترجیع تکبیر نہیں ہے لہذا اذان کے کلمات سترہ ہیں اور ایک نزدیک کلمات اقامت دس ہیں یعنی تکبیر کے علاوہ باقی کلمات اذان کو ادا کیا جائیگا (۲) شافعی کے نزدیک ترجیع اور ترجیع دونوں مسنون ہیں لہذا کلمات اذان اسیس ہیں اور اقامت کے کلمات گیارہ ہیں یعنی جملہ کلمات کو ادا کیا جائیگا سوائے تکبیر اور قد قامت الصلوٰۃ کے، اقامت میں امام احمدؒ کا مسلک بھی یہی ہے،

(۳) ابو حنیفہؒ، ابو یوسفؒ، محمدؒ اور ثوریؒ وغیرہ فقہاء نزدیک ترجیع مسنون نہیں بلکہ جائز ہے اور ترجیع تکبیر مسنون ہے لہذا اذان کے کلمات پندرہ ہیں، احمدؒ کا مسلک بھی احناف کے موافق ہے اور احناف کے نزدیک اقامت کلمات سترہ ہیں کیونکہ اقامت میں قد قامت الصلوٰۃ کو دو مرتبہ ادا کیا جائیگا۔ ثبوت ترجیع کے متعلق دلائل موافک و شوافع (۱) عن ابی ہریرۃؓ ان النبیؐ

علمنا الاذان تسع عشر کلمۃ والاقامۃ سبع عشر کلمۃ (مشکوٰۃ ص ۱۱۷) لیکن یہاں پہلا جملہ شوافع کے موافق ہے اور دوسرا جملہ احناف کے موافق ہے، لہذا یہ دلیل تمام نہیں۔

(۲) وعنه تنخفض بها صوتك ثم رفع صوتك بالشهادة (ابو ذر، مشکوٰۃ)۔
 (۳) اقامت کے متعلق دلیل حدیث الباب ہے کیونکہ اس میں ایثار اقامت کا حکم ہے اور ہوا کہ
 قد قامت المسکوة بھی ایک مرتبہ کہنے کے قابل ہیں الا الاقامۃ کو مدرج من الراوی
 کہتے ہیں۔

دلائل احنف (۱) عن سويد بن غفلة سمعت مبلالا يؤذن مشني و
 يقبل مشني (طحاوی، مصنف ابن ابی شیبہ) ابن جریر نے "تقریب" میں لکھا ہے کہ سويد اس
 دن مدینہ تشریف لائے جس دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فجر مبارک میں ۱۱ بار بار پاتا تھا،
 لہذا معلوم ہوا کہ انہوں نے حضرت بلالؓ کی آذان اور اقامت آپؐ کی وفات کے بعد بلا ترجیع
 دو دو مرتبہ کہتے ہوئے سنی، (۲) عن عبد الله بن زيد قال كان اذان رسول الله
 صلي الله عليه وسلم شفعاً شفعاً في الاذان والاقامة (ترمذی مشن)۔

(۳) وعنه رأي في المنام الاذان فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال علمه
 مبلالا فاذا مؤذن مشني واقام مشني مشني (طحاوی مشن) قال ابن الجوزي في التحقيق
 حديث عبد الله بن زيد هو اصل في التأذين وليس فيه ترجيع فدل على انه الترجيع
 غير موقوف (۴) آذان عبد الله بن ام مكتوم اور آذان سعد قرظیؓ مؤذن مسجد قبا وغیرہما
 ترجیع سے خالی ہے اور اقامت شفعاً شفعاً ہے۔ جن باب ۱۲: بیان جواز ابو محذورہ کی روایت

۲ خصوصیت اہل مکہ اہل مکہ توحید و رسالت کے اولین مخاطب تھے لیکن انہوں
 نے بغاوت کی اور موعودین کی ایذا رسانی میں مشغول ہو گئے تھے اس لئے فتح مکہ کے بعد
 ان کے دلوں میں توحید و رسالت کو راسخ کرنے کیلئے ابو محذورہؓ کو ترجیع شہادتین کی
 تعلیم دی گئی، (التحقیق لابن الجوزی)۔

۳ غلبہ محبت ابو محذورہؓ غلبہ محبت کی بنا پر اس ترجیع کو نہیں چھوڑا جیسا کہ
 ابو محذورہؓ سر کے بال محض اس لئے نہ کٹواتے تھے کہ ان کو حضورؐ کا ہاتھ مبارک لگے تھے
۴ روایات ترجیع کی منسوخیت ابو محذورہؓ سے عدم ترجیع کی روایات بھی ہیں

جو کہ نوخر ہیں، لہذا یہ روایات ترجیع دلی روایات کیلئے بمنزکہ ناسخ ہے،
۵ رجوع الی القیاس تعارض روایات کے وقت رجوع الی القیاس اولیٰ ہوتا ہے۔

بیان جواز ابو محذورہؓ کی روایت

قیاس شیعہ میں ترجیح نہ ہونی چاہئے کیونکہ ماہذا الشہادتین میں باتفاق محدثین ترجیح نہیں، (۶) ثبوت مذہبی میں صراحت | احادیث عدم ترجیح اپنے مذہبی کے ثبوت میں صریح ہیں بخلاف احادیث ترجیح کے کہ ان میں متعدد احتمالات ہیں۔

(۷) بجہت کم و کیفیت | روایات عدم ترجیح کم و کیفاً غالب ہیں کیونکہ وہ اکثر قوی اور تعداد کے اعتبار سے بھی زیادہ ہیں لہذا مذہب احناف کی ترجیح ہوگی۔

حدیث الباب کو انہوں نے جو ایتار اقامت کے متعلق دلیل پیش کیا اس کے جوابات (۱) ایتار کا حکم تعلیماً للحوادث فرمایا ورنہ سنت مستمرہ توشیع اقامت ہی کی ہے

(۲) حدیث الباب سے حضرت بلال کا عمل ایتار ثابت ہوتا ہے لیکن سوید بن غفلہ رضی اللہ عنہ مذکور شدہ روایت سے بلال کا آخری عمل تشیع اقامت معلوم ہوتا ہے، نیز ابو محمد و بالاتفاق اقامت کو تشیعاً کہا کرتے تھے لہذا ایتار اقامت کو منسوخ قرار دیا جائیگا۔

(۳) قولہ أمر بلال یہ قضیہ مہملہ ہے اس طرح ان تشیع الاذان میں السلام استعراق کا نہیں ہے بلکہ یہ بھی قضیہ مہملہ ہے جس کا صدق فرد واحد سے بھی ہو سکتا ہے تو معنی یہ ہو کہ آذان صبح میں شفع ہو (چنانچہ بلالؓ اور عبداللہ بن ام مکتومؓ صبح میں دو آذانیں ہوا کرتی تھیں) اور اقامت صبح میں افراد ہو، (حاشیہ الفلوکب الذری ص ۱۰۳) ابن الجہام فرماتے ہیں ایتار سے کلمات کا ایتار مراد نہیں بلکہ باعتبار سانس ایتار ہے یعنی اتیان کلمات میں واحد اور تشیع اذان کے معنی اتیان کلمات میں تفسیس کے ہیں اگر ایتار کے معنی کلمات کے اعتبار سے ہوں تو حدیث الباب پر شوافع و مالک کا بھی عمل نہیں کیونکہ اس وقت اقامت کے کلمات تو ہو جاتے ہیں، وللاقابل بہ احدیہ

مسئلہ تہویب

حدیث: عن بلال قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تمویبن فی شیئ الا فی صلوۃ الفجر، تہویب کے معنی ٹوٹانا، کسی کو بار بار بلانا یعنی اعلام بعد الاعلام کے ہیں، شرعاً اس کا اطلاق تین معنی پر ہوتا ہے (۱) اقامت کہنا (۲) جعلتین کے بعد الصلوۃ خیر من النوم کہنا یہ فجر کے ساتھ مخصوص ہے اور بقیہ نمازوں میں نہ ہے، (۳) آذان و اقامت کے درمیان الصلوۃ جامعۃ وغیرہ کسی طریقے سے نماز کی دوبارہ

اطلاع دینا یہ ائمہ اربعہ کے نزدیک مکروہ ہے، کیونکہ امام نووی شرح مہذب میں لکھتے ہیں ان علیاً رأی مؤذناً یثویب فی العشاء فقال اخرجوا هذا المستدع من المسجد ومن ابن عمر مثله (بحر الرائق ملت) و فی رواية قال ابن عمر (المجاهد) اخرج بنا من عند هذا المستدع ولع یصل فیہ (ترمذی نش) لیکن ابویوسف، قاضی مفتی اور مدرس جیسے مشغول آدمی کیلئے تثنویب مستحسن قرار دیا ہے، دور حاضر کے لوگوں میں امور دین میں غفلت زیادہ ہے اسلئے گسنت و عبادت سمیعہ بغیر اس کو اختیار کیا جائے تو مباح ہے، هذا اعدل الاحوال فی ذالک .

حدیث : عن جابر عن رسول اللہ ﷺ قال لبطل اذا اذنت فیرسل واذا اقمت فاحذر، حضور بلالؓ سے فرمایا اے بلال جب آذان دو تو ٹھہر کر دواؤ جب اقامت ہو تو جلدی کرو

تحقیق ترسیل | ترسیل کے معنی اطمینان کے ساتھ کوئی کام کرنا اس کی صورت میں ہیں (۱) کلمات کے درمیان وقف کرنا (۲) ہر کلمہ و حرف کو اس کا پورا حق دیا جانا کیونکہ بعض چیزیں کلمات آذان میں ایسی ہیں جو نہ کفر تک پہنچاتی ہیں مثلاً اللہ اکبر میں لفظ اللہ کے ہمزہ کو مد کیا جائے تو اس مقام پر جائیگا، اور ایسے اکابر میں اکبار رطلیل، کہنا اس طرح لا الہ الا اللہ میں الہ پر وقف کرنا وغیرہ کفر ہے، قولہ قاحدر | حدر بمعنی جلدی کرنا یعنی کلمات اقامت کو ایک ساتھ روانی سے ادا کرنا، اور یہ مسئلہ اجماعی ہے کہ آذان میں ترسل اور اقامت میں حدر کیسٹون ہے۔

قولہ والمعتصر | یعنی جو اپنے مثانہ کو نمونہ بنا چاہتا ہے کیونکہ یم کے معنی نمونہ کے ہیں یہاں مراد وہ شخص جس کو قصار حاجت کی ضرورت ہو، قول اول القوموا حتی تردونی | آپ کا یہ ارشاد کسی ضروری کام میں معروف رہنے کے وقت کا ہے۔

قیام مقتدی اور تکبیر امام کے وقت کے متعلق اختلاف | مقتدی کب کھڑا ہو اور امام کب تکبیر کرے اس میں ذرا اختلاف ہے، مذاہب (۱) سوید بن غنم، قیس بن حازم اور عمر بن عبد العزیز وغیرہ کے نزدیک جب مؤذن اقامت شروع کرے تو قیام واجب، حتی علیٰ المنسلۃ کہنے کے وقت اعتدال معنوف ضروری ہے (مصنف ابن ابی شیبہ)۔

۲) جب وہ علماء کی رائے یہ ہے کہ مقتدیوں کے قیام کی کوئی حد مقرر نہیں جب چاہیں گھر آہو جائے۔ امام کی تکبیر کے متعلق ابو حنیفہ کا ایک قول ہے کہ قدامت الصلوٰۃ کہنے کے وقت امام کو تکبیر کہہ کر نماز شروع کر دینا چاہئے، لیکن جمہور و امام، غلطی کا قول مشہور یہ ہے کہ اقامت سے فارغ ہونے کے بعد امام تکبیر کہے۔ حدیث: عن زیاد بن حارث الصدائی..... فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخاصد اء قد اذن ومن اذن فهو قديم قولنا اخاصد اء ہم صدا کا بھائی، اس سے مراد زیاد بن حارث صدائی ہیں، دراصل زیاد قبیلہ صدا سے تعلق رکھتے تھے اور عرب میں دستور ہے کہ جو شخص جس قبیلہ سے تعلق رکھتا ہے، اس کو اس قبیلہ کا بھائی کہا جاتا ہے۔

ومن اذن فهو قديم کی تشریح امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک یہ علل وجوب پر محمول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام مالک اس کو استحباب پر حمل کرتے ہیں، لہذا مؤذن سے قولنا یا دلالة اجازت لیکر دوسرا اقامت کہہ سکتا ہے، بشرطیکہ اس سے مؤذن کو تکلیف نہ ہو چنانچہ اگر دوسرے کو اقامت کی اجازت ہو اور وہ جلد ہی اقامت کہنے سے تو مؤذن کی بیکاری نہ ہو جائیگا اس سے اس کی دہریشکنی ہوگی، حدیث الباب کو احضار و موالک استحبابیہ عمل کرنے کی دہرہ درج ذیل روایات ہیں: عن عبد الله بن يزيد..... قال قال قاري عبد الله بن يزيد الاذان في المنام فاني انبى عليه عليه وسلم فاضبره فقال انقم على بلال فالتقه عليه فاذن بلال فقال عبد الله انك رأيت وانك انت اريده قال فاقوا انت (ابوداؤد) قال عبد البر اسنادہ حسن ۱۲) اس طرح دارقطنی وغیرہ میں روایات ہیں کہ بعض اوقات بلال اذان دیتے اور ابن ام مکتوم اقامت کہتے اور بعض اوقات اس کے برعکس ہوتا، نیز حدیث الباب میں ضعف ہے، لہذا ثبوت وجوب کی دلیل نہیں بن سکتی ہے۔

حدیث ۱- عن مالک بلغه أن المؤذن جاء عمر بن الخطاب

يؤذنه للصلاة الصبح فوجده نائماً فقال الصلوة خير من النوم

فأمم عمر أن يجعلها في نداء الصبح

یعنی الصلوٰۃ خیر من النوم، فجر کی اذان میں کہنا پہلے ہی سے سنون تم حاجب اس مؤ

۴۲۴
نے عمرہ کو جگہ کے کیلئے محل استعمال کیا تو عمرہ نے مؤذن کو متنبہ کر دیا کہ محل سوتے
ہوئے شخص کو جگہ کے کیلئے یہ کلمہ نہ کہا کرو۔

صلوٰۃ و سلام قبل الاذان [حدیث ابیہ] یہ مسئلہ مستنبط ہوتا ہے کہ اذان کے

آگے ”الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ وغیرہ کہنا بدعت ہے۔

کیونکہ وہ صلوٰۃ و سلام بھیجنے کا محل نہیں ہے اسلئے ابن حجر عسقلانی تحریر فرماتا

ہیں من صلوا علی النبی صلوا اللہ علیہ وسلم قبل الاذان معتقدا

سنتہ فی ذالک المحل بظہری و یمنع منه لانه تشبیح بغیر دلیل -

(الفتاویٰ الکبریٰ ص ۱۶۱) نیز امام شعرانیؒ اپنے استاد

نقل فرماتے ہیں ”و لا یتکن التسلیم الذی یفعلہ المؤذنون فی آیاتہ علیہ السلام

ولا بالتلفاء الراشدین بل کان فی آیام الروافض لمصر“ غور فرمائیے کہ علیؑ

اور ابن عمرؓ نے مشتبہ کو مبتدع کہا جو کتب احادیث میں مذکور ہے حالانکہ مشتبہ

نے کسی کو گالیاں نہیں دی تھیں بلکہ وہ ناز و جیسی بہترین عبادت کی طرف لوگوں کو بلارہا تھا

اور الدلائل فی الخیر کا علیؑ کا بنا پر بظاہر وہ اجر کا مستحق تھا اسلئے باوجود ان صحابہؓ نے

مشتبہ کو بدعتی کہا اور اس مسجد میں نماز نہ پڑھنے کے چلے گئے اسکی وجہ یہ تھی کہ تخریب

جو فجر کے وقت کیلئے مستحب تھی دوسرے اوقات میں بھی بے محل کہنا شروع کر دیا تھا

اسکی معلوم ہوا کہ ایسا مستحب عمل جو کسی وقت کے ساتھ مختص ہوا اسکو کسی دلیل کے بغیر

دوسرے اوقات کیلئے بھی عام کر لینا بدعت ہے، اور صحابہ کرام کی دور رس نگاہیں

بدعت کی ظاہری چمکتی الجھ کر نہیں رہ جاتی تھیں بلکہ ہدایت کے اصل منبع اور حشر

کے رسائی کر لیتی تھیں ”کاتب الحروف کہتا ہے بعض مبتدع قولہ تَقَايَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا“ وغیرہ عام آیات سے اسکی احتجاج

پر استدلال کرتا ہے حالانکہ یہ غلط فہمی ہے کیونکہ احکام عامہ سے امور خاصہ ثابت

کرنیکل کوشش ہے جیسے اسکی بدعت ہو پھر دوسری ایک دلیل ایضاً مشکوٰۃ جلد ۱۴ میں

ملاحظہ ہو، اذان و اقامت میں انگلیاں جو منا علامہ جلال الدین

ؒ لکھتے ہیں الإجماع والذی رویت فی تقییل الانامل وجعلہ علی العینین

عند سماع اسمه عن المؤذن في كلمة التمهادة كلها موضوعات (تيسير
المقال للسيوطي بحوالا عماد الدين ص ۱۲) نیز یہ عقل کا خلاف بھی ہے اگر رسول
خدا صلعم کا محمد سے ہی محبت ہے (اور ہر مسلمان کو ہونی چاہیے) تو اذان دینے
والے کے منہ چومنا چاہیے جسکے مبارک ہونٹوں اور زبان سے یہ مبارک نام
نکلے گا۔ اپنی انگلیاں تو ہر وقت ساتھ ہی رہتے ہیں نہ تو ان سے آپکا اسم گرامی
صادر ہوتا ہے اور نہ ان پر لکھا ہوا ہوتا ہے انکو چومنے اور آنکھوں سے لگا
نے کے کوئی معنی نہیں رکھتا۔۔۔ باب فضل الاذان و احیاء للمؤذن

حدیث: - عن ابی ہریرۃ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا

نودي للصلاة اذ بد الشيطان له ضراط ، (موطا مالک ص ۲۲) جب
نماز کی اذان دیجاتی ہے تو شیطان پیٹھ پھیر کر گوز مارتا ہوا بھاگتا ہے ،

سوال شیطان یہ فعل کیوں کرتا ہے ؟ جواب (۱) شاید اسلئے

کرتا ہے تاکہ اذان کا آواز اس کے کانوں میں نہ آ سکے ، کیونکہ جب قرب میں شور

ہو تو دور کی آواز سنائی نہیں دیتی ، (۲) شیطان اس نماز یا فعل سے اذان

کے ساتھ ٹکسہ کرتا ہے ، (۳) اذان کی وجہ سے اس پر بوجھ پڑتا ہے ، اسلئے

گوز بھگتا ہے ، اذان علی القبر بعض اس حدیث سے اذان علی القبر

ثابت کرنیکی کوشش کی ہے کہ جب زندہ قبر میں رکھا جاتا ہے تو منکر و منکر کے سوال کے

وقت شیطان رحیم وہاں بھی خفل انداز ہو نیکی کوشش کرتا ہے اور حدیث الہی سے ثابت

ہوتا ہے کہ شیطان اذان سے بھاگتا ہے لہذا اسکی مدافعت کیلئے قبر پر اذان کہنا مفید ہے

(ایمان انجر ص ۱۱۴ ملخصاً) علماء حقان فرماتے ہیں یہ استدلال محض غلط ہے ۔

(۱) کیونکہ ایسے انکی تکلیفی زندگی جس میں انکو شیطان کا خطرہ رہتا ہے موت

کیسے تھ ختم ہو جاتی ہے قبر میں انکو ایسا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے (۲) اگر تسلیم کیا

کہ وہاں انکو شیطان کا دخل ہوتا ہے ، ہم کہتے ہیں اس طرح اور بھی متعدد مقامات ایسے

ہیں جہاں شیطان کی دخل اندازی کا امکان ہے مثلاً کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس

جاوے یا قضا حاجت کیلئے چلے دیر ہوا ، کیا قبر پر اذان دینے والوں کبھی ان

حدیث ۱- عن عبد اللہ بن عمرؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلّم قال إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول مشكوة منہ مؤطا مالک

یہاں تین مباحث ہیں، ① اجابت مؤذن اسکی دوسمیں ہیں ایک اجابت علی یا فعلی، اسکو جمہور ائمہ واجب قرار دیتے ہیں کیونکہ آپؐ نے حضور فی الجملہ کے متعلق سخت تاکید فرمائی ہے، ② اجابت قولی اسکے متعلق اختلاف ہے،

مذہب ۱- (۱) اہل ظواہر اور بعض احناف و موالک کے نزدیک اجابت قولی بھی واجب ہے (۲) مالک، شافعی، احمد، اور اکثر احناف کے نزدیک مستحب ہے

دلیل اصحاب ظواہر وغیرہ حدیث الباب ہے کیونکہ ظاہر اصیغہ قولوا وجوب پر

دلائل کرتا ہے، دلائل جمہور (۱) عن انسؓ أنہ سمع مؤذناً قال کبر

قال علیہ السلام علی الفطرة فَمَا تُشَدُّ قال خرج من الثاوی (مسلم) طرح

(۲) چرواہے کی اذان کے جواب میں آنحضرتؐ نے اذان کے الفاظ نہیں فرمائے لہذا آپؐ مؤذن

کی اذان کی طرح جواب نہ دینا عدم وجوب پر دال ہے،

جواب احادیث الباب میں بفریضہ فعل نبوی اسکا صیغہ استجاب پر محمول ہے،

(۳) ترا کلمات اذان میں موافقت **مذہب ۱** (۱) شافعی، مالک اور احمد (فی روایت) کے نزدیک

مجبب کو پورے کلمات اذان میں مؤذن کی موافقت کرنا چاہیے، (۲) ابو حنیفہ، ابو یوسف، ثوری اور احمد (فی روایت) کے نزدیک جعلتین کے جواب میں خوف

فوتی اول کی دلیل حدیث الباب ہے کیونکہ وہا کوئی استثنا نہیں ہے،

دلائل احناف (۱) عن عمرؓ أنہ قال..... ثم قال المؤذن حق علی

الصلاة فقال لا حول ولا قوة الا باللہ (مسلم) (۲) وعن معاويةؓ

أنہ قال حق علی الصلاة فقال لا حول ولا قوة الا باللہ وقال هكذا

جواب حضرت عمرؓ اور حضرت معاویہؓ کی دونوں حدیثیں مفسرین کی بنا پر

حدیث الباب کیلئے مخصوص ہیں، اور ابن حجرؒ نے اسی کو جمہور کا مسلک قرار دیا ہے

جس معلوم ہوتا ہے کہ شوافع و موالک کا مفتی بہ قول بھی یہی ہے،

(تجاری)

بذل معنی ہے

جہاں ولا قوتہ (کہنا چاہیے)

اعتبار سے ضامن قرار دیا گیا، ظاہر ہے کہ ضعیف قوی کا متعین نہیں ہو سکتا (۲) اوقات نماز
انفترض بمقتضیٰ آخر کے عدم توازن پر بھی استدلال کیا کیونکہ کوئی چیز اپنے منافی کا متعین نہیں
ہو سکتی (۳) قرأت خلف الامام کے ترک پر استدلال کیا کیونکہ جب امام مقتدیوں کا کفیل
اور مددگار ہوتا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس کی قرأت مقتدیوں کیلئے کافی ہو یا ضامن کو ضمن سے
لیا جائے تو معنی ہونگے مقتدیوں کی نماز امام کی نماز کے ضمن میں آجاتی ہے، جس طرح جالس
سفینہ جب کشتی کے ضمن میں آجاتا ہے تو کشتی کی حرکت کو جالس سفینہ کی حرکت شمار
کی جاتی ہے بلکہ حرکت تو ایک ہے اور متحرک ہیبت میں ان کی حرکت بالعرض ہوتی ہے اور کشتی
کی حرکت بالذات ہوتی ہے لہذا صہبہا (۴) فساد صلوٰۃ امام سے فساد صلوٰۃ مقتدی کا مستلزم
ہونے پر بھی استدلال کیا جاتا ہے۔

قوله والموذن مؤمن [تشیبہ: اس سے بعض حضرات نے یہ بات سمجھی ہے کہ مؤذن کا درجہ
امام کے درجہ سے افضل ہے کیونکہ امانت دار (مؤذن) کا درجہ ضمانت والے کے درجہ (امام) سے بڑھا
ہوا ہوتا ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ] امانت دار سے مؤخذہ نہیں ہوتا اور ضمانت والے
سے مؤخذہ ہوتا ہے۔

جوابات (۱) مؤذن صرف اوقات نماز کا امین اور امام تو پوری نماز کا ضامن ہوتا ہے، جب
نماز افضل ہے تو اس کا ضامن بھی افضل ہونا چاہیے (۲) امام مصلیوں اور ان کے ربکے درمیان
سفیر ہوتا ہے اور مؤذن کا کام تو صرف اعلان ہوتا ہے (۳) امام آنحضرت کا خلیفہ ہے اور مؤذن تو
حضرت بلال کا خلیفہ ہے (۴) حضور اور خلفائے راشدین نے امامت کے فرائض انجام دئے
تھے نہ کہ آذان کا، لہذا امامت کا درجہ افضل ہونا چاہیے، صحابہ کرام: عن عثمان بن اوس
العاصی..... واقتد باضعفہم واتخذ مؤذنا لا یأخذ علی اذانہ اجزا نماز باجماع
میں تم نا تو اس شخص کی پیروی یعنی رعایت کرنا اور اس شخص کو مؤذن مقرر کرنا جو اپنی آذان کا
معاوضہ نہ لے۔

مسئلہ اجرت علی الطاعات [مذاہب: (۱) شوافع، حنابلہ، مالک، متاخرین
وحناف کے نزدیک آذان، امامت، تعلیم، افتاء اور قضی میں اجرت لینی جائز ہے (۲) اور زکی اور ابن
وہب کے نزدیک منکر و تحریم ہے (۳) متقدمین حنفیہ وغیرہم کے نزدیک ناجائز ہے، اہل الجہود سنت ۳۳ وغیرہ]

دلائل فریق اول

(۱) عن ابی مخنف ورواه عن النبی ﷺ الاذان

فاذنت ثم اعطاني حين قضيت التاذين صرة فيها شيء من فضة نسائي.

(۲) ابو سعید خدریؓ کی روایت کہ انہوں نے ایک مارگزیدہ کا سورہ فی تحریرہ کر جہاں پھونک کی اور اس کے بدل میں بکریوں کا ایک ریلور وصول کیا تھا (بخاری ص ۵۳۲)۔

(۳) ابن عمر بن الخطاب و عثمان بن عفان مدکانا یوزنان الموزنین والائمة والنعمین (سیرۃ الصغیرین لابن جوزی ص ۱۲۵) نصب النواہ ص ۱۲۱ (۴) ابن عمر بن الخطاب کتب

ابی بعض عماله ان اخط الناس علی تعلیم القرآن (کتاب الاموال ص ۱۲۱ لا امام ابو عبید)

دلائل فریق ثانی وثالث

(۱) قولہ تعالیٰ ولا تستروا بآبائیكم ثمنًا قلیلًا (انبقرہ ص ۲) قولہ تعالیٰ ان اجری الاعلیٰ اللہ (مجادلہ ص ۲۱) ان آیاتہ اجرت علی العبادات کی ممانعت معلوم ہوتی ہے (۲) حدیث ابی اسحاق (۳) عن ابی بن کعب قال علمت الرجل یجعل القرآن ناهنی

الی قوسًا فذکرت ذلک لرسول اللہ ﷺ ان اخذتها اخذت قوسًا من نار فوددتہا (۵) قریب قریب اسی معنوں پر عبادہ بن صامتؓ سے بھی ایک حدیث مروی ہے (کلام العدیشین

اخر ج ۱ ص ۱۵۰) یہ احادیث اجرت علی الطاعات کے عدم جواز پر دلالت کرتی ہیں فریق ثانی وثالث کی طرف سے جوابات ابو محمد درہ کو جو کچھ چاندی عطا فرمائی تھی یہ

تالیف قلب کیلئے تھی آذان کی اجرت نہیں تھی، اور دوسری حدیث اجرت علی الطاعات کے متعلق نہیں بلکہ اجرت علی الدوا کے متعلق ہے۔

فریق اول کی طرف سے اجمالی جواب ایہ ہے کہ (۱) آیات اور احادیث منقولہ سے جو استدلال

کیا گیا ہے وہ ممانعت میں نص اور تعین المعنی نہیں اگر ایسا ہوتا تو کمال تھا کہ حضرات خلفائے راشدین اور مشہور علماء ان کے خلاف فتویٰ صادر کرتے (۲) امام بیہقی وغیرہ نے احادیث منقولہ

کو منسوخ ہونے کا دعویٰ بھی کیا ہے۔ (مراۃ المفیر ص ۲۲)

وجہ ترجیح مذہب فریق اول (۱) ابتداء اسلام میں چونکہ ان شعائر اسلام کے انجام دینے

دلوں کی ضروریات کا خصوصی طور پر بیت المال سے انتظام ہوتا تھا اس لئے وہ اطمینان سے اپنے فرائض انجام دیتے تھے پھر جب یہ سلسلہ ختم ہو گیا اور وظائف بند ہو گئے تو ان تمام دینی شعائر

میں بد نظمی بلکہ ضیاع کا شدید خطرہ ہونے لگا اس لئے اجرت لینے کی اجازت ہونی چاہئے۔

۱۰۔ وہ لوگ جو اپنے تمام اوقات دین کے کاموں میں مشغول تعلیم و تدریس میں صرف کر دیں تو ان کے خانگی ضروریات پوری کرنا ایسی ہی ہوگا جیسے کہ مجاہدین کا۔ (۳) علوم ہونی کی صورت میں تبدیل حکم کا تقاضا یہ ہے کہ ان کو اجرت دی جائے، ہاں یہ فرائض انجام دینے والے رضا مونی کی نیت کریں اور تنخواہ و دیگر اس خیال سے لیں کہ اس کے بغیر گزارہ ممکن نہیں یعنی پڑھانے کیلئے تنخواہ لیں اور تنخواہ لینے کیلئے پڑھائیں۔ امام اعظم کا متبع بھی کہاں درخ اور تقویٰ کی بنا پر تھا، ہاں الفردورہ تنقید بقدر الفردورہ کی وجہ سے اس پر دوسری طاعات کو قیام کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

ختم قرآن پر اجرت [رمضان شریف میں حفاظ کا اجرت لینا حرام ہوگا کیونکہ اگر المذتو سے سورتیں پڑھ کر تراویح ادا کیجائے تو ادا ہو جائے گی دین میں کوئی غفلت نہیں آتا، اس طرح زیارت قبور و غیرہ بھی اس قبیل سے ہیں،

والنظر اور مبلغ کی اجرت کے متعلق اختلاف (۱) بعض نے کہا ناجائز ہے کیونکہ غرض

مبلغین اور تبلیغی جماعت پر دیندار کو تو بلا اجرت انجام دے کر ہے، (۲) بعض حضرات کہتے ہیں یہ بھی عقد اجارہ ہے لہذا اجارہ کے شرائط مثلاً اگر موقوفہ نام اور مقدار اجرت تعین ہو تو جائز ہوگا ورنہ نہیں، (۳) اور بعض نے کہا اگر اس کا کم صرف و غرض تبلیغ ہو تو بلا شرائط جائز ہوگا، واللہ اعلم بالصواب (یعنی یہ بھی بذل الجہود و تبلیغ وغیرہ) حضرت حکیم الامت تھانوی قدس سرہ نے فرمایا اگر کسی ادارہ و انجمن کی طرف سے مقررہ تنخواہ پر وعظ و تبلیغ کی نوکری کرے تو اس صورت میں

أَشْعَا النَّاسِ لِلطَّبَاعِ

من مولانا جمال الدین سلمۃ الملقی و أستاذ الحديث لم يكن اقل لا يلاؤي
الأصل المشايخ و الشباب
جاني أيضا مشكوة الصابج
هو المنار في علم الحديث
و تشيخاته مع العلوم
و يحوى لفظ موفور معنى
فليس له نظير في شروح
لأن تبقى فوائد دوا

أشركم بشي مستطاب
ألى المولى رفيق بالصواب
توفر علم في كل باب
و توضيحات أحلى الشراب
تلايد حسنة فوق الكتاب
يساوى أو ينافس لا قتراب
جمال الدين يدعو بالانقلاب

بَابُ فِي مُتَمَاتٍ لَهَا سَبَقُ

حدیث ۱۰۰ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ان بلا لا ینادی بیلہ فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن أم مکتوم مشکوٰۃ (موطا مالک ص ۵۹) ”ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلا بلالؓ آتے تھے اذان دیتے ہیں لہذا تم لوگ اس وقت تک کھا اور پی سکتے ہو جب تک کہ ابن ام مکتوم کی اذان نہ سن لو“

اذان فجر قبل الوقت کہنے کے متعلق اختلاف علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ فجر کے علاوہ بقیہ نمازوں میں قبل الوقت اذان کہنا کافی نہیں البتہ فجر کے متعلق اختلاف ہے۔
مذاہب :- (۱) شافعیؒ، مالکؒ، احمدؒ، ابو یوسفؒ، اوزاعیؒ وغیرہم کے نزدیک فجر کی اذان قبل از وقت (صحیح صادق) درست ہے۔

(۲) ابو حنیفہؒ، محمدؒ، ثوریؒ، غنیؒ، علقمہؒ، ابن حزم ظاہریؒ، بخاریؒ اور نسائیؒ وغیرہم کے نزدیک دوسری نمازوں کی طرح صحیح صادق کے قبل اذان دینا درست نہیں یعنی کافی نہیں (یعنی، الغیل اور روضہ وغیرہ)

دلائل فوق اول (۱) حدیث الباقی ہے کیونکہ اس میں بلالؓ کائنات میں اذان دینا بیان کیا گیا ہے اور بھی متعدد صحیح روایات سے ثابت ہوتا ہے۔

(۲) قبل فجر اذان پر اہل مدینہ کا تعامل ہے۔

دلائل فوق ثانی (۱) عن عائشہؓ قالت ما کانوا یؤذنون حتی ینفجر

الفجر (ابن ابی شیبہ) (۲) عن ابن عمرؓ ان بلا لا اذن قبل طلوع الفجر فأمرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ینزع فینادی۔ (۱) لا أن العید قد نام (جاؤ آواز نکاؤ کر بندہ سو گیا) (ابوداؤد مجملہ، دارقطنی مجملہ، بطحاوی وغیرہ)

(۳) عن بلالؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تؤذون حتی لا یستبین لکم الفجر هكذا ومت یدیدہ عن رضا (ابوداؤد مجملہ، بیہقی)

(۴) عن ابی حمزہؓ الا امام ضامن والمؤذن مؤمن (ابوداؤد، ترمذی، مشکوٰۃ مجملہ وغیرہ) (۵) حدیث جبرائیل، (۶) حدیث اعرابی جن میں آپؐ

فرمایا الوقت بین ہذین الوقتین اب قبل از وقت اذان کہنا کس طرح کافی ہوگا؟
جوابات (۱) یہ اذان فجر کیلئے نہیں تھی بلکہ تہجد کیلئے تھی اس پر فریضہ سے کفر بخاری، مسلم
 طیوسی، ابو داؤد وغیرہ میں ابن مسعودؓ سے روایت ہے لَا يَمْنَعُ أَحَدُكُمْ أَذَانَ بَدَلٍ
 مِنْ سَحَرِهِ فَإِنَّهُ يَنَادِي بِلِيلٍ لِيَجْعَلَ قَائِمَكُمْ وَلَيْلِيَّاهُمْ فَإِنَّهُمْ وَفِي رَوَاتِهِ وَيُوقِظُ
 بَاتِمَتَكُمْ اس کے واضح ہوا یہ اذان فجر کی نہ تھی بلکہ تہجد کیلئے تھی کیونکہ ایک قول کے مطابق
 آنحضرتؐ پر تہجد فرض تھا اسلئے یہ آپ کے زمانہ کیلئے مخصوص تھا (۲) یا کہا جائے کہ وہ
 مرتبہ اذان کہنا صرف رمضان میں ہوا کرتی تھی اس کا مقصد سحری کیلئے بیدار کرنا ہوتا تھا
 (اختیار الکثیر وغیرہ)۔ (۳) اس حدیث سے استدلال اس وقت صحیح ہوتا جبکہ
 اذان باللیل پر اکتفا کیا گیا ہوتا حالانکہ حدیث ہذا اس طرح دوسری روایت میں ہے کہ فجر
 کے وقت ہونیکے بعد دوبارہ ابن ام مکتومؓ اذان دیتے تھے۔ اور وہ حضرت ایک
 بھی اسی روایت پیش نہیں کر سکتے جس میں صرف اذان باللیل پر اکتفا کیا گیا ہو۔
 (۴) حضرت گنگوٹی فرماتے ہیں فرائض کیساتھ تو اذان کی صرف مسنونیت خاص ہے
 ہاں غیر فرائض کیلئے اذان کی اجازت اور جواز سے انکار نہیں کیا جاسکتا چنانچہ آگ
 لگنے اور بھوتوں اور جنات کے ظہور نیز مولود جبکہ کان میں اذان دینا ثابت ہے اسلئے
 قبل از فجر اذان بھی اس قبیل سے ہوسکتی ہے (۵) لکن کتب صحیحہ

(۵-۶) تعامل اہل مدینہ کو حجت نہیں قرار دیا جاسکتا ہے جبکہ آنحضرتؐ کے زمانہ میں
 قبل الفجر اذان فجر کا تعامل نہیں تھا جس پر منقول شدہ روایات مراد دال ہیں نیز
 حضرت علیؓ کے دور خلافت میں اکابر صحابہ و تابعین اکثر کو فہم قیام پذیر ہو چکے
 تھے وہاں تو یہ تعامل نہ تھا (۶) سرہ بن جندبؓ اور ابو محمد قرظیؓ سے روایت ہے
 لَا يَحْتَثُّكَ أَذَانُ بَدَلٍ فَإِنَّ فِي بَصَرِهِ سَوَاءٌ (مسلم، ابو داؤد، نسائی وغیرہ) اس سے معلوم
 ہوتا ہے بلان کی بینائی میں ضعف تھا وہ ظنوع فجر کے گمان سے اذان کہہ دیتے تھے واقعہً
 فجر ظنوع نہ ہوتی تھی۔

بہارِ نبوی

وجوہ ترجیح مذہب قرنی ثانی (۱) ان کے مذہب قرآن سے ثابت شدہ قانون کلی
 کے مطابق ہے۔ (۲) انہوں نے تمام احادیث کے متعلق اس تاویلاً اختیار کی ہے

(۳) انکے موافق روایات حکم اور یقینی ہیں اور فریق اول کی روایات میں کئی اختلاف ہیں
لہذا مشکوک پر یقینی کی ترجیح ہوگی۔

لیلة التعرّیس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عدم استیقاظ

حدیث: عَنْ أَنَسٍ مِّنْ أَهْلِ بَيْتِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَفَلَ
مِنَ الْغَيْبِ إِلَى قَوْمِهِ فَلَمْ يَسْتَقِظْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا بِلَالٌ وَلَا أَحَدٌ
مِنَ أَصْحَابِهِ حَتَّى ضَرَبَ نَهْمُ السَّامِسِ مَوْطَانَهُ مَثَلًا مَوْطَانَهُ مَثَلًا (مشکوٰۃ خلا)

الاولیٰ ترجمہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ خیبر سے واپس
ہوئے تو رات کو چلنے رہے جب اخیر رات ہوئی تو پڑاؤ کیا اور حضرت بلالؓ کو حکم فرمایا کہ صبح
کی نماز کا خیال رکھو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ سوئے ہوئے تھے اور بلالؓ
جاگتے رہے جب تک خدا کو منظور تھا، بلالؓ نے فجر (پورب) کی طرف منہ کر کے اپنے اونٹ
کا ٹیک لگایا پس ان پر نیند غالب آگئی اور نماز کے وقت میں نہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی آنکھ کھلی نہ حضرت بلالؓ کی اور نہ آنحضرتؐ کے کسی اور صحابی کی یہاں تک کہ جب
صبح ان پر بڑی قیامت پڑی، قیامت پڑی، کاتبہ من النوم قال المشایخ هذا کان

تنبيهًا لبلال اذا لم يعرض الامر الى الله اذا اظهر خوف فوت الصلوة نبيه صلى الله عليه وسلم
تشریح | لیلۃ التعرّیس میں آنحضرتؐ کا نماز کے وقت میں بیدار نہ ہو سکا یہ غفلت کی وجہ
سے نہیں تھا بلکہ یہ اللہ تعالیٰ طرف سے تجویزی طور پر تھا تاکہ صلوة فائزہ کی فضا کی عملی تعلیم دی جائے۔
سوال | عائشہؓ کی حدیث "نام عینی والغلب يقضان" وغیرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپؐ کا

قلب بیدار رہتا ہے پھر آپؐ سے ذہول من الوقت کیسے ہوا؟

جوابات | (۱) طلوع شمس وغیرہ حسیات میں سے ہیں جس کا ادراک آنکھ سے ہوتا ہے
قلب سے نہیں اور آپؐ کی آنکھیں تو سو رہی تھیں۔

نوٹ: یاد کیا جائے کہ یہ وقت اس نے مستثنیٰ تھا۔ (۳) بعض نے کہا بیدارگی قلب سے مراد
یہ ہے کہ آپؐ کو حالت نیند میں بھی اگر حدث واقع ہو تو اس کا احساس ہوتا تھا لہذا آپؐ کی
نیند ناقض و موزع نہیں تھی پس طلوع شمس وغیرہ کو اس سے کوئی تعلق نہیں۔

قَوْلُهُ: فَفَزَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى قَوْلِهِ تَسْمَعُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَلَّالًا فَأَقَامَ الصَّلَاةَ - "تَبِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَوَكِ (اٹھے اور فرمایا ارے بلالؓ یہ کیا ہوا) ہماری تاکید کے باوجود تم کیوں سو گئے کہ ہماری نماز کا وقت فوت ہو گیا (حضرت بلالؓ انکے بارگاہِ نبویؐ پر بے یار و مددگار تھے جس چیز نے آپؐ پر غلبہ کیا یہی ہے) اس چیز نے مجھ کو بھی آدھو چاڑھا وہاں کوئی کروچنا نہ سب لوگ نے اپنے انگوٹھوں پر کجاوے لادے اور تھوڑی دیر چلے تھے (مَنْ خَرَجَ مِنْ صَلَاتِهِ الْمَكْرُوهَةُ) پس رسولؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا تو انہوں نے جھپکی کہا۔"

قَوْلُهُ فَفَزَعَ: قَالَ الخطابي معناه انتبه من نومك قال القرطبي قد يكون الفزع بمعنى المبادرة الى الشيء اى يبادر الى الصلوة قال ابن عبد البر يحتمل ان يكون تأسفا على ما فاتهم من الوقت قَوْلُهُ اقْتَادُوا | سبب الارتجال من ذلك المكان الغفلة وقيل ذلك وقت الكراهة وقيل ذلك داء خفوة ^{بسطان} **اقْتَادُوا** كَمَا تَكُنِي اِذَا نَاقَمْتَ يَ يَا نَهْنِيسُ ؟

مَذَاهِبُ (۱) امام مالکؒ کے نزدیک قضا نماز کیلئے فقط اقامت ہے اذان نہیں۔ (۲) امام ابو حنیفہؒ امام شافعیؒ نے روایہ مشہورہ (ابو ثورؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اذان و اقامت دونوں ہونی چاہئیں۔

دَلِيلُ مَالِكٍ : - حدیث الباب ہے ۔

دَلَائِلُ جَمْهُورِ (۱) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: "تسحقوا عن هذا المكان الذي اصابكم فيه الغفلة فامربلا لا فاذن"۔

و اقام وصلی (ابوداؤد) (۲) عن زيد بن اسلم رضي فليصلها كما كان يصلها في وقتها (رواه مالك مرسلا مشكوة ص ۶۷) (۳) ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بـ بلا لا بالاذان والاقامة (ابوداؤد وغيره)

دَلِيلُ عَقْلِ اذان و اقامت نماز کی سنت ہے نہ کہ وقت کی لہذا اگرچہ وقت فوت ہو جائے تاہم قضا کے وقت اس سنت کو بجالانا چاہئے ۔

جَوَابَات دلائل جمہور کے فرینے سے حدیث الباب مؤول ہے اور تقدیر عبارت

یہ ہے "اقَامَ الصَّلَاةَ بَعْدَ الْاِذَاَنِ" یہ بیان جواز پر محمول ہے، اقامہ بمعنی اَعْلَمَ ہے جواز ان و اقامت دونوں ہی کو شامل ہے۔ (۴) ابن بکیر نے جو مالک سے روایت کیا اسمیں اذان کا بھی ذکر ہے لہذا اس روایت میں اختصار ہے،

قَوْلُهُ: فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصُّبْحَ الْحَقَّ قَوْلُهُ: وَاقْبِرَ الصَّلَاةَ لِإِسْذَكْرِي (هَذَا مِنْ رِوَايَةٍ وَوَصَلَهُ عَلَيْهِ كَمَا الْمَشْنُونُ) اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب کو صبح کی نماز (قضا) پڑھائی جب نماز پڑھ چکے آنحضرت صلی اللہ وسلم نے فرمایا جو شخص (نیند وغیرہ کے سبب سے) نماز (پڑھنا) بھول جاتے تو اس کو چاہئے کہ جب یاد آئے پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد اور نماز پڑھو جب میں یاد آؤں یعنی جب میری نماز یاد آئے،

قَوْلُهُ: فَلْيَصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا [مسند خلائیہ - مَذَاهِبُ (۱) شافعی اور احناف، اسنی، مالک، احمد کے نزدیک اوقات ثلث مکروہہ یعنی طلوع، غروب اور استوار میں قضا نماز جائز ہے۔ (۲) احناف کے نزدیک ان اوقات میں قضا نماز بھی منع ہے۔] لَيْسَ جَهْلٌ : فَلْيَصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا ہے۔

دَلَالَةُ اِحْتِاف (۱) من عبد الله الصنابحي قال قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم ان الشمس تطلع - معها قرن الشيطان (۲) احمد، نسائي، مشكوة (۳) (۲) حديث عقبة بن حارث : قال ثلث ساعات كان رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم ينهنا ان نصل فيهن (ملم، مشكوة ص ۹۱)۔ اس طرح تمام احادیث نہیں احناف کی دلیل ہے۔

جَوَابَات (۱) دلیل جہور میں اوقات غیر مکروہہ مراد ہے جس پر احادیث بھی قرینہ ہے (۲) نیز مسلم اور ابوداؤد کی روایت أَخْرَجْنِي إِذَا ارْتَفَعَتِ الشَّمْسُ اس پر نفق مزبح کے مانند ہے (۳) محرم اور منہج کے مابین جب تعارض ہو تو محرم کی ترجیح ہوتی ہے۔

(۴) قال ابن ارسلان ان الظرف يقدر متعيا والا يلزم الاتيان بجميع الصلوة في وقت التذكير وهي اللحظة البرة وهي بدية الفساد (تفہیم لفظاً)۔

حدیث: عن زيد بن اسلم قال عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة بطريق مكة
 "زيد بن اسلم" (ابو) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر مکہ کے
 دورانِ آخر رات میں استراحت کرنے کیلئے اترے۔

تشریح | سفر مکہ کے دوران سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ اس واقعہ کے علاوہ ہے جو

پچھے سعید بن اسیب کی روایت میں بیان ہوا کیونکہ وہ واقعہ خیبر کے جہاد
 سے واپس ہونے کے وقت پیش آیا، تعدد واقعہ تسلیم کرنے سے بہت شکوک اُزار
 ہو جاتا ہے۔ **قولہ** ووشکل بلا لا الی قولہ وامر بلا لا ان ینادی للصلوة اوبقیہ۔

"حضرت بلالؓ کو بابتِ فرما کر نماز کے وقت لوگوں کو جگاریں پھر بلانے سو گئے اور
 باقی لوگ (نورِ پہلے ہی) سوچکے تھے آخر کو جب سورج نکل آیا اور اس کی کرنیں سب لوگوں پر
 پڑیں تو سب لوگ جاگے اور سارے ہی لوگ گھبرا گئے اسی وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سب کو حکم دیا کہ (فی الفور) اپنی سواریوں پر بیٹھ جائیں اور اس وادی سے نکل چلیں آپؐ

نے فرمایا کہ یہ ایک ایسی وادی ہے جس پر شیطان کا تسلط ہے چنانچہ سب لوگ سواریوں پر
 اور اس وادی سے نکل گئے پھر (ایک جگہ پہنچ کر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ
 یہاں اتریں اور وضو کریں اور پھر حضرت بلالؓ کو حکم ہوا کہ نماز کیلئے اذان دیں اور

قولہ ان هذا وادیه شیطان | قلت وهذا یؤید الحنفیہ۔

یہ قولہم ان القضاء لا یصلی فی الاوقات الثلاثة لانہم اخر قضاء الصبح لحضو

الشیطان فی هذا الوادی ولم یصلھا فیہ قبل انہم منع من التشاؤم ہرہنا

قد تشاؤم بذلک الوادی واجب بانہم لم یکن تشاؤما بل کان علیہ السلام

علم ولذا اقتصروا الجمهور علی موردہ ۔

قولہ اوبقیہ میں اذان کی جگہ میں استعمال ہوا ہے کیونکہ اس کی تائید

اس روایت سے ہوتی ہے جس کو ابو داؤد رحمہ اللہ نے نقل کیا ہے :

انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بلالاً بالاذان والاقامۃ۔

بتوفیقہ تعالیٰ تم المجلد الاول لایضاح مشکوٰۃ فی شہر جمادى الاخری ۱۴۱۶ھ
 واسأل اللہ ان ینفقنی للتکمیل ۔ احقر الناس رفیق احمد کان اللہ لہ

۲۲۶
فہرست مضامین ایضاً مشکوٰۃ (جز اول)

صفحہ نمبر	مضامین	صفحہ نمبر	مضامین
۲۳	تحقیق مشکوٰۃ المصابیح	۵۳	تعاریف اکابر
۲۴	تذکرہ صاحب مصابیح السنۃ	۶	مقدمہ
۲۵	تذکرہ صاحب مشکوٰۃ المصابیح	۷	حدیث کے معنی لغوی و اصطلاحی
۲۶	شروع و حواشی مشکوٰۃ المصابیح اور علم حدیث کے کثیر التعانیف علماء	۸	حدیث کی وجہ تسمیہ
۲۷	مشکوٰۃ شریف کی خصوصیت اور ہیبت	۹	موضوع حدیث
۲۸	تعداد احادیث مشکوٰۃ المصابیح و ابواب و فصول	۱۰	اقسام علم حدیث
۲۹	وجہ فرق بین مشکوٰۃ و المصابیح	۱۱	علم روایت الحدیث
۳۰	ہندو جنگلہ میں علم حدیث	۱۲	علم درایت الحدیث
۳۱	لا ید ابیسم اللہ اور لم یبدل بحمد اللہ کے مابین تعارض اور اس کا حل	۱۳	تعریف علم اصول حدیث
۳۲	خطبہ کتاب کی تشریح	۱۴	رئیس العلوم اور مرتبہ علم حدیث
۳۳	امام شافعیؒ کے حالات	۱۵	اقسام ضبط حدیث
۳۴	امام احمد بن حنبلؒ کے حالات	۱۶	چند صحابہ میں احادیث کے مجموعے
۳۵	امام دارقطنیؒ کے حالات	۱۷	تدوین حدیث
۳۶	امام ابی یوسفؒ کے حالات	۱۸	مسند تقلید
۳۷	امام ابی حنیفہؒ کے حالات	۱۹	تقلید شخصی
۳۸	امام ابو حنیفہؒ کے حالات	۲۰	وجہ تقلید شخصی و اتباع امت
۳۹	امام ربیعؒ کے حالات	۲۱	الحق مع الجہور
۴۰	امام ربیعؒ کے حالات	۲۲	تذکرہ صاحب کتاب الآثار لابی حنیفہؒ
۴۱	انصاف الاعمال بالنبات	۲۳	امام اعظم اور علم حدیث
۴۲	اس حدیث سے مشکوٰۃ کو ابتداء	۲۴	امام ابو حنیفہؒ اور تدوین فقہ
۴۳	کرنے کی وجوہات	۲۵	حنفیوں میں حفاظ حدیث

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۰	اولو العزم من الانبیاء والموسلین	۲۰	بقیۃ الانبیاء والموسلین
۶۱	فاخبرنی عن الاحسان	۲۲	کتاب الایمان
۶۲	ایمان اسلام اور احسان کی حقیقت	۲۴	کتاب باب اور فصل کی تعریفات
۶۳	قولہ فاخبرنی عن السامۃ	۲۵	اس کی کتاب کی ترتیب مخصوص کی حکمت
۶۴	قال ما المستول عنہا علم من السائل	۲۶	ایمان کے معنی لغوی
۶۵	قال ان تلذ الامر ربہا	۲۷	ایمان کے معنی شرعی
۶۶	قولہ اللہ ورسولہ اعلم	۲۸	حقیقت ایمان کے متعلق اختلاف
۶۷	قولہ فی خمس	۲۹	اہل سنت والجماع کے مابین تغیر میں اختلاف
۶۸	اسلام کی عمارت پانچ چیزوں پر ہے	۵۱	جمہور محدثین اور خواص و معتزلہ کے مذاہب میں واضح فرق
۶۹	شہادۃ ان لا الہ الا اللہ علیک عجیب لکھ	۵۲	اسلام اور ایمان کے مابین کونسا نسبت ہے
۷۰	مفرد اسم ذات ذکر ہے یا نہیں اس کے متعلق	۵۳	الفصل الاول
۷۱	پانچ چیزوں پر صحر کی وجہ کیا ہے	۵۴	قال ینما عن عند رسول اللہ ذلت يوم
۷۲	ارکان اربعہ کی حقیقت	۵۵	شدید بیاض الثیاب شدید
۷۳	الایمان بضع و سبعون شعبۃ	۵۶	سواد الشعر
۷۴	ابوہریرہ کے حالات اور وجہ کفایت اور	۵۷	ابتداء آنحضرتؐ بمحرم پر مکہ منہاجان کے
۷۵	اس کی ترکیب نحوی	۵۸	یا محمد اخبرنی عن الاسلام
۷۶	والخیار شعبۃ من الایمان	۵۹	قال صدقت عجبت ان یسلو و یعتدو
۷۷	المسلم من سلم المسلمون لہ وکی تشریح	۶۰	فانہم عن الایمان قال ان تؤمن باللہ
۷۸	وعلیہما اجر من ہجر ما فی اللہ حدیث	۶۱	میسائروں کے عقیدہ خلیفہ
۷۹	لا یؤمن احدکم حتی اكون احب الیہ الیہ کی	۶۲	قولہ و ملکتہ و کتبہ و رسولہ
۸۰	تشریح		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۱	"لا اسئل احد بعدک کی توجیہ -	۷۸	ثلث من کن فیہ وجہیت حلاوة الايمان
۹۲	ہمارا راس نسمع دوی صوتہ الہی کی شرح -	۷۹	ومن احب عبد الاربعة الاثمة
۹۳	خمس صلوة فی الیوم واللیلۃ الخ -	۸۰	وائق طعم الايمان کی توجیہ -
۹۴	قضا تطوع کا اختلاف -	۸۱	والذی نفس محمد بیڈہ کی شرح
۹۵	وجوب وتر کا مسئلہ -	۸۲	حضور کو مختار علی ماننا عقیدہ کفر ہے
۹۶	افلح الرجل ان صدق -	۸۳	الفاظ متشابہات میں اختلاف
۹۷	وفد عبد القیس کے متعلق بحث -	۸۴	ولا یسمع فی احد من ہذہ الامۃ یہودی ولا نصرانی
۹۸	قال مرعۃ بالقوم ابوالوفد غیر خزیاء ولا ندائی -	۸۵	تثلیثہم اجران کی تشریح -
۹۹	شہر حرام کون جیسے میں اور ان کی وجہ تسمیہ ہیں	۸۶	اہل کتاب کی تعین صدق میں شہ اور اسکا ازالہ
۱۰۰	فرنا باہر فصل خبر من وراونا -	۸۷	والعبد الملوک اذا ادعی حق اللہ الہی کی تشریح
۱۰۱	امروہم بالايمان باللہ وسدہ -	۸۸	امرت ان اقاتل الناس الہی کی توجیہ -
۱۰۲	اجمال تفصیل میں عدم مطابقت -	۸۹	ہمارک صلوة کے قتل کے متعلق اختلاف -
۱۰۳	ختم وغیرہ کی تحقیق -	۹۰	قولا من علی صلواتنا کی تشریح -
۱۰۴	وجہ عصابہ من اصحابہ -	۹۱	"واستقبل قبلتنا کی توجیہ -
۱۰۵	مشائخ طریقت کی بیعت سنت ہے -	۹۲	اہل بدعت کی تکفیر نہیں کی جائے گی -
۱۰۶	ولا تاؤا بہرستان تفسیر نہ بین الیکم وارحکم کی تشریح	۹۳	وتمنی علی علی اذا علمت دخلت الجنة کی تشریح
۱۰۷	حدود زواہر میں نہ کر مطہر -	۹۴	تقیم الصلوة المکتوبہ قودی الزکوۃ المفروضہ
۱۰۸	قر علی النساء کی تشریح -	۹۵	قال والذی نفس محمد لا یؤیذ ولا انقص منہ
۱۰۹	مارایت من ناقصات عقل ودين الخ -	۹۶	من سترہ ان یظہر فی رجل من اہل الجنة یظنظر
۱۱۰	"کذبتی ابن آدم" کی تشریح	۹۷	الی نذا -
۱۱۱	حدیث نبوی حدیث قدسی اور کلام اللہ فرقی	۹۸	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۲۱	اولادک برائے الامر و عہدہ و ذرودہ ستارہ الخ	۱۰۶	بیکار بخت سے لزوم تکذیب الہی -
۱۲۲	اولا آخرک ہلاک خاکک کلمہ -	۱۰۷	"انا الاحد الصمد" کی تشریح -
۱۲۳	دلیل یکتہ اناس فی النار علی جوہم -	۱۰۸	یوزین ابن آدم "کی تشریح -
۱۲۴	قال رسول اللہ من احب للہ الخ	۱۰۹	وانما الدہر یدیک الامر اطلب اللیل و النهار
۱۲۵	ان چار اعمال کی تخصیص کی وجہ -	۱۱۰	و فرقہ دہریہ -
۱۲۶	و المؤمن من امنہ اناس علی دماہم امور الہم	۱۱۱	"ما احصی علی اذی" کی تشریح
۱۲۷	لا ایمان لمن لا امانۃ لہ	۱۱۲	"الا موقرۃ الرعل" کی تشریح
۱۲۸	امانت کے معنی میں اختلاف -	۱۱۳	فکان معاذ ہل تدری ما حق اللہ علی عبادہ الخ
۱۲۹	من مات و ہو یعلم انہ لا یرا الا اللہ و غل الخ	۱۱۴	"و معاذ ردیف علی الرعل" کی تشریح
۱۳۰	قال رسول اللہ شتان من جہنم ان یشرک قال کن تھوذا	۱۱۵	"و اخیرہ معاذ عند موتہ ہیکل اشکال اور کمال
۱۳۱	قدرت پر ہل اجد ریا یا ظلم اجد -	۱۱۶	ایت الہی و علیہ قوب ابیض -
۱۳۲	اعطاء نعلین کی وجہ تخصیص -	۱۱۷	قولا "وان زنی وان سرق" -
۱۳۳	فصرب عمر بن شریحہ فموت لاسی قالہ ارجع	۱۱۸	وان حبس عبد اللہ و رسولہ ابن امیہ و کلمتہ الخ
۱۳۴	یا اہجرۃ قال تاجستہ بالکار و کجی غیر -	۱۱۹	حکمت تخصیص ذکر عیسیٰ -
۱۳۵	قال رسول اللہ فماتج الجنة الخ	۱۲۰	عیسیٰ پر کلمتہ اللہ کا اطلاق کی وجوہات
۱۳۶	ان رجالا من اصحاب النبی صلعم میں توفی عز و علی	۱۲۱	روح انسانی اور روح حیوانی -
۱۳۷	"و نجاۃ ہذا الامر" کی تشریحات -	۱۲۲	عیسیٰ پر اطلاق روح کی وجوہات
۱۳۸	لا یبقی علی ظہر الارض بیت ہر دلا و ہر الخ	۱۲۳	جنت و دوزخ فی الحال موجود ہیں -
۱۳۹	قیل الیس لا اثم الا اللہ مفتاح الجنة	۱۲۴	"ان الاسلام ہدیم" کی تشریح -
۱۴۰	واذا حاک فی ففسک -	۱۲۵	اخیر فی بعض بدعتی ائمہ و بیاعد فی من النار
۱۴۱	"محرر و عبد" کی تشریحات	۱۲۶	"ثم قال لا ابلت علی ابواب الخیر -

مضامین	صفحہ	مضامین
قلت ما الاسلام قال طيب الكلام واطعاً اطعوا	۱۳۳	مثل المنافق كاشاة العارية الخ
بصلي الخمس ويصوم رمضان	۱۳۵	" لكان زاربع سن " کی تشریح ۔
باب الکبائر وعلامات النفاق	۱۳۶	" تسع آيات بينات " کی مراد میں اختلاف
تقسیم معاصی ۔	۱۳۷	قال شهيدك نبى ۔
كبيرة صغيرة کی تعریفات	۱۳۶	ثبت من اصل الايمان ۔
عدد کبائر ۔	۱۳۷	والجوار ما مضى ۔
نفاق کے معنی لغوی و شرعی ۔	۱۳۸	ارزانی العبد الخ
یا رسول الله ای الذنب اکبر ۔	۱۳۹	وَأَن قِيلَتْ أَوْ حُرِّتَتْ
ان توافی حلیة جبارک	۱۳۹	وَلَا تَعْقَنْ وَالله یک ۔
الکبائر الاشرک بالله وعقوق الوالدین	۱۴۰	وَلَا تَشْهَرِیْ خُفْرَا الخ
اجتنبوا السبع الموبقات	۱۴۱	عن عذیقة قال اتى النفاق الخ
سمر کے متعلق اختلاف ۔	۱۴۱	باب فی الوسوسة
سحر اور معجزے کے مابین فرق	۱۴۱	وسوسة کی تعریف اور اس کا حکم ۔
کرامت اور معجزہ میں فرق ۔	۱۴۱	خیالات قلبیہ کے مرتبہ سے مع ذکر حکم و دلائل
والقول یوم الزحف ۔	۱۴۱	قال جابرنا من اصحاب رسول الله صلعم ۔
وقائه المحصنات ۔	۱۴۲	قال اوقد وجهه تموه ۔
لا یرقی العزانی صین یزنی و ہرمون	۱۴۲	یا ابی السیطان احکم الخ
" آية المنافق ثلاث " اور أربع من کن فیہ کے	۱۴۳	عن ابن مسعود ما منکم من احد الا وقد وكل ذریة
مابین تعارض ۔	۱۴۳	قال رسول الله ما من نبی اذ لم یلق قوم غیر یحرم دانیہما
علامات نفاق میں ان تینوں کو ذکر کرنا	۱۴۳	ان المیس یضع عرشه علی الار الخ
وجہ تخصیص ۔	۱۴۳	فادناهم منزلة الخ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۵۰	قال صلى الله عليه وسلم حج آدم موسى . -	۱۵۵	ان الشيطان قد انبس .
۱۵۱	عن ابن مسعود قال حدثنا رسول صلعم ثم يكون	۱۵۶	و قد ففيعص جزيرة عرب .
۱۵۲	منفقد مثل ذلك . -	۱۵۷	جاءه رجل فقال انا احدث نفسي الخ
۱۵۳	ثم بيعت الله يد ملكا باربع كلمات . -	۱۵۸	قال الحمد لله الذي رآه الى الوسوسة
۱۵۴	ثم ينفخ فيه الروح . -	۱۵۹	ان الشيطان لست .
۱۵۵	عن سهل بن سعد انما الاعمال بالخواصم . -	۱۶۰	قال لا يزال الناس يتساركون .
۱۵۶	عن عائشة رة كانت دعى رسول الله صلعم	۱۶۱	ثم ليتقل عن يساره ثلاثا .
۱۵۷	الى جنازة صبي من الانصار . -	۱۶۲	عثمان بن ابي العاص قال قلت لرسول الله
۱۵۸	قرا ان الله خلق للبنة اهلا الخ	۱۶۳	فاذا احسنت فتمعو ذبا لله الخ
۱۵۹	عن طلحة ما منكم من احد الا وقد كتب . -	۱۶۴	عن تاسم بن محمد ان رجلا سار الخ
۱۶۰	عن ابى هريرة رة قال ان الله كتب على ابن آدم	باب الايمان بالقدر	
۱۶۱	قولا لنفسه تسبي وتشتبى والغرق يصرق	۱۶۵	تقدير اور افعال عباد و مستحق اختلاف .
۱۶۲	ذلك ويكنبه . -	۱۶۶	خلق اور كسبك ذميا و محزون .
۱۶۳	عن عمران بن حصين ان رجلا من مزينة	۱۶۷	چند سوالات اور ان کے جوابات .
۱۶۴	الى هريرة رة قال قلت لى رجلا شاك الخ	۱۶۸	بيان اقسام تقدير .
۱۶۵	جفف العلم كى تشرىخ . -	۱۶۹	بيان مراتب تقدير .
۱۶۶	عن عبد الله بن عمر رة . . . ان قلوبى آدم	۱۷۰	كتب الله معادير الحقائق .
۱۶۷	كفها من الصبيان الخ . -	۱۷۱	كل شىء بقدر سقى العجز و الكيس .
۱۶۸	عن ابى هريرة رة ما من مولود الا يولد على فطر	۱۷۲	استج آدم موسى عند ربها .
۱۶۹	فطرت كى مراد بين اختلاف . -	۱۷۳	واسجد لك ملكك .
۱۷۰	عن ابى موسى عثمان تام حينا رسول بنى كلمات الخ	۱۷۴	انت موسى . . . الى اربعين سنة

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۹۲	ظہر البطن کی تشریح ۔	۱۸۲	” حجابہ النورہ کی تشریح ۔
”	عن ابن عباس ... المرجیۃ والقدرۃ الخ	۱۸۳	عن ابی ہریرۃ ... ید اللہ ملائ
۱۹۲	یکون فی امتی خست و مسخ ۔	”	” قولہ ستارہ کی توضیح ۔
۱۹۳	القدرۃ مجوس ہذہ الامۃ ۔	”	عنہ قال سئل رسول اللہ عن ذاری الشکر الخ
”	ولا تجالسوا اہل القدر ۔	۱۸۴	اولاد شکرین کے متعلق اختلاف ۔
۱۹۴	ستۃ لعنتہم ولعنہم اللہ وکل نبی یجاب ۔	”	ان اول ما خلق اللہ القلم الخ ۔
”	ایکاموت کی جگہ میں پہنچ جانا ۔	۱۸۵	قولہ و ما ہو کائن الی الابد کی تشریح ۔
۱۹۵	ذاری المؤمنین قال من ابائہم ۔	”	قال سئل عمر بن الخطاب عن ہذہ الایۃ
”	الوائدۃ والموردۃ فی النار ۔	”	واذاخذ ربک من بنی آدم ۔
”	ان اللہ عز وجل فرج الی کل عبد من خلقہ	۱۸۶	بیان کیفیت اخراج ۔
۱۹۶	من تمسک الخ ۔	”	عہدہ و اقرار کس جگہ اور کس وقت لیا گیا ۔
”	اللہ تعالیٰ مخلوق کو جتنے بھی عذاب دے اسکو	”	عہدہ و اقرار تو یہیں یا دہیں رہا پسند
”	فلما لم نہیں کہا جاسکتا ۔	”	اسکی کیا فائدہ ۔ ؟
”	مسلمانوں کو جہنم میں دینا بھی اللہ تعالیٰ کو	۱۸۷	یہ کوئی حقیقی واقعہ تھا یا فقط تمثیلی ؟
”	قدت میں ہے ۔	”	فرج رسول اللہ وہی یہ یہ کیا بان
۱۹۷	آدم اور انکی اولاد کی خلقت کا بیان ۔	۱۸۸	قضا و قدر اسباب اختیار کر کے خلاف نہیں
۱۹۸	قولہ محمد آدم ۔	۱۸۹	تقدیر کے متعلق تنازع کرنا ممنوع ہے
”	و ضرب کتفہ الیسری فاخرج ذریتہ سودا	”	عن عرو بن شعیب عن ابیہ عن جدم ۔
”	کاہنم اللحم الخ ۔	۱۹۰	تخلیق آدم کے وقت ہر خطہ سے شی لایا کا حکم
۱۹۹	خذ من شاربک ثم اقرہ حتی تلحقانی	۱۹۱	جفت القلم علی علم اللہ الخ ۔
”	قرا تم کہتے ہیں قیلا ۔	”	ان القلوب بین اصبعین من اصابع اللہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۱۳	قوله وتبکی من هذا الخ -	۱۹۹	تال جمعہ فیصلہم ازواج -
۲۱۴	قوله ليسقط على الكافر في قبره سبعون ألف	۲۰۰	واذا سمعتم رجل تغير عن خلقه فلا تصدوه
۲۱۴	سبع رسول الله صلى الله عليه وسلم تسعين طويلاً -	۲۰۱	باب اثبات عذاب القبر
۲۱۵	ثم سلوا له بالتبیت فان لا ان یسل	۲۰	بیان مراد بقدر علم ثلاثہ -
۲۱۵	مسند التلعین میت کے متعلق اختلاف	۲۰	اثبات عذاب قبر کے متعلق اختلاف -
۲۱۶	هذا الذي تحرك له العرش -	۲۰۳	کیفیت عذاب کے متعلق اختلاف -
۲۱۸	اذا دخل الميت القبر مثلث له الشمس -	۲۰	چند شبہات کے جوابات -
۲۱۹	باب الرخصة اسم باللسان المستتر	۲۰۵	سماع موقف
۲۱۹	من احدث في امرنا فلا ميسر منه فهو رد -	۲۰	مقرر ادواح -
۲۱۹	بدعت کے معنی لغوی و اصطلاحی -	۲۰	قوله تعالى ثبت الذين امنوا الخ
۲۲۰	بدعت لغوی کی اقسام -	۲۰۶	ثبت في عذاب القبر -
۲۲۰	مذمت بدعت -	۲۰۶	انہ ملکا فی قعدانہ فیقولان ما کنت نقول
۲۲۱	ابغض الناس الى الله ثلاثہ -	۲۰۸	في هذا الرجل محمد -
۲۲۱	قوله كل امسى يدخلون الجنة کی شرح -	۲۰۹	قوله فيقول لا ادرى -
۲۲۱	قال جاء ثلثه ربه اذ لم تقاوا -	۲۱	قوله لا ادرى ولا ملیت -
۲۲۳	قوله ما والله اني لآخشاكم الله وانقاكم له	۲۱	ثقلین کی وجہ تسمیہ -
۲۲۳	صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا	۲۱۰	ان یہودیہ دخلت علیہا فذكرت هذا القبر
۲۲۳	فرخص فيه فخره عنه -	۲۱۱	رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط بني نجار
۲۲۳	تأییر نخل کا مسئلہ -	۲۱	قوله تعوذوا بالله من فتنه الدجال -
۲۲۴	قوله انما ابشركم شککم -	۲۱	فیقولان قد کن نعلم انک تقول هذا -
۲۲۴	والقنا الله ير العریان	۲۱۲	قوله فيقول ربی الله -

مَضَامین	صَوفاً	مَضَامین
پہر گزہ فرقہ کا اجمالی تذکرہ ۔	۲۲۵	مثل ما بعثنی اللہ بہ من الہدی
اہل سنت والجماعت کی حقانیت پر دلالت دور حاضر میں بھی فرقہ خوار موجود ہیں	۲۲۵	والعلم کثل الغيث الكثير
اتبعوا السواء الاعظم	۲۲۶	قوله فذلك مثل من قد فی رین اللہ ونعم
قوله أنتھو کون انتھو کما تھو کت	۲۲۷	مکمل اور متشابہ حقیقی و اضافی کی تعریفاً
اليسهود والنصارى	۲۲۸	قوله فقال لہ ما بلک من کان قبلکم
قوله من اکل طیباً وعمل فی سنتی	۲۲۸	باستلزام فی کتاب ۔
قوله "ما امرہ" کی مراد میں اشکال اور اس کے جوابات ۔	۲۲۹	فضول اور عجبت سوالات کی مذمت
ماضی قوم بعد ہدی کا فواعلیہ الہ	۲۲۹	کفر بالمعز کہ نبأ ان یکتہ بكل ما سمع
او قوا الجدل	۲۳۰	قوله من امہ حواریون ۔
قوله لا تشددوا علی انفسکم کی توضیح	۲۳۰	بد آ الاسلام غریباً وسیعود کما بد آ
مختلف فیہ حکم کا مصداق کیا ہے	۲۳۱	قوله "لنم عینک" کی تشریح ۔
قوله الشاذة القاصية، الناحية	۲۳۱	قوله لا الفین احدکم مشکياً علی اریکتہ
من فارق الجماعة شبرا	۲۳۲	قوله لا یؤشک رجل شعبان علی اریکتہ
فتمسک بنبی خیر من احداث بدع	۲۳۲	قوله لا لا یملکم الہمار الہلی
ضرب اللہ مثلاً صراط مستقیم	۲۳۳	قوله ولا کل ذی ناب من السباع
فصائل خضر صیات صحابہ کرام	۲۳۳	ما تحتی لوگوں کے گھروں میں بلا اجازت
کلام لا ینسخ کلام اللہ	۲۳۳	داخل ہونے کی ممانعت ۔
اقسام نسخ	۲۳۳	قوله کان ہذہ موعظہ مودعہ
کتاب العلم	۲۳۳	لا یؤمن احدکم حتی یكون ہواہ مبعا لما حبتہ
اقسام علم	۲۳۳	من اچھی سنت سے منہنی قد امیت ہدی ۔
طریقہ حصول علم	۲۳۳	لیاتین علی اسی کا اتنی علی بنی اسرائیل
"بلغوا عنی ذلک آیتہ" کی شرح	۲۳۳	غذو النعل بالفعول ۔
قوله ومن کذب علی شعثہذا	۲۳۳	
فلیقو آمقعدہ من النار	۲۳۳	
من یؤد اللہ بہ خیراً یغفرہ فی الذلہ	۲۳۳	
قوله الناس معادن لکعان الذهب لہذا	۲۳۳	
لا حسد الا فی الشہین	۲۳۳	
مریکہ بعد بھیڑی کو صدفہ جاریہ کتاب پلارہ نام	۲۳۳	

صفحہ	مضامین	مضامین	
۲۵۳	دومن بطایبع علمہ لم یسرع بہ نسبہ	۲۵۳	من قوضاً نحو وضو فی هذا
۲۵۴	قلہ اذا تکلم حکم مقامہا نشأ	۲۵۴	ان امتی یطعون فی ذلک یوم القیامۃ غمراً
۲۵۵	قوم عروۃ کا حصہ اوق اور الفاظ خشک کی تفسیر	۲۵۵	محجلین -
۲۵۶	کنت جالساً مع ابی الدرداء رضی اللہ عنہ	۲۵۶	مفتاح الجنة الصلوة -
۲۵۷	ساری مخلوق علماء دین کیلئے استغفار کرنا	۲۵۷	قرلہ وانا ان شاء اللہ بکم لاحقون
۲۵۸	قرلہ ناستوصو الیہم خیراً	۲۵۸	قرلہ فیما بین نوح الی امتک
۲۵۹	من خرج فی طلب العلم فهو فی سبیل اللہ	۲۵۹	باب ما یوجب الوضوء
۲۶۰	حتی یرجع -	۲۶۰	لا تقبل صلوة یغیر طہور
۲۶۱	قرلہ من سئل عنہ علم علمہ الخ	۲۶۱	ما زجنا زہار و سجدہ ثلاثہ بکے بارے میں اختلاف
۲۶۲	من طلب العلم لیجاری بہ العلم	۲۶۲	قولہ لا صدقہ من غلول کی تشریح
۲۶۳	من تعلم علماً مما یتقی بہ	۲۶۳	عن علی قال کنت رجلاً مذراً -
۲۶۴	قوت حال فقیر	۲۶۴	توضو: مما مست النار -
۲۶۵	من قال فی القرآن برأییہ	۲۶۵	قرلہ التوشیح من لحوم الابل
۲۶۶	تو بایند آرون فی القرآن	۲۶۶	قرلہ اصل فی مراءض الغنم -
۲۶۷	اذا نزل القرآن علی سبعة احرف	۲۶۷	قرلہ فلا یخرج من المسجد -
۲۶۸	سبعة احرف کی حکمت	۲۶۸	مقیم نماز کی کیلئے تہجد و وضو کا مسئلہ
۲۶۹	تعمیر ثلاثہ: یتعمکہ و سنة تامة	۲۶۹	مفتاح الصلوة الطہور و تحریرہا تکمیل
۲۷۰	فہر عن الا غلو طاف	۲۷۰	اذا افسا احکم فلیتوضأ -
۲۷۱	یبعث لہذہ الامۃ علی رأس کل مائۃ	۲۷۱	قرلہ فمن نام فلیتوضأ -
۲۷۲	سنة ما یجدولہا ویمنہا	۲۷۲	اذا مس احکم ذکرہ فلیتوضأ -
۲۷۳	صدقہ جاریہ کی تفصیل	۲۷۳	مستمر مرآۃ و تقبیل مرآۃ -
۲۷۴	افۃ اعلم النسیان	۲۷۴	مسئلہ خارج من غیر سبلین -
۲۷۵	خفطت من یروی اللہ و عاتین	۲۷۵	باب ادب المختلأ
۲۷۶	کتاب الطہارۃ -	۲۷۶	استقبال و استقبال قبلہ -
۲۷۷	قہارت کے معنی لغوی و شرعی	۲۷۷	تحقیق استنجاء و استجمار
۲۷۸	الطہور شرط الایمان	۲۷۸	استجمار بالمیمن کے متعلق اختلاف
۲۷۹	الا دکم علی ما یحوی اللہ بہ الخطایا	۲۷۹	مسئلہ ثقیث اجار -
۲۸۰	مکارہ کی چند صورتیں	۲۸۰	تہجد کی عزت بکے من الخبث و الخفاش
۲۸۱	قرلہ ضرب من وجہ کل خطیئۃ	۲۸۱	مراغب فیہ یقرن فقال انہما لبعۃ بان
۲۸۲	رکوع کہ وجہ تخصیص	۲۸۲	"فکان لا یستر من البول" کی تشریح

۳۱۵	مسئلہ اختلاف -	تہوں پر پھول چھڑانا۔ بھٹانہ ہے۔
۳۱۶	غسل جنابت میں غفر کو کھولنے کے متعلق اختلاف	لاستغوا بالوث ولا بالعظام غفر زرار الخ۔
۳۱۷	تو غفر بالماء وغسل بالصابون۔	قولہ من عقد لمیت۔
۳۱۸	کنت اغسل انا ورسول اللہ من انا وولیدہ	قولہ لا یوں احدکم فی مستحرم۔
۳۱۹	ارجل بعد طلاء ولیدہ کرا حلال	اذا خرج من الحرام قال غفر لک۔
۳۲۰	باب منھا طلعۃ الجنب	کانت النبی تدع من عیدان۔
۳۲۱	باب ما صح لہما	اقی النبی سبیلہ قوم قالی خاکا۔
۳۲۲	قوضا وغسل ذکرک تم تم	قولہ فتنع بہا ذبح۔
۳۲۳	کان النبی یطوف علی نساءہ بغسل واحد	قولہ فی لاری صاحبکم بکم حق الخمرۃ۔
۳۲۴	بغیر وضوء مثنیٰ قرآن کے متعلق اختلاف	باب السواک
۳۲۵	لا تقراء الخافض ولا المجب شئ من القرآن	ولان اقلی علی امتی الخ۔
۳۲۶	جنس اور عاتقہ کا سید میں داخل ہوئے کے متعلق	آداب مسواک۔
۳۲۷	لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ صلوٰۃ ولا کلب لاجنب	یرش وغیرہ سے سنت مسواک ادا ہو گیا نہیں
۳۲۸	باب احکام الطہارۃ	قولہ من الغطوۃ۔
۳۲۹	لا یوں احدکم فی المار الدائم۔	باب سکنین الوضع
۳۳۰	سئل رسول اللہ عن المار ینکون فی الغلۃ من	اذا استقیظ احدکم من تریم فلا یغسل یدہ
۳۳۱	الارض وما یؤثر من الدواب۔	استقیظ من النوم کبعد حکمت غسل۔
۳۳۲	وقال یا رسول اللہ انما ترک البہر۔	مضمضہ اور استنشاق کے حکم کے بارے میں اختلاف
۳۳۳	جیسے کھجور کے متعلق اختلاف	کیفیت مضمضہ و استنشاق۔
۳۳۴	وضوء بالنہیض۔	قولہ تمسح برأسہ یمیدہ فاقبل بہما وادبر
۳۳۵	سورہ کے بارے میں اختلاف	عدد مسح۔
۳۳۶	سورہ سابع کا حکم۔	ویل للاعقاب من الدار
۳۳۷	باب تطہیر الانجاس	مسئلہ مسح علی العمامۃ۔
۳۳۸	مسئلہ صبر کلب۔	مسئلہ تسمیہ عند الوضوء۔
۳۳۹	کیفیت تطہیر۔	قولہ وقال الاذان من ورائہ
۳۴۰	قام اعزانی قال فی المسجد۔	مسئلہ تقلید لحدیث۔
۳۴۱	مسئلہ طہارۃ الارض۔	استعمال المندیٰ بعد الوضوء۔
۳۴۲	مٹی کے بارے میں اختلاف	باب الغسل
۳۴۳	رضیع اور رضیعہ کے میثاب کا مسئلہ	اذا جلس احدکم من جنبہ الاربع۔
۳۴۴	اذا دبیغ الاب فحقہ طہر او طہی احدکم بطل	حکم اکسالی۔
۳۴۵	الاذی فان التراب لا طہور۔	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۷۳	نماز سے پہلے سوجائے کا مسئلہ	۳۷۳	ان امراتہ طیل ذیلہ مشرقی مکان القدر
۳۷۴	انتہائے وقت فجر -	۳۷۴	لاباس ہوں مایوں کی بجائے -
۳۷۵	قرآن اعلیٰ ما تقول یا عروہ	۳۷۵	باب المسح علی الخفین
۳۷۶	باب تعجیل الصلوٰۃ	۳۷۶	مدت مسح علی الخفین میں اختلاف
۳۷۷	تعجیل ظہر کے متعلق اختلاف	۳۷۷	مسح علی الخفین میں اختلاف
۳۷۸	عصر کا وقت مستحب -	۳۷۸	باب التیمم
۳۷۹	قولہ اذا اشتد الحر فابردوا بالقلوۃ	۳۷۹	وجعلت ترتبہا لظہور اذا لم تجد الماء
۳۸۰	اشتداد جہنم -	۳۸۰	اشیاء جہنم میں اختلاف
۳۸۱	قولہ ان الذی یقول صلوا العصر کا تاویل	۳۸۱	عدد ضربات التیمم -
۳۸۲	قرآن فتعبدوا للناس و مختلفات	۳۸۲	اشارہ صلوٰۃ میں پانی پر تادیر ہونے کا مسئلہ
۳۸۳	قولہ من اور رک رکعت من الصبح قبل ان تطل	۳۸۳	باب غسل المسنون
۳۸۴	اششس فقد ادرك الصبح -	۳۸۴	غسل جمع کے متعلق اختلاف
۳۸۵	باب الاذان	۳۸۵	باب الحیض
۳۸۶	قاری بیان ان یسمع الاذان فان یترک الاذان	۳۸۶	باب المتحاضۃ
۳۸۷	ترجیع الشہادتین اور عدد کلمات اذان و اقامت	۳۸۷	تمیزہ کے بارے میں اختلاف
۳۸۸	مسئلہ ترویج -	۳۸۸	وضوء مستحاضہ میں اختلاف
۳۸۹	قال بول اذا اذنت فترسل اذا قامت فاحذر	۳۸۹	انما هذه ركعة من ركعات الشيطان
۳۹۰	قیام مقعدی اور یکجا ہونے کے وقت یکسوئی اختلاف	۳۹۰	کتاب الصلوٰۃ
۳۹۱	ومن اذن فیرتقیم کی تشریح -	۳۹۱	بارگاہ اہل بیت فریضہ صلوٰۃ
۳۹۲	صلوٰۃ و سلام قبل الاذان -	۳۹۲	حکمت صلوٰۃ خمسہ
۳۹۳	اذان و اقامت میں انگلیاں جوڑنا -	۳۹۳	صلوات خمسہ کی ترتیب کی حکمتیں
۳۹۴	باب فضل الاذان	۳۹۴	باب المواقیب
۳۹۵	واجابۃ الموزنین -	۳۹۵	اشتراک وقت بین الظہر والعصر کے متعلق اختلاف
۳۹۶	اذان و اقامت میں اشیا کی طرف اشارہ	۳۹۶	انتہائے وقت ظہر کے متعلق اختلاف
۳۹۷	اجابت مردانہ -	۳۹۷	انتہائے وقت عصر -
۳۹۸	تمام کلمات اذان میں موافقت	۳۹۸	وقت المغرب -
۳۹۹	رکعتیں قبل المغرب کے متعلق اختلاف	۳۹۹	انتہائے وقت مغرب -
۴۰۰	قولہ الامام غاسق -	۴۰۰	تبعین شفق میں اختلاف
۴۰۱	مسئلہ اجرت علی الطاعات -	۴۰۱	انتہائے وقت عشاء -
۴۰۲	ختم قرآن پر اجرت	۴۰۲	
۴۰۳	واعطاء اور تبلیغ کی اجرت کے متعلق اختلاف	۴۰۳	